

2005

ਸਤਿਗੁਰ

ਬਿ. ੨੦੬੧

ਈ. ੨੦੦੫

ਬਸੰਤ ਅੰਕ



ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ



ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਸੂਬੇ ਸਾਹਿਬਾਨ ਅਤੇ ਸਰਗਰਮ ਸਿੱਖ ਵਿਸ਼ਵ ਦੇ ਮਹਾਨ ਅਧਿਆਤਮਕ ਰਹਿਨੁਮਾ, ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰਕ ਅਤੇ ਭਾਰਤੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੰਗਰਾਮ ਦੇ ਮੋਢੀ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਇਲਾਵਾ ਕੁਝ ਸਰਗਰਮ ਸਿੱਖਾਂ ਨਾਲ। ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਬਾਰੇ ਹੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਹਾਕਮਾਂ ਨੇ ਆਪਣੇ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ਾਂ ਵਿੱਚ ਲਿਖਿਆ, "ਉਹ ਤੁਹਾਡੇ ਕੋਲ ਅੱਧੀ ਦਰਜਨ ਸਵਾਰਾਂ ਨਾਲ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, ਵੀਹਾਂ ਮਨੁੱਖ ਪੈਦਲ ਉਸਦੇ ਪਿੱਛੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਉਹ ਤੁਹਾਡੇ ਕਮਰੇ ਵਿੱਚ ਇੱਕ ਸ਼ਹਿਜ਼ਾਦੇ ਵਾਂਗ ਦਰਬਾਰੀਆਂ ਨਾਲ ਘਿਰਿਆ ਆਉਂਦਾ ਹੈ। ਉਹ ਤੇ ਉਸਦੇ ਲੋਕਾਂ ਨੇ ਮਨੋਹਰ ਢੰਗ ਨਾਲ ਵਧੀਆ ਸਫੈਦ ਵਸਤਰ ਪਹਿਨੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ।" ਇਹ ਸਫੈਦ ਵਸਤਰ ਜਿਥੇ ਸਤਿਜੁਗੀ ਪ੍ਰਭਾਵ ਪਾਉਂਦੇ ਹਨ, ਉਥੇ ਉਚਾ ਸੁੱਚਾ ਜੀਵਨ ਜਿਉਣ ਲਈ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਦਿੰਦੇ ਹਨ। ਇਸੇ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਦਾ ਹੀ ਸਾਕਾਰ ਰੂਪ ਉਦੋਂ ਸਾਹਮਣੇ ਆਇਆ, ਜਦ ਕੁੱਝ ਸਾਲਾਂ ਵਿੱਚ ਹੀ ਸੱਤ ਲੱਖ ਤੋਂ ਵੱਧ ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ, ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਦੀ ਮਾਣ ਮਰਯਾਦਾ ਦੇ ਧਾਰਨੀ ਬਣ ਕੇ ਮਾਣ ਮਹਿਸੂਸ ਕਰਨ ਲੱਗੇ।

ਜੀ
ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਨਾਮੁ ਕਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਸਹਾਇ॥

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਨਾਮੁ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੁਆਰਾ ਵਿਕਾਸੀ ੧੯੭੭ (੧੯੩੦ ਈ:) ਭੋ ਸਹਾਇਤਾ
ਸਤਿਨਾਮੁ
ਕਲਿਜੁਗ ਮੇਂ ਸਤਿਨਾਮੁ ਵਰਤਾਉ॥ ਤਬੀ ਭਾਰਤਾਂ ਸਪੁ ਕਰਾਉ॥

ਬਸੰਤ ਅੰਕ-੨੦੬੧

ਬਸੰਤੁ ਮਹਲਾ ੫ ਘਰੁ ੧

ਗੁਰੁ ਸੇਵਉ ਕਰਿ ਨਮਸਕਾਰ॥ ਆਜੁ ਹਮਾਰੈ ਮੰਗਲਚਾਰ॥
ਆਜੁ ਹਮਾਰੈ ਮਹਾ ਅਨੰਦ॥ ਚਿੰਤ ਲਬੀ ਭੇਟੇ ਗੋਬਿੰਦ॥੧॥
ਆਜੁ ਹਮਾਰੈ ਗ੍ਰਿਹਿ ਬਸੰਤ॥ ਗੁਨ ਗਾਏ ਪ੍ਰਭ ਤੁਮ੍ਹ ਬੇਅੰਤ॥੧॥ ਰਹਾਉ॥
ਆਜੁ ਹਮਾਰੈ ਬਨੇ ਫਾਗ॥ ਪ੍ਰਭ ਸੰਗੀ ਮਿਲਿ ਖੇਲਨ ਲਾਗ॥
ਹੋਲੀ ਕੀਨੀ ਸੰਤ ਸੇਵ॥ ਰੰਗੁ ਲਾਗਾ ਅਤਿ ਲਾਲ ਦੇਵ॥੨॥
ਮਨੁ ਤਨੁ ਮਉਲਿਓ ਅਤਿ ਅਨੂਪ॥ ਸੂਕੇ ਨਾਹੀ ਛਾਵ ਧੂਪ॥
ਸਗਲੀ ਰੂਤੀ ਹਰਿਆ ਹੋਇ॥ ਸਦ ਬਸੰਤ ਗੁਰ ਮਿਲੇ ਦੇਵ॥੩॥
ਬਿਰਖੁ ਜਮਿਓ ਹੈ ਪਾਰਜਾਤ॥ ਫੂਲ ਲਗੇ ਫਲ ਰਤਨ ਭਾਂਤਿ॥
ਤ੍ਰਿਪਤਿ ਅਘਾਨੇ ਹਰਿ ਗੁਣਹ ਗਾਇ॥ ਜਨ ਨਾਨਕ ਹਰਿ ਹਰਿ ਹਰਿ ਧਿਆਇ॥੪॥

ਸਤਿਜੁਗ

ਬਸੰਤ ਅੰਕ

8 ਚੇਤ-3 ਤੋਂ 28 ਚੇਤ-2004
(17 ਮਾਰਚ - 1 ਅਪ੍ਰੈਲ) 2004
ਸੰਪਾਦਕ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ 1900
ਜਿਲਾ 19
ਨੰਬਰ 4, 5, 6

ਸਤਿਜੁਗ

ਨਾਮਧਾਰੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ, ਰਮੇਸ਼ ਨਗਰ
ਨਵੀਂ ਦਿੱਲੀ-110014
ਫੋਨ : 26424624, 26424625
E : mail : satjugweekly.com

ਐਡੀਟਰ, ਡਾਪਕ ਤੇ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਕ :

ਹਰਚਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਹੰਸਪਾਲ ਦੇ ਪ੍ਰਬੰਧ ਨਾਲ,
ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਆਫਸਟ ਪ੍ਰੈਸ, ਨਰਾਇਣਾ
ਨਵੀਂ ਦਿੱਲੀ ਵਿੱਚ ਛਪਿਆ,
ਦਫਤਰ ਸਤਿਜੁਗ,
ਨਾਮਧਾਰੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ, ਰਮੇਸ਼ ਨਗਰ,
ਨਵੀਂ ਦਿੱਲੀ-110014
ਤੋਂ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਹੋਇਆ।
(ਨਾਮਧਾਰੀ ਵਰਗਰਾ ਵਾਸਤੇ)

THE SATJUG

Namdhari Gurdwara
Ramesh Nagar, New Delhi-15
Regd No. 55458/93.....
Postal Regd. No. DL-11302/2003-05
Licence No. UIC-149/2003-05
to post without pre-payment of
New Delhi P50

ਇਕ ਸਾਲ ਦੇਸ਼ - 150 ਰੁ.
ਪ੍ਰਦੇਸ਼ - 22 ਪੈਂਡ
ਪੰਜ ਸਾਲ ਦੇਸ਼ - 600 ਰੁ.
ਪ੍ਰਦੇਸ਼ - 90 ਪੈਂਡ

Designed and Typeset at
CADCON INC, New Delhi
cadcon_inc@yahoo.com
Ph : 9871278463

ਪੱਤਰ ਸਿਰਾਫ ਦਾ ਪਤਾ :

ਮੈਨੇਜਰ, ਸਤਿਜੁਗ
ਨਾਮਧਾਰੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਰਮੇਸ਼ ਨਗਰ,
ਨਵੀਂ ਦਿੱਲੀ-110014

ਤਤਕਰਾ

| ਸਫਾ | ਸਿਰ | ... | ਲੇਖਕ |
|-------|---|-----|--|
| ੯ | ਸਿਮ ਪਰਮ ਦੀ ਅਮਰ ਸ਼ਮਸੀਅਤ | ... | ਡਾ. ਰਤਨ ਸਿੰਘ ਜੱਗੀ |
| ੧੦ | ਅੱਜ ਰੰਗ ਬਸੰਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ (ਕਵਿਤਾ) | ... | ਤਰਨਦਾਸ ਸਿੰਘ ਦੋਪਕ |
| ੧੧ | ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਵਲੋਂ ਇਸਤਰੀ ਉਧਾਰ ਲਈ ਕੀਤੇ ਛੋਟੇ ਉਪਰਾਲੇ | ... | ਡਾ. ਪਰਮ ਸਿੰਘ |
| ੧੨ | ਜੁੱਧ ਸੁਨੇਹਾ ਦੇਰ ਹੋਈ ਤਾਂ ਖੌਲਿਆ (ਕਵਿਤਾ) | ... | ਮਾਸਟਰ ਅਮਰੀਕ ਸਿੰਘ |
| ੧੩ | ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਦੇ ਸਮਾਜਕ ਅਤੇ ਪਰਵਰਤੀ ਪ੍ਰਭਾਵ | ... | ਡਾ. ਜਤਿੰਦਰਪਾਲ ਸਿੰਘ ਜੱਲੋ |
| ੧੪ | ਸਮਾਜ ਸਭਿਆਚਾਰਕ ਪਰਿਪੇਖ ਵਿਚ | ... | ਸੰਤੋਖ ਸਿੰਘ ਨਾਮਧਾਰੀ |
| ੧੫ | ਮੈਂ ਮਨੁੱਖੀ ਹੋਕੇ ਖੌਤ ਲਗਾ | ... | ਜਸਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਹਿਸਟੋਰੀਅਨ |
| ੧੬ | ਕੁਝ ਅੰਦਰੂਨੀ-ਵਿਚ ਰਾਜਨੀਤਿਕ ਅੰਦੋਲਨ | ... | ਗੁਰਚੇਤ ਸਿੰਘ ਗੁਰਦਿਆ |
| ੧੭ | ਕੁਰ-ਅੰਦੋਲ ਹਰਿਗਰ | ... | ਅੰਮ੍ਰਿਤਾ ਤੇਜਾ ਸਿੰਘ ਭਵੰਦਰੀ |
| ੧੮ | ਸਿਖੀ ਦੇਰ ਜਾਨੀ (ਕਵਿਤਾ) | ... | ਜਵਰਨ ਸਿੰਘ ਵਿਰਤ |
| ੧੯ | ਕਿੰਨ ਕੰਟੀ ਕੇਰ ਕੁਝੇ ਸੁਖਿਆਂ ਨੇ | ... | ਸੁਰਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀਤ |
| ੨੦ | ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਕੁਝ ਸਿੱਖ ਅੰਦੋਲਨ | ... | ਦੇਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਫਿੱਲ ਸੀਆ ਨੱਥਾ |
| ੨੧ | ਚਿੰਤਕਾਰੀ ਵਿਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਅਵਸ | ... | ਹਰਚਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਕੰਵਲ |
| ੨੨ | ਕਲਿਯੋਗ ਅਵਤਾਰ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅਤੇ ਯੁੱਗ | ... | ਸੰਤ ਸਿੰਘ |
| ੨੩ | ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਭਾਰਤੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਨੂੰ ਦੇਣ | ... | ਜੁਝਾ ਸੁਰਿੰਦਰ ਕੌਰ ਖਰਕ |
| ੨੪ | ਨਾਮਧਾਰੀ ਬਹੀਰ | ... | ਸਾਧੂ ਸਿੰਘ ਕਿਸਲ |
| ੨੫ | ਪਿਤਾ ਦਾ ਹਰਿਗਰ ਪੁੱਤਰ | ... | ਤਾਰਾ ਸਿੰਘ ਅਨਜਾਦ |
| ੨੬ | ਹਰਿਮਨਥੇ ਦਾ ਪਰਚਾ | ... | ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਨਾਮਧਾਰੀ |
| ੨੭ | ਵਿਦੇਸ਼ਾਂ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਾਂ ਦੁਆਰਾ ਰਾਜਨੀਤਿਕ ਸਰਗਰਮੀਆਂ | ... | ਗੁਰਤਾਰ ਸਿੰਘ ਪੰਡੀ, |
| ੨੮-੨੯ | ਗੀਤ ਅਤੇ ਕਵਿਤਾਵਾਂ | ... | ਤਰਨਦਾਸ ਸਿੰਘ ਦਿਵਾਨਾ, ਲਲੀਤ ਸਿੰਘ ਤਰਨ, ਹਰਿੰਦਰ ਪਤੰਕਾ, ਜੁਗਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਮੁਕਤਾ, ਹਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਰਾਜਾ, |
| ੨੯ | ਤਰਨਦਾਸ ਸਿੰਘ ਦਿਵਾਨਾ, ਲਲੀਤ ਸਿੰਘ ਤਰਨ, ਹਰਿੰਦਰ ਪਤੰਕਾ, ਜੁਗਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਮੁਕਤਾ, ਹਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਰਾਜਾ, | ... | ਰਜਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਰਾਜਾ, ਗੁਲਦੀਪ ਸਿੰਘ ਐਲਨਾਬਾਦ, ਅਵਤਾਰ ਸਿੰਘ ਰਾਜਾ, ਭਲਵੇਂਦ ਸਿੰਘ ਵਜ਼ੀਰ, ਗੁਰਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਪ੍ਰੀਤ, |
| ੩੦ | ਸਰਬਨ ਸਿੰਘ ਗੋਮਾ, ਪ੍ਰਧਨ ਸਿੰਘ ਨਿਰਾਲਾ, ਭਰਨੈਲ ਸਿੰਘ ਅਸਪਾਲ, ਗੁਰਮੁਖ ਸਿੰਘ ਰਤਨ | ... | |
| ੩੧ | ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਦੀ ਚਰਚਾ | ... | ਡਾ. ਰੇਸ਼ੁ ਵਿਵੇਦੀ |
| ੩੨ | ਸਵੇਦੀ ਗੈਰ ਗੁਰਮਤ ਦੇ ਸੁਧਾਰ | ... | ਗੁਰਮੀਤ ਸਿੰਘ ਭੋਰਨ |
| ੩੩ | ਸ਼੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਸੁਧਾਰਾਂ ਦੇ ਹੋਰਨਾ ਆਰ ਥੀ ਰਾਮ ਹੈ | ... | ਹਰਿਮ ਸੁਧੇਸ਼ |
| ੩੪ | ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਦੀ ਸਭਾ (ਕਵਿਤਾ) | ... | ਡਾ. ਗੁਰਚਰਨ ਕੌਰ ਮਹਾਰਾ |
| ੩੫ | Popular Sikh Movements | ... | Dr. Joginder Singh |
| ੩੬ | Nature of Communication Between | ... | Dr. Kuldip Singh Deep |
| ੩੭ | Guru Ram Singh and His followers in the Punjab | ... | Prof. Matwinderjit Singh |
| ੩੮ | Are Kuka Martyrs Freedom Fighters | ... | Surjit Singh Jeet |
| ੩੯ | The Adi Granth: Unique and Universal Holy Scripture | ... | |
| ੪੦ | ਮਨੋਰਥੋਟਲੇ ਦੇ ਸਾਥੇ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਬਹੀਰਾਂ ਦੀ ਸੂਚੀ | ... | |
| ੪੧ | ਭਾਰਤੀ ਆਖਰੀ ਮੰਤਰ ਸ਼ੇਰ ਸ਼ੇਰਾ | ... | ਸੰਤ ਸੰਤੋਖ ਸਿੰਘ ਭਾਗਵੰਤ |

ਹੁਕਮਨਾਮਾ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ

ਮੇਰੇ ਸਰੀਰ ਦਾ ਕਾਲ ਬਰਗਾ ਭੈ ਹੈ

ਹੋਰੁ ਭਾਈ ਏਥੇ ਦਾ ਹਵਾਲਾ ਏਹੁ ਹੈ ਏਥੇ ਨੈਣਾ ਸਿੰਘ ਹੁਰੀ ਆਏ। ਓਨਾ ਨੂ ਅਸੀ ਇਕੁ ਹਰਿਦਾਸ ਦਿਤੀ। ਹਰਿਦਾਸ ਉਤੋ ਉਤਾਰ ਕਰਕੇ ਨੈਣਾ ਸਿੰਘ ਨੇ ਬਹੁਤੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂ ਦਿਤੀ। ਸਾਰੇ ਲੋਕਾਂ ਮੈ ਡੰਡ ਪਾਇ ਦਿਤੀ। ਓ ਸਾਰੀ ਬਾਤ ਫਰੰਗੀਆ ਨੇ ਸੁਣ ਲਈ। ਫੇਰ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਵਾਲੇ ਗੋਰੇ ਨੇ ਲਾਟ ਨੂ ਲਿਖਿਆ। ਲਾਟ ਨੇ ਐਥੇ ਵਾਲਿਆ ਨੂ ਲਿਖਿਆ। ਤੁਸੀ ਕਿਆ ਖਵਰਦਾਰੀ ਰਖਦੇ ਹੋ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਤੇ ? ਨੈਣਾ ਸਿੰਘ ਅਰਦਾਸ ਲੈ ਗਿਆ ਹੈ। ਦੇਸ ਮੈ ਜਾ ਕੇ ਸਭ ਕੁਕਿਓ ਕੋ ਨਕਲ ਉਤਾਰਿ ਉਤਾਰਿ ਦਿੰਦਾ ਹੈ।

ਏਥੇ ਸਾਡੇ ਪਾਸ ਇਕ ਬਡਾ ਗੋਰਾ ਆ ਕੇ ਪੁਛਣ ਲਗਾ ਤੁਮਾਰੇ ਪਾਸ ਨੈਣਾ ਸਿੰਘ ਆਇਆ ? ਤੁਮਨੇ ਚਿਠੀ ਦਈ? ਅਸੀਂ ਕਹਾ ਨਹੀ ਦੇਖਾ ਨੈਣਾ-ਸਿੰਘ। ਫਿਰ ਓਹ ਬੋਲਾ ਲਾਟ ਨੇ ਲਿਖਾ ਹੈ ਅਰ ਤੁਮਕੋ ਕਿਤੇ ਦੂਸਰੇ ਟਾਪੂ ਮੈ ਜਾਣਾ ਹੋਗਾ। ਅਕੇ ਤਾ ਜੇਲਖਾਨੇ ਮੈ ਜਾਣਾ ਹੋਊ। ਮੈ ਕਹਾ ਜਿਥੇ ਮਰਜੀ ਹੈ ਓਥੇ ਲੈ ਜਾਓ, ਤੁਸੀਂ ਆਪਣੇ ਬਚਨ ਦੀ ਬਾਤ ਕਰ ਲਓ। ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਤੁਸੀਂ ਬਚੇ ਸੋ ਤੁਸੀਂ ਕਰੋ। ਬੋਲਤਾ ਗਿਆ ਹੈ ਪਰ ਹਾਲ ਠਹਿਰੇ ਹੋਏ ਹੋਨ। ਅਗੇ ਸੋ ਹੋਊ ਜੋ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬ ਨੇ ਕਰਨੀ ਹੈ।

ਲਾਟ ਨੇ ਏਨਾ ਨੂ ਬਡੀ ਸ਼ਿਮਿੰਦਗੀ ਦਿਤੀ ਹੈ ਏਥੇ ਬਾਲਿਆਂ ਨੂ। ਏਨਾ ਦੇ ਹਥ ਕੋਈ ਬਾਤ ਆਈ ਨਹੀਂ, ਹੁਣ ਬਡਾ ਬੰਦੋਬਸਤ ਕਰਨ ਲਗੇ ਹੈਂ ਸਾਡੇ ਆਦਮੀ ਦੀ ਸਾਡੀ ਚਿਠੀ ਫਕੜਨ ਨੂ। ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬ ਦੀ ਪੜਦੇ ਕਜੇ ਹੈਂ। ਜੇ ਸਾਡੀ ਚਿਠੀ ਫਕੜ ਲੈਣ ਤਾ ਏ ਸਾਡੇ ਆਦਮੀ ਨੂ ਕੈਦ ਕਰ ਦੇਣਗੇ, ਸਾਨੂੰ ਕਿ ਜਾਣੇ ਕੇਹੜੇ ਟਾਪੂ ਲੈ ਜਾਣਗੇ। ਏਨਾ ਨੂ ਮੇਰੇ ਸਰੀਰ ਦਾ ਵਡਾ ਭਰ ਹੈ। ਪਿਛੋਂ ਤਾ ਲਿਆਏ ਹੈਂ ਜੋ ਏਥੇ ਰਹਾ ਤਾ ਚੁੱਧੇ ਬਰਗਾ ਕੰਮ ਕਰਾਇ ਦੇਊਗਾ। ਅਰੁ ਹੁਣ ਏਹ ਭਰ ਹੈ ਭਾਈ ਚਿਠੀ ਭੇਜਕੇ ਪਿਛੇ ਸੂੜ ਕਰਾ ਦੇਊ, ਏਹੁ ਭਰਮ ਹੈ ਹੁਣ। ਮੇਰੇ ਸਰੀਰ ਦਾ ਕਾਲ ਬਰਗਾ ਭੈ ਹੈ ਏਨਾ ਨੂੰ, ਏਸ ਕਰਕੇ ਮੇਰੇ (ਰੋ)ਪਾਸ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਆਉਣ ਨਹੀਂ ਦਿੰਦੇ। *

ਉਪਦੇਸ਼-ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ

ਪੁਸਤਕ ਕਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵਿਗਾੜੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ

ਉਹ ਹੁਕਮਨਾਮਾ ਅਗੇ ਆ ਗਿਆ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ, ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਜਿਹਨੂੰ ਅਸੀਂ ਕਹਿੰਦੇ ਹਾਂ—ਉਸ ਦਾ। ਅਸੀਂ ਨਹੀਂ ਕਹਿੰਦੇ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ, ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਕਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਗੱਲ ਅਲਿਹਦੀ ਹੈ ਕੋਈ ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮੰਨੇ ਜਾਂ ਨਾ ਮੰਨੇ। ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਲਿਖਿਆ ਹੈ ਗੁਰਿੰਤ ਨਾਮੇ ਵਿੱਚ—

ਜਾਮੇ ਧਾਰੇ ਦਸ ਗੁਰੂ ਨਵ ਸਤਿ ਕਲਾ ਸੁਧਾਰ॥

ਗੁਪਤ ਗਿਆਰਵਾਂ ਖੇਲਸੀ ਕੇ ਇਕੁ ਪਾਵੈ ਪਾਰ॥ -ਗੁਰਿੰਤਨਾਮਾ ਪਾ: ੧੦

ਇਹ ਗਲਤ ਅੱਖਰ ਹੋਏ ਹਨ-ਨ ਪਾਵੈ ਪਾਰ-ਜਿਹਦਾ ਪਤਾ ਦੀ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਨਾ ਲੱਗੇ, ਉਹਦੇ ਚ ਜਾਮਾ ਕੀ, ਉਸਦੇ ਕੋਟ ਮੱਥੇ ਲੱਗਿਆ-ਕੇ ਇਕੁ ਪਾਵੈ ਪਾਰ-ਕਿਸੇ ਕਿਸੇ ਨੂੰ। ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸੂਰਜ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਵਿੱਚ ਵੀ ਗੁਰੂ ਜੀ ਕਹਿੰਦੇ ਨੇ—

ਬੇਰ ਗਿਆਰਵੀਂ ਹਮ ਚਲ ਆਵਹਿ॥ ਤਿਸ ਤੇ ਕੇ ਇਕੁ ਹਮ ਲਗ ਪਾਵਹਿ॥

-ਓਥੇ ਵੀ ਨਨਾ ਲੱਗਾ ਹੋਇਆ ਹੈ।

ਇਤਿਹਾਸ ਵਿਗਾੜਨਾ—

ਪਾਠ ਗਲਤ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਵੀ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਮੈਂ ਇਕ ਅਰਜ਼ ਕਰ ਲਵਾਂ ਵਿੱਚ, ਵਿਚ ਅੱਗੇ ਚਲਾਂਗਾ। ਮਹਾਰਾਜਾ ਪਟਿਆਲੇ ਨੇ ਇੱਕ ਦਿਨ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਸੱਦਿਆ ਪੰਜਾਬ ਦਿਆਂ ਨੂੰ, ਖਾਲਸਾ ਦਰਬਾਰ ਬਣਾਉਣ ਲੱਗੇ। ਇਹ ੧੯੪੭ ਤੋਂ ਬੋਝਾ ਚਿਰ ਬਾਅਦ ਦੀ ਗੱਲ ਹੈ। ਮੈਨੂੰ ਵੀ ਸੱਦਿਆ। ਮੈਂ ਗਿਆ। ਮੈਂ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਕਿਹਾ—ਕਿ ਤੁਹਾਨੂੰ ਚਾਹੀਦੇ ਕਿ ਤੁਸੀਂ ਸਾਰੀਆਂ ਸੰਪਰਦਾਵਾਂ ਜਿੰਨੇ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਨੂੰ ਮੰਨਣ ਵਾਲੇ ਹਨ ਸਾਰਿਆਂ ਦੇ ਪ੍ਰਤੀਨਿਧ ਇਕੱਠੇ ਕਰੋ ਤਾਂ ਇਹ ਦਰਬਾਰ ਬਣ ਸਕਦੇ। ਜੇ ਤੁਸੀਂ ਇੱਕ ਦੇ ਨੂੰ ਰੱਖ ਲਓ ਤੇ ਇੱਕ ਪਾਰਟੀ ਜਦੋਂ ਜ਼ਬਰਦਸਤ ਹੋ ਜਾਵੇ ਤਾਂ ਦੂਈ ਦੀ ਪਰਵਾਹ ਨਹੀਂ ਕਰਦੀ, ਇਹ ਕੰਮ ਨਹੀਂ ਚੱਲਣਾ। ਕੁਦਰਤ ਨੂੰ ਉਹ ਮਨਜ਼ੂਰ ਐਸਾ ਸੀ, ਉਸ ਦਿਨ ਜਦੋਂ ਅਸੀਂ ਉੱਥੇ ਇੱਕੱਠੇ ਹੋਏ ਤਾਂ ਇਹ ਪਤਾ ਲੱਗਾ ਕਿ ਪੁਸਤਕ ਕਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵਿਗਾੜੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਤੁਹਾਨੂੰ ਪਤਾ, ਲੋਕਾਂ ਨੇ ਵੇਦਾਂ ਨੂੰ ਕਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵਿਗਾੜਿਆ। ਭਾ ਖਾਣੀ ਲਿਖ ਇਤੀ ਵੇਦਾਂ ਵਿੱਚ, ਵਿਗਾੜਨ ਵਾਲਿਆਂ ਨੇ, ਕਿਉਂਕਿ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਪੁਸਤਕ ਤੇ ਫੋਲਟਾਂ ਨਹੀਂ, ਜਿਹਦੇ ਹੱਥ 'ਚ ਆਇਆ ਉਸ ਨੇ ਉਹਦੇ ਅੱਖਰ ਭੰਨੇ ਭੰਨੇ, ਜੋ ਮਰਝੀ ਹੈ ਕੀਤਾ ਕਰਾਇਆ। ਬੜੀਆਂ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਜਾਚਾਂ ਆਉਂਦੀਆਂ ਨੇ। ਲੈ ਕੇ ਪੁਸਤਕਾਂ ਨੂੰ ਪੁਰਾਣੇ ਬਣਾਉਣ ਵਾਸਤੇ ਕਿਤੇ ਧੁਆਂਖੀ, ਧੁੰਦੇ ਵਾਲੀ ਜਗ੍ਹਾ ਤੇ ਰੱਖ ਫੱਟਣਾ, ਤੇ ਬੋਝੇ ਚਿਰ ਮਗਰੋਂ ਕਹਿਣਾ ਕਿ ਦੇਖੋ ਜੀ ਇਹਦੇ ਬੜੇ ਵਿਰਧ ਪਤਰੇ ਹਨ। ਤਾਂ ਉੱਥੇ ਗੱਲ ਚੱਲੀ, ਭਾਈ ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ ਹੁਰਾਂ ਨਾਭੇ ਵਾਲਿਆਂ ਦੇ ਲੁੜਕੇ ਉੱਥੇ ਆਏ ਹੋਏ ਸਨ ਹਰੀ ਜੀ, ਜਿਹਨਾਂ ਦਾ ਨਾਮ ਭਗਵੰਤ ਸਿੰਘ ਹੈ। ਉਹ ਇੱਥੇ ਵੀ ਹੋ ਗਏ ਨੇ ਤੁਹਾਡੇ ਕੋਲ ਇੱਕ ਵੇਰਾਂ। ਉੱਥੇ ਇਹ ਗੱਲ ਚਲ ਪਈ, ਸੋ ਸਾਖੀ-ਮਾਸਟਰ ਜੀ ਵੀ ਉਸ ਤੋਂ ਇਕ ਦਿਨ ਪਹਿਲੋਂ ਮੈਨੂੰ ਮਿਲੇ, ਕਹਿਣ ਲੱਗੇ ਮਾਸਟਰ ਤਾਰਾ ਸਿੰਘ ਜੀ ਭੀ-ਅਸੀਂ ਤਾਂ ਸਮਝਦੇ ਸੀ ਬਈ, ਸੋ ਸਾਖੀ—ਬ੍ਰਾਹਮਣਾਂ ਦੇ ਗਪੌੜੇ ਨੇ, ਇਹ ਤਾਂ ਸਭੇ ਕੁਝ ਸੱਚ ਹੋਇਆ। ਕੁਕਿਆਂ ਉੱਤੇ ਬੜੀਆਂ ਇਹ ਗੱਲਾਂ ਆਉਂਦੀਆਂ ਸੀ ਕਿ ਕੂਕੇ ਸੋ ਸਾਖੀ ਪੜ੍ਹਦੇ ਨੇ, ਇਹ ਤਾਂ ਐਵੇਂ ਬਨਾਵਟੀ ਚੀਜ਼ ਹੈ। ਪਰ ਗੱਲ ਇਹ ਸੀ, ਹੁਣ ਸਾਨੂੰ ਉਹ ਚੀਜ਼ਾਂ ਮਿਲ ਰਹੀਆਂ ਹਨ, ਉਹ ਕਾਗਜ਼ ਮਿਲ ਰਹੇ ਹਨ, ਜਿੰਨ੍ਹਾਂ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੇ ਪੈਸੇ ਦੇ ਕੇ, ਨੌਕਰ ਰੱਖ ਕੇ, ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਦੇ ਖਿਲਾਫ ਕੰਮ ਕਰਵਾਇਆ। ਉਹ ਸਭ ਤੁਹਾਡੇ ਸਾਹਮਣੇ ਆ ਜਾਣਗੇ। ਬੋਝੇ ਚਿਰ 'ਚ ਕਾਗਜ਼, ਜਿਨ੍ਹਾਂ 'ਚ ਇਹ ਚੀਜ਼ਾਂ ਲਿਖੀਆਂ ਹੋਈਆਂ ਮਿਲਦੀਆਂ ਹਨ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਨੌਕਰੀ ਵਿੱਤੀ ਜਾਂਦੀ ਸੀ। ਤਾਂ, ਹਰੀ ਜੀ ਨੇ ਦਸਿਆ—ਕਿ ਇੱਕ ਗਿਆਨੀ ਪ੍ਰਤਾਪ-
ਸਿੰਘ

ਸਿੰਘ ਚੀੜ ਕਾਲਜ ਵਿੱਚ ਸਰਦਾਰਾਂ ਦੇ ਲੜਕਿਆਂ ਨੂੰ ਪੜ੍ਹਾਉਂਦਾ ਸੀ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਜਦੋਂ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਹੋਇਆ, ਕਿਉਂਕਿ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਲਿਖਿਆ—

ਤਿਸ ਮਹਿ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਮਮਸਾਰਾ ਦੇਸ ਮਾਲਵੇ ਮਹਿ ਅਵਤਾਰਾ॥
ਜਾਮੇ ਧਾਰੇ ਵਸ ਗੁਰੂ ਨਵ ਸਤ ਕਲਾ ਸੁ ਧਾਰ॥
ਗੁਪਤ ਗਿਆਰਵਾਂ ਖੇਲਸੀ ਕੇ ਇਕੁ ਪਾਵੇ ਪਾਰ॥
ਜਾਮਾ ਪਹਿਰੇਂ ਬਾਰਵਾਂ ਪ੍ਰਫਟੈ ਆਇ ਰਖੁਬੰਸ॥
ਸੰਗਤ ਮਿਲੈ ਅਨੰਤਿ ਤਬ ਮਾਨੇ ਕੋਟ ਸਹੰਸ॥ -ਗੁਰਿੰਡਨਾਮਾ ਪਾ: ੧੦
ਦੁਆਦਸੁ ਪੁਰਖ ਹੈ ਆਇ ਸੇ—

ਦੁਆਦਸੇ ਬਬਦ ਨਹੀਂ, ਏਥੇ—ਦੁਆਦਸ ਪੁਰਖ ਹੈ ਆਇ ਸੇ—ਪਹਿਲਾਂ ਤੋਂ ਹੀ ਨਹੀਂ, ਸਭ ਤੋਂ ਇੱਕ—
ਸੁਭਹਨ ਕੇ ਸਿਰਮੌਰ। ਸਕਤ ਅਨੰਤੀ ਆਇ ਹੈ,
ਅਨੰਤ ਬਕਤੀਆਂ ਲੈ ਕੇ ਆਵੇਗਾ। ਕਹਿੰਦੇ ਨੇ—

ਆਇ ਇਹੇ,
ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਹੈ ਇਹ—
ਨਹੀਂ ਔਰ। -ਗੁਰਿੰਡਨਾਮਾ ਪਾ : ੧੦

ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਕਹਿੰਦੇ ਨੇ, ਇਹ ਮੇਰੀ ਕਹਾਵਤ ਨਹੀਂ, ਮੇਰੀ ਇਹ ਗੱਲ ਨਹੀਂ, ਢਾਹੇ ਕੋਈ ਮੰਨੇ, ਨਾ ਮੰਨੇ। ਕਿਸੇ ਨਾਲ ਸਾਨੂੰ ਏਸ ਗੱਲ ਤੇ ਸਾਡਾ ਇਹ ਮਤਲਬ ਨਹੀਂ, ਕੋਈ ਮਜ਼ਹਬ, ਕਿਸੇ ਦੇ ਉੱਤੇ ਠੋਸ ਕੇ ਨਹੀਂ ਧਰੀ ਜਾ ਸਕਦੀ।

ਸਕਤ ਅਨੰਤੀ ਆਇ ਹੈ,
ਆਇ ਬਾਣੀ ਵਿੱਚ ਵੀ ਲਿਖ ਦਿੱਤੇ—
ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ
ਸੋਲਹ ਕਲਾ ਸੰਪੂਰਨ ਭਲਿਆ।।

ਸੋਲ੍ਹਾਂ ਕਲਾਂ ਅਵਤਾਰ ਸੰਪੂਰਨ ਹੁੰਦੇ। ਪਰ ਠਾਕੁਰ ਬਬਦ—ਜਦੋਂ ਸੱਚੇ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਹਜ਼ਰੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਤਾਂ ਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅੱਗੇ ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ—ਕਿ ਆਓ ਠਾਕੁਰ ਜੀ, ਬੜੇ ਚਿਰ ਦੇ ਤੁਹਾਨੂੰ ਉਡੀਕਦੇ ਹਾਂ।

ਅਨੰਤ ਕਲਾ ਹੋਇ ਠਾਕੁਰੁ ਚਤਿਆ। -ਮਾਰੂ ਮ: 5, ਪੰਨਾ 1081

ਹੁਣ ਅਨੰਤ ਕਲਾ ਦੀ ਗੱਲ ਜਿਹੜੀ ਹੈ, ਮੈਨੂੰ ਐਤਕਾਂ ਪਤਾ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕਿ ਬਣੀ, ਕਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਬਣੀ। ਜੇ ਵਕਤ ਮਿਲਿਆ ਤਾਂ ਫੇਰ ਮੈਂ ਅਰਬ ਕਰਾਂਗਾ ਅਨੰਤ ਕਲਾ ਤੇ, ਹੁਣ ਫੇਰ ਮੇਰਾ ਮਜ਼ਮੂਨ ਵਿਗੜਦੇ, ਸਿਧਰ ਨੂੰ ਮੈਂ ਜਾਣੈ। ਤਾਂ ਓਸ ਗਿਆਨੀ ਪੁਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਮੈਨੂੰ ਦਸਿਆ—ਕਿ ਮੇਰੀ ਡਿਊਟੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੇ ਉਸ ਵਕਤ ਏਸ ਕੰਮ ਉੱਤੇ ਲਾਈ ਸੀ ਕਿ ਜੇ ਮੈਂ ਸਾਖੀ ਮਿਲੇ ਉਸ ਨੂੰ ਸਭ ਨੂੰ ਦਿਗਾਤ। ਉੱਚੇ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਨਾ ਕਿਤੇ ਆਵੇ, ਕੋਈ ਇਹ ਗੱਲ ਨਾ ਕੂਢੇ। ਕਹਿਣ ਲੱਗਾ—ਮੈਂ ਦਿਨੀਆਂ ਚਿਗਾਤ ਬੈਠਾਂ ਕਿ ਭਾਈ ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ ਹੁਰਾਂ ਦੇ ਪਿਤਾ ਬਾਬੇ ਨਰਾਇਣ ਸਿੰਘ ਹੁਰਾਂ ਨੂੰ ਉਹਨੇ ਦਸਿਆ, ਹਰੀ ਜੀ ਕੋਲ ਬੈਠੇ ਸੁਣ ਰਹੇ ਸਨ, ਕਿ ਹੁਣ ਮੈਨੂੰ ਵੀ ਨਹੀਂ ਪਤਾ ਕਿ ਮੈਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਅੱਖਰਾਂ ਦਾ ਕੀ ਚੰਨ ਤੋੜ ਕੀਤੇ। ਇਹ ਚੀਜ਼ਾਂ ਤੋੜ ਕੇ—ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਕਹਿੰਦੇ—

ਚਤਿਆ ਚੰਦੁ ਨ ਲੁਕਈ ਚਕਿ ਜੋਤਿ ਕੁਨਾਲੀ।-ਵਾਰ 13, ਪਉੜੀ 6

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਨੂੰ ਲੋਕਾਂ ਨੇ ਕੁਰਾਹੀਆ ਆਖਿਆ, ਗੁਰੂ ਅੰਗਦ ਨੂੰ ਕੁਝਟੀ ਆਖਿਆ, ਗੁਰੂ ਅਮਰਦਾਸ ਨੂੰ ਨਿਬਾਵਾਂ ਆਖਿਆ, ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਦਾਸ ਨੂੰ ਆਖਿਆ—ਜੁਆਈ ਸਹੁਰੇ ਦੇ ਘਰ ਕਿਉਂ ਆਇਆ। ਪਰ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ ਇਨ੍ਹਾਂ ਗੱਲਾਂ ਨਾਲ ਇਹ ਚੀਜ਼ ਨਹੀਂ ਮਿਟਦੀ। ਸਮਾਂ ਤੋਂ ਓਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵਰਤੇ ਗਏ—ਨਹੀਂ ਨਵਲੇਗਾ।

ਸਕਤ ਅਨੰਤੀ ਆਇ ਹੈ

—ਉਹ ਕਹਿਣ ਲੱਗਾ—ਮੈਂ ਸੌ ਸਾਖੀਆਂ ਚਿਗਾਤੀਆਂ ਹਨ। ਏਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੀ ਲੋਕਾਂ ਨੇ ਪੁਸਤਕ ਸੂਰਜ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਦੀ, ਹੋਰ ਵੀ ਜਿਹੜਾ ਵੀ ਕਿਸੇ ਦੇ ਹੱਥ ਆਇਆ....। ੩

ਪ੍ਰਵਚਨ-ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ

ਨਿਜ ਭਾਸ਼ਾ ਤੇ ਸਾਹਿਤ ਦੀ ਉਨਤੀ ਜ਼ਰੂਰੀ

ਨਾਮਧਾਰੀ ਸੰਪਰਦਾਇ ਦੇ ਸੰਚਾਲਕ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵੀ ਇਸ ਗੱਲ ਨੂੰ ਚੰਗੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਮਝਦੇ ਸਨ ਕਿ ਕੋਮਾਂ ਵਿਚ ਰੂਹ ਭਰਨ ਲਈ ਨਿਜ-ਭਾਸ਼ਾ ਤੇ ਸਾਹਿਤ ਦੀ ਉਨਤੀ ਬੜੀ ਹੀ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਕੋਲ ਸ੍ਰੀ ਮਾਨ ਸੰਤ ਬਿਸ਼ਨ ਸਿੰਘ ਜੀ ਆਦਿ ਬਹੁਤ ਸਾਰੇ ਅਜਿਹੇ ਵਿਦਵਾਨ ਮੌਜੂਦ ਸਨ ਜੋ ਫ਼ਾਰਸੀ, ਪਸ਼ਤੋ ਆਦਿ ਕਈ-ਇਕ ਲਿਪੀਆਂ ਤੇ ਭਾਸ਼ਾਵਾਂ ਦੇ ਮਾਹਿਰ ਸਨ ਪਰ ਉਨ੍ਹਾਂ ਰੂਸ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਪ੍ਰਤੀਨਿਧਾਂ ਨੂੰ ਦਰਜਨ ਦੇ ਕਰੀਬ ਜੋ ਵੀ ਪੱਤਰ ਲਿਖੇ, ਉਹ ਸਾਰੇ ਦੇ ਸਾਰੇ ਪੰਜਾਬੀ ਭਾਵ ਗੁਰਮੁਖੀ ਲਿਪੀ ਵਿਚ ਤੇ ਪੰਜਾਬੀ ਭਾਸ਼ਾ ਵਿਚ ਹੀ ਲਿਖ ਕੇ ਘੱਲੇ ਸਨ, ਜੋ ਰਸੀਆ ਦੇ ਪੁਰਾਤਨ ਸੰਗ੍ਰਹਾਲੇ ਵਿਚ ਅਜ ਤੀਕ ਵੀ ਜਿਉਂ ਦੇ ਤਿਉਂ ਹੀ ਸੁਰਖਸਤ ਰੱਖੇ ਪਏ ਹਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਗੱਲਾਂ ਤੋਂ ਪਤਾ ਲਗਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸਾਡੇ ਬਜ਼ੁਰਗ ਆਗੂ ਆਪਣੀ ਮਾਤ ਬੋਲੀ ਨਾਲ ਕਿੰਨੇ ਜਿਹੀ ਸਦ ਭਾਵਨਾ ਰਖਦੇ ਤੇ ਦਰਸਾਦੇ ਸਨ।

ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਯਤਨ, ਮਿਹਨਤ ਖਰਚ ਤੇ ਖੋਰਲ ਨਾਲ ਹੀ ਸੰਨ ੧੮੬੫-੬੬ ਵਿਚ ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਸ੍ਰੀ ਆਦਿ ਗਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਦਾ ਦੀਵਾਨ ਬੂਟਾ ਸਿੰਘ ਦੇ ਪਰੋਸ ਲਾਹੌਰ ਵਿਚ ਪੱਥਰ ਦੇ ਛਾਪੇ ਵਿਚ, ਪਰਕਾਸ਼ਨ ਹੋ ਕੇ ਪੰਜਾਬੀ ਲਿਪੀ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਤੇ ਪ੍ਰਸਾਰ ਹੋਇਆ ਸੀ। ਸਾਹਿਤਕਾਰਾਂ ਨਾਲ ਆਪ ਜੀ ਦੀ ਹਮਦਰਦੀ ਤੇ ਸਤਿਕਾਰ ਦਾ ਪਤਾ ਇਨ੍ਹਾਂ ਗੱਲਾਂ ਤੋਂ ਚੰਗੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਲਗਦਾ ਹੈ ਕਿ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਮਹਾਨ ਤੇ ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਸਾਹਿਤਕਾਰ ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਆਪ ਜੀ ਦੀ ਨਿਘੀ ਸੰਗਤ ਵਿਚ ੨੪ ਦਿਨ ਰਹਿਣ ਦਾ ਅਵਸਰ ਮਿਲਿਆ। ਆਪ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਵਿਚ ਕਈ ਵਾਰ ਇਹ ਸਬਦ ਆਏ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਵਾਚਣ ਤੇ ਆਪ ਜੀ ਦਾ ਵਿਦਿਅਕ ਪਿਆਰ ਚੰਗੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮਨ ਤੇ ਔਖਿਤ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਜਿਵੇਂ:-

“ਲੜਕੇ ਲੜਕੀਆਂ ਨੂੰ ਅਖਰ ਪੜ੍ਹਾਉਣੇ ਫੇਰ ਬਾਣੀ ਕੰਠ ਕਰਨੀ”

“ਅਰ ਲੜਕੇ ਲੜਕੀਆਂ ਕੋ ਅਖਰ ਪੜ੍ਹਾਉ ਅਖਰ ਪੜ੍ਹਾਉਣ ਵਾਲਿਆਂ ਤੇ ਜੋ ਆਪ ਨਾ ਪਤਿਆ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਆਪ ਦੇ ਬਾਲਿਆਂ ਤੇ ਬਾਣੀ ਕੰਠ ਕਰ ਲੈਣੀ ਪਟੀ ਉੱਤੇ ਲਿਖਾ ਲੈਣੀ ਤੇ ਕੰਠ ਕਰਨੀ।”

“ਜੋ ਬਣ ਆਵੇ ਸੇਵਾ ਟਹਿਲ ਕਰਨੀ ਅਰ ਲੜਕੇ ਲੜਕੀਆਂ ਨੂੰ ਅਖਰ ਪੜ੍ਹਾ ਦਿਉ”

“ਲੜਕਿਆਂ ਅਰ ਬੀਬੀਆਂ ਨੇ ਅਖਰ ਪੜ੍ਹਨੇ ਘਰ ਬੈਠ ਕੇ”

ਆਪ ਜੀ ਦੇ ਪੱਤਰਾਂ ਵਿਚ, ਵਿਦਿਆ ਪੜ੍ਹਨ ਖਾਸ ਕਰਕੇ ਗੁਰਮੁਖੀ ਜਾਂ ਪੰਜਾਬੀ ਵਿਦਿਆ ਪੜ੍ਹਨ ਦਾ ਉਪਦੇਸ਼ ਬਾਰ-ਬਾਰ ਦੁਹਰਾਇਆ ਗਿਆ ਹੈ।

ਉਹਨਾਂ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਵਿਦਿਆ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਕਾਫ਼ੀ ਘਟ ਗਿਆ ਸੀ ਤੇ ਸਿਖਾਂ ਵਿਚ ਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹਨ ਤੇ ਵਿਚਾਰਨ ਦਾ ਰਿਵਾਜ ਖਤਮ ਹੀ ਹੋ ਗਿਆ ਸੀ। ਜਿਸ ਦਾ ਵਰਨਣ ਕਰਦਿਆਂ ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਇਵ ਦੱਸਿਆ ਹੈ :-

ਜਾਗ ਜਿਨਕੇ ਵਡੇਰੇ ਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹਤੇ ਸਵੇਰੇ,

ਗੁਰੂ ਗਰੰਥ ਬਿਨ ਹੋਰੇ ਅੰਨ ਜਲ ਪਨ ਨਾ ਕਰੇ।

ਤਿਨਹੀ ਕੇ ਨਾਤੀ ਧੂਪ ਦੀਪ ਕੀ ਕਹਾਂ ਬਿਖਿਆਤੀ।

ਪਾਇ ਹੈ ਨ ਭਾਤੀ ਮੂਸ ਖਾਤ ਗ੍ਰੰਥ ਕੋ ਪਰੇ।

ਜਪਜੀ ਨਾ ਰਹਿਰਾਸ ਸੁਨੇ ਪਤੀ ਕਬੀ ਖਾਸ

ਅਰ ਜੇ ਪੜ੍ਹਤ ਪਾਸ ਹਾਸ ਤਿਨ ਯੋ ਰਹੈ।

ਕਹਾਂ ਰਬ ਬਹਿਰਾ ਹੈ ਗਹਿਰਾ ਪੁਕਾਰੈ ਜੋ ਤੂੰ

ਸਹਿਰਾ ਮੈ ਜਾਇ ਲੁਕਮੇ ਰਿਝਾਇ ਲੈ ਤਰੈ। (ਪੰਥ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ)

ਇਸ ਲਈ ਉਸ ਸਮੇਂ ਦੇਸ਼ ਵਿਚ ਜਾਗ੍ਰਿਤ ਲਿਆਉਣ ਦੀ ਲੋੜ ਸੀ। ਆਪਣੀ ਭਾਸ਼ਾ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਪਾਉਣ ਦੀ ਲੋੜ ਸੀ ਅਤੇ ਕਾਰ ਵਿਹਾਰ ਲਈ ਆਪਣੀ ਬੋਲੀ ਦੀ ਵਰਤੋਂ ਦਾ ਰਿਵਾਜ ਪਾਉਣ ਦੀ ਲੋੜ ਸੀ। ਆਪਣੇ ਸਾਹਿਤ ਨੂੰ ਪੜ੍ਹਨ ਪੜ੍ਹਾਉਣ ਦੀ ਬਰੂਰਤ ਸੀ। *

ਇਤਿਹਾਸ ਦੀ ਸਹੀ ਪੇਸ਼ਕਾਰੀ

ਇਹ ਰੁੱਤ ਬਸੰਤ ਬਹਾਰ ਦੀ ਹੈ। ਬਸੰਤ ਦਾ ਸੰਬੰਧ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਆਗਮਨ ਨਾਲ ਹੈ। ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਛਤਰ ਛਾਇਆ ਹੇਠ ਸਾਧ ਸੰਗਤ ਬਸੰਤ ਦੇ ਮੇਲੇ ਮਨਾ ਕੇ ਧੰਨ ਭਾਗ ਸਮਝਦੀ ਹੈ। ਬਸੰਤ ਤੋਂ ਪਹਿਲੀ ਰੁੱਤ ਪੱਤਝੜ ਦੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ ਤੇ ਸਾਡੇ ਸਮੁੱਚੇ ਦੇਸ਼ ਵਿੱਚ ਆਪਣੇ ਪੈਰ ਜਮਾ ਰਹੀ ਈਸਟ ਇੰਡੀਆ ਕੰਪਨੀ ਨੇ ਰਾਜਨੀਤਕ ਪੱਤਝੜ ਫੈਲਾ ਦਿੱਤੀ ਸੀ, ਜਿਸ ਨੇ ਇਕ ਗਿਣੀ ਮਿਥੀ ਚਾਲ ਅਧੀਨ ਸਾਡੇ ਧਰਮ, ਅਰਥਚਾਰੇ ਤੇ ਸੱਭਿਆਚਾਰ ਨੂੰ ਪ੍ਰਭਾਵਿਤ ਕਰਨਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਸੀ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ (੧੮੧੬ ਈ:) ਤਕ ਪੰਜਾਬ ਨੂੰ ਛੱਡ ਕੇ ਲਗਭਗ ਸਾਰਾ ਦੇਸ਼ ਇਸ ਬਰਤਾਨਵੀ ਕੰਪਨੀ ਦੀ ਅਧੀਨਗੀ ਸਵੀਕਾਰ ਕਰਨ ਲਈ ਮਜਬੂਰ ਕੀਤਾ ਜਾ ਚੁੱਕਾ ਸੀ ਅਤੇ ਕੁਝ ਹੋਰ ਸਾਲਾਂ ਬਾਅਦ ੧੮੪੯ ਵਿਚ ਪੰਜਾਬ ਵੀ ਹਥਿਆਰ ਸੁੱਟਣ ਲਈ ਮਜਬੂਰ ਹੋਇਆ। ਲਗਦਾ ਇੰਜ ਸੀ ਕਿ ਫੇਰ ਕਦੀ ਬਸੰਤ ਬਹਾਰ ਨਹੀਂ ਆਏਗੀ। ਐਗਰੇਜ ਦੇ ਚੱਟੇ ਰਾਜਨੀਤਕ ਰੁੱਖ ਹਰੇ ਭਰੇ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਣਗੇ ਤੇ ਭਾਰਤੀ ਜੁਗ ਜੁਗ ਰਾਜ ਸਵਾਇਆ ਟੋਪੀ ਵਾਲੇ ਦਾ ਗਾਉਣ ਵਿੱਚ ਹੀ ਆਪਣੀ ਖੁਸ਼ੀ ਮਹਿਸੂਸ ਕਰਨਗੇ। ਪਰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਇੰਜ ਨਹੀਂ ਹੋਣ ਦਿੱਤਾ।

ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਦੀ ਸ਼ਾਨ ਵੇਖੀ ਸੀ। ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਲੁਧਿਆਣੇ ਈਸਾਈ ਮਿਸ਼ਨਰੀ ਦੇ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕੇਂਦਰ ਰਾਹੀਂ ਮਾਰੀ ਜਾ ਰਹੀ ਭਾਰਤੀਆਂ ਦੀ ਧਰਮ ਭਾਵਨਾ ਤੇ ਸੱਟ ਨੂੰ ਮਹਿਸੂਸ ਕੀਤਾ ਸੀ। ਉਹਨਾਂ ਚਿੰਤਨ ਤੇ ਤਪ ਕਰਕੇ ਇਹ ਮਹਿਸੂਸ ਕੀਤਾ ਸੀ ਕਿ ਅਸੀਂ ਆਪਣੇ ਅਮੀਰ ਵਿਰਸੇ ਨੂੰ ਭੁੱਲਦੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਾਂ ਤੇ ਗੁਲਾਮੀ ਨੂੰ ਹੀ ਪ੍ਰਵਾਨ ਕਰਦੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਾਂ। ਸਾਡੇ ਮਨੋਬਲ ਟੁੱਟ ਚੁੱਕੇ ਹਨ। ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਮਨੋਬਲ ਨੂੰ ਫਿਰ ਕਾਇਮ ਕਰਨ ਲਈ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਸਿੱਖੀ ਨੂੰ ਫਿਰ ਸੁਰਜੀਤ ਕੀਤਾ, ਆਪਣੇ ਧਰਮ ਗ੍ਰੰਥਾਂ ਦਾ ਸਤਿਕਾਰ ਕਰਨ, ਉਸ ਵਿਚ ਲਿਖੀ ਬਾਣੀ ਦਾ ਪਾਠ ਕਰਕੇ ਉਸ ਅਨੁਸਾਰ ਜੀਵਨ ਜਿਉਣ ਦੀ ਜਾਚ ਦੱਸੀ। ਆਪ ਨੇ ਜਨ-ਸਧਾਰਨ ਨੂੰ ਭਜਨ ਬੰਦਗੀ ਵੱਲ ਮੋੜਿਆ, ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸਮਾਜਕ ਕੁਰੀਤੀਆਂ ਨੂੰ ਛੱਡ ਦੇਣ ਲਈ ਤਿਆਰ ਕੀਤਾ। ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸਦਾਚਾਰਕ ਕਦਰਾਂ ਕੀਮਤਾਂ ਤੇ ਨੈਤਿਕ ਮੁੱਲਾਂ ਦੇ ਹਾਣੀ ਬਣਾਇਆ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਮਨੋਬਲ ਨੂੰ ਟ੍ਰੈਬ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਅੰਦਰ ਰਾਜਨੀਤਕ ਚੇਤਨਾ ਜਗਾ ਕੇ ਨਵੀਂ ਰੂਹ ਫੂਕੀ, ਜਿਸ ਕਾਰਨ ਉਹ ਉਸ ਬਰਤਾਨਵੀ ਹਾਕਮ ਨੂੰ ਦੇਸ਼ ਵਿਚੋਂ ਭਜਾਉਣ ਲਈ ਡਟ ਗਏ ਜਿਸ ਦੇ ਰਾਜ ਵਿਚ ਸੂਰਜ ਨਹੀਂ ਸੀ ਭੁੱਬਦਾ। ਦਸ ਕੁ ਸਾਲਾਂ ਵਿਚ ਹੀ ਆਪ ਨੇ ਸੁੱਤ ਲੱਖ ਤੋਂ ਵੱਧ ਸ਼ੁੱਧ ਖਾਲਸਾ ਤਿਆਰ ਕੀਤਾ, ਜਿਹੜਾ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ-ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੀ ਮਾਣ ਮਰਯਾਦਾ ਦਾ ਧਾਰਨੀ ਸੀ। ਇਹੀ ਮਰਯਾਦਾ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਇੱਕ ਵਿਦਵਾਨ ਸਿੱਖ ਭਾਈ ਰਾਇ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਨਾਂਦੇੜ (ਸ੍ਰੀ ਹਜ਼ੂਰ ਸਾਹਿਬ) ਭੇਜ ਕੇ ਉਥੇ ਮੰਗਵਾਈ ਸੀ, ਜਿਹੜਾ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਬਚਨਾਂ ਨੂੰ ਸਤਿ ਕਰਕੇ ਮੰਨਦਾ ਸੀ। ਆਪ ਜੀ ਪ੍ਰਤੀ ਸ਼ਿੱਖਾਂ ਦੇ ਮਨਾਂ ਵਿਚ ਸ਼ਰਧਾ ਸਤਿਕਾਰ ਵਧਦੇ ਜਾਣ ਦਾ ਕਾਰਨ ਆਪ ਜੀ ਦੀ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਦਾ ਦੇਵੀ ਪ੍ਰਭਾਵ ਤਾਂ ਹੈ ਹੀ ਸੀ, ਆਪ ਜੀ ਬਾਰੇ ਜਨਮ ਸਾਖੀ, ਸ੍ਰੋ ਸਾਖੀ, ਗੁਰ-ਪ੍ਰਤਾਪ ਸੂਰਜ ਅਤੇ ਹੋਰ ਗ੍ਰੰਥਾਂ ਵਿਚ ਬਹੁਤ ਪਹਿਲਾਂ ਛਪੇ ਭਵਿਖਤ ਵਾਕਾਂ ਨੇ ਵੀ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਦ੍ਰਿੜਾਇਆ ਕਿ ਉਹ ਸਹੀ ਮਾਰਗ ਉੱਤੇ ਚਲ ਰਹੇ ਹਨ। ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਮਾਰਗ ਧਰਮੀ ਯੋਧਿਆਂ ਨੂੰ ਬਹਾਰ ਵੱਲ ਲੈ ਜਾ ਰਿਹਾ ਸੀ ਪਰ ਐਗਰੇਜ ਭਗਤ ਫਿਰ ਵੀ ਪੱਤਝੜ ਦੇ ਪੰਛੀ ਬਣੇ ਬੈਠੇ ਸਨ।

ਆਪ ਜੀ ਦੇ ਵਧਦੇ ਪ੍ਰਭਾਵ, ਆਪ ਜੀ ਦੀ ਚਲਾਈ ਨਾ-ਮਿਲਵਰਤਨ ਤੇ ਸੁਦੇਸ਼ੀ ਦੀ ਲਹਿਰ ਨੂੰ ਦੇਸ਼ਾਂ ਵਿਦੇਸ਼ਾਂ ਵਿਚ ਮਿਲੇ ਭਰਵੇਂ ਹੁੰਗਾਰੇ ਦੇ ਕਾਰਨ ਸਰਕਾਰ ਦੀ ਨੀਂਦ ਹਰਾਮ ਹੋ ਗਈ। ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੱਖਾਂ ਰਾਹੀਂ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਰਾਏਕੋਟ, ਲੁਧਿਆਣਾ ਅਤੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਵਿਚ ਦਿੱਤੀਆਂ ਸ਼ਹੀਦੀਆਂ ਕਾਰਨ ਸਰਕਾਰ ਘਬਰਾ ਗਈ, ਉਸਨੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਜਲਾਵਤਨ ਕੀਤਾ। ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਪੁਲਿਸ ਚੌਕੀ ਬਿਠਾਈ। ਜੇ ਕਿਤੇ ਪੰਜ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੱਖ ਵੀ ਇਕੱਠੇ ਹੁੰਦੇ ਤਾਂ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸਰਕਾਰ ਦੀ ਸਖਤੀ ਸਹਿਣੀ ਪੈਂਦੀ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਜਲਾਵਤਨ ਕਰਕੇ ਵੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਹਾਕਮਾਂ ਨੇ ਤਸੱਲੀ ਮਹਿਸੂਸ ਨਹੀਂ ਕੀਤੀ। ਉਹਨਾਂ ਆਪਣਾ ਪ੍ਰਭਾਵ ਵਧਾਉਣ ਲਈ ਵਿਦਵਾਨ ਖਰੀਦਣੇ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤੇ। ਸਰਕਾਰ ਦੀ ਜੈ ਜੈ ਕਾਰ ਕਰਨ ਵਾਲੀਆਂ ਲਹਿਰਾਂ ਚਲਵਾਈਆਂ, ਪੁਰਾਣੀਆਂ ਲਿਖਤਾਂ ਨੂੰ ਭੰਨ ਤੋੜ ਕਰਨ ਤੇ ਆਪਣੀ ਮਰਜ਼ੀ ਦਾ ਇਤਿਹਾਸ ਲਿਖਵਾਉਣ ਲਈ ਯੋਜਨਾ-ਬੱਧ ਤਰੀਕੇ ਨਾਲ ਕੰਮ ਕਰਨਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤਾ ਤਾਂ ਕਿ ਨਾਮਧਾਰੀ ਤੇ ਹੋਰ ਦੇਸ਼ ਭਗਤ ਲਹਿਰਾਂ ਖਿਲਾਫ ਵਾਤਾਵਰਣ ਬਣਾਇਆ ਜਾ ਸਕੇ, ਭਾਰਤੀਆਂ ਨੂੰ ਗ਼ੁੰਮਰਾਹ ਕੀਤਾ ਜਾ ਸਕੇ। ਸਰਕਾਰ ਦੀ ਇਸੇ ਨੀਅਤ ਨੂੰ ਮਹਿਸੂਸ ਕਰਦਿਆਂ ਸ਼ਹੀਦ ਭਗਤ ਸਿੰਘ ਨੇ ੧੯੨੮ ਈ. ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ ਸੀ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਨਾਲ ਨਿਆਂ ਨਹੀਂ ਹੋਇਆ। ਨਿਰਪੱਖ ਬੁੱਧੀਜੀਵੀਆਂ ਅੰਦਰ ਇਕ ਸੋਚ ਉਜਾਗਰ ਹੋ ਗਈ ਸੀ ਕਿ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਕੌਮਾਂ ਧਰਮਾਂ ਨੇ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨੀਆਂ ਨੂੰ ਦਬਾ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਉਤੇ ਰਾਜ ਕੀਤਾ ਹੈ, ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਲੇਖਕ ਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਜੀ-ਹਜ਼ੂਰ ਭਾਰਤੀ ਲੇਖਕ ਸਾਡੇ ਸ਼ਾਨਾਮੱਤੇ ਇਤਿਹਾਸ ਨੂੰ ਕਿਉਂ ਚਮਕਾਉਣਗੇ (GLORIFY) ਉਹ ਤਾਂ ਮੁਗਲ ਜਾਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਹਾਕਮਾਂ ਨੂੰ ਵਾਰਾ ਖਾਂਦਾ ਇਤਿਹਾਸ ਲਿਖਣਗੇ।

ਆਪਣਾ ਸਹੀ ਸਹੀ ਇਤਿਹਾਸ ਲਿਖਣ ਦੀ ਸੋਚ ਅੱਜ ਹੋਰ ਉਜਾਗਰ ਹੋ ਰਾਹੀ ਹੈ। ਸੱਚੇ ਸੁੱਚੇ ਇਤਿਹਾਸਕਾਰਾਂ ਦੀ ਭਾਵੇਂ ਮਜਬੂਰੀ ਹੋਵੇ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਲਈ ਸਰੋਤ, ਸਮੱਗਰੀ ਪੁਰਾਣੀਆਂ ਲਿਖਤਾਂ ਹੀ ਹੋਣ ਪਰ ਉਹ ਹੋਰ ਖੋਜ ਪੜਤਾਲ ਕਰਕੇ ਇਤਿਹਾਸ ਦੀ ਸਹੀ ਪੇਸ਼ਕਾਰੀ ਕਰਨ ਦੀ ਹਿੰਮਤ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ। ਐਸੇ ਖੋਜੀ ਲੇਖਕਾਂ ਦੀਆਂ ਰਚਨਾਵਾਂ ਸਮੇਂ ਸਮੇਂ ਸਤਿਜੁਗ ਵਿਚ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਿਤ ਹੁੰਦੀਆਂ ਰਹਿੰਦੀਆਂ ਹਨ। ਇਸ ੨੦੦੫ ਦੇ ਸਤਿਜੁਗ ਦੇ ਬਸੰਤ ਅੰਕ ਲਈ ਅਦਾਰਾ ਸਤਿਜੁਗ ਵਲੋਂ ਰਚਨਾਵਾਂ ਭੇਜਣ ਲਈ ਲਿਖੀਆਂ ਚਿੱਠੀਆਂ ਦੇ ਹੁੰਗਾਰੇ ਵਜੋਂ ਖੋਜੀ ਵਿਦਵਾਨਾਂ ਤੇ ਲੇਖਕਾਂ ਖੋਜ ਭਰਪੂਰ ਲਿਖਤਾਂ ਭੇਜ ਕੇ ਸਾਡਾ ਮਾਣ ਵਧਾਇਆ ਹੈ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਕਿਰਪਾ ਨਾਲ ਉਹਨਾਂ ਲਿਖਤਾਂ ਦਾ ਸੰਪਾਦਨ ਕਰਕੇ ਬਸੰਤ ਅੰਕ ਤਿਆਰ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਹੈ। ਇਸ ਦੀ ਸੰਪਾਦਨਾ ਵਿੱਚ ਪ੍ਰੋ. ਤਾਰਾ ਸਿੰਘ ਅਨਜਾਣ ਦੇ ਪੱਤਰਕਾਰੀ ਤੇ ਸਾਹਿਤ ਦੇ ਖੇਤਰ ਵਿੱਚ ਕੀਤੇ ਕਾਰਜ ਦੇ ਤਜਰਬੇ ਕਾਰਨ ਭਰਪੂਰ ਸਹਿਯੋਗ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਇਸ ਦੀ ਤਿਆਰੀ ਲਈ ਸਤਿਜੁਗ ਦੇ ਸਟਾਫ-ਸੰਤ ਇੰਦਰਜੀਤ ਸਿੰਘ, ਤਰਲੋਚਨ ਸਿੰਘ ਤੇ ਸੁਨੀਲ ਕੁਮਾਰ, ਲੇਜ਼ਰ ਟਾਈਪ ਸੈਟਿੰਗ ਲਈ ਸ. ਹਰਕੀਰਤ ਸਿੰਘ ਦੀ ਹਿੰਮਤ ਤੇ ਮਿਹਨਤ ਸਲਾਹੁਣਯੋਗ ਹੈ। ਸ੍ਰੀ ਰਾਮ ਕਿਸ਼ੋਰ ਕਟਾਰੀਆ ਨੇ ਜਿਸ ਰੀਝ ਨਾਲ ਇਸਦੀ ਜਿਲਦਬੰਦੀ ਕੀਤੀ ਹੈ ਉਹ ਵੀ ਸਲਾਹੁਣਯੋਗ ਹੈ। ਇਸ ਅੰਕ ਦੇ ਸਾਰੇ ਲੇਖਕਾਂ ਦੀ ਵਡਿਆਈ ਕਰਨੀ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਧੰਨਵਾਦ ਕਰਨਾ ਸਾਡਾ ਹੀ ਮਾਣ ਵਧਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਸਾਨੂੰ ਭਰੋਸਾ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਅੰਕ ਵਿਚ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਕੀਮਤੀ ਸਮੱਗਰੀ ਪਾਠਕ ਨੂੰ ਭਰਪੂਰ ਜਾਣਕਾਰੀ ਦੇਣ ਲਈ ਸਹਾਈ ਹੋਵੇਗੀ।

—ਹਰਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਹੰਸਪਾਲ

ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਦੀ ਅਮਰ ਅਸੀਸ

੬੩ ਭਾ. ਚਤੁਰ ਸਿੱਖ ਜੰਗੀ

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਦੀ ਇਕ ਅਮਰ ਅਸੀਸ ਦਿੰਦੇ ਹਨ। ਜਦੋਂ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਵਿਕਾਰ ਪਸਰ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਧਰਮ ਦੀ ਨੀਹ ਹਿਲ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਮਨੁੱਖਤਾ ਆਪਣੇ ਕਰਤੱਵ ਨੂੰ ਭੁੱਲ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਉਦੋਂ ਉਸ ਨਿਘਰੀ ਹੋਈ ਦਸਾ ਵਿਚ ਹੀ ਕੋਈ ਮਹਾਨ ਆਤਮਾ ਜਨਮ ਲੈਂਦੀ ਹੈ, ਉਹ ਥੀਤੋਂ ਨੂੰ ਵਿਚਾਰਦੀ ਹੈ, ਵਰਤਮਾਨ ਨਿਘਾਰ ਨੂੰ ਸਮਝਦੀ ਹੈ ਅਤੇ ਭਵਿੱਖ ਮੁਖੀ ਨਿਰਮਾਣਕਾਰੀ ਸਕਤੀਆਂ ਨੂੰ ਸੰਜੋਖ ਕੇ, ਸਮਾਜ ਦੇ ਉਸਾਰੂ ਪੱਖ ਨੂੰ ਉਘਾਤਦੀ ਹੈ। ਉਸ ਦੁਆਰਾ ਉਘਾੜਿਆ ਰੂਪ ਪਹਿਲਾਂ ਵਾਲਾ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦਾ, ਪਰ ਉਸ ਤੋਂ ਟੁਟਿਆ ਹੋਇਆ ਵੀ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦਾ। ਆਪਣੇ ਸਤਿਆਚਾਰਕ ਪਿਛੋਕੜ ਉਤੇ ਨਵਾਂ ਸਤਿਆਚਾਰ ਉਸਰਦਾ ਹੈ, ਜੋ ਪਹਿਲੇ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਰੱਖਣ ਦੇ ਬਾਵਜੂਦ ਪਹਿਲਾਂ ਵਰਗਾ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦਾ, ਪਰ ਉਹ ਨਵਾਂ ਹੈ ਕੇ ਵੀ ਨਿਰਾਪੁਰਾ ਨਵਾਂ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦਾ। ਅਜਿਹੀ ਚੇਤਨਾ ਕਿਸੇ ਸਤਿਆਚਾਰ ਵਿਚ ਉਦੋਂ ਹੀ ਪੈਦਾ ਹੁੰਦੀ ਹੈ, ਜਦੋਂ ਕੋਈ ਮਹਾਪੁਰਸ਼ ਜਨਮ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਉਹ ਮਹਾਪੁਰਸ਼ ਹੀ ਯੁਗ-ਪੁਰਸ਼ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਅਤੇ ਅਜਿਹੇ ਯੁਗ-ਪੁਰਸ਼ ਹੀ ਸਨ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ। ਜਨਮ ਨਹੀਂ ਸੁੱਤ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਹੁੰਦਾ ਸਿਰਫ਼।

ਯੁਗ ਪੁਰਸ਼ ਵਿਚ ਸਮੇਂ ਦੀ ਨਬਜ਼ ਨੂੰ ਵੇਖਣ ਅਤੇ ਸਹੀ ਉਪਚਾਰ ਕਰਨ ਦੀ ਅਪਾਰ ਸਕਤੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਆਪਣੇ ਸਮੇਂ ਦੇ ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਦੀ ਨਿਘਰੀ ਹੋਈ ਅਵਸਥਾ ਨੂੰ ਥੜੀ ਗੰਭੀਰਤਾ ਨਾਲ ਵੇਖਿਆ। ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਨੇ ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਨੂੰ ਜੋ ਵਿਵਸਥਿਤ ਰੂਪ ਦਿੱਤਾ, ਉਸ ਵਿਚ ਹੌਲੀ-ਹੌਲੀ ਧਾਰਮਿਕ ਅਤੇ ਸਮਾਜਿਕ ਕਮਜ਼ੋਰੀਆਂ ਆਉਂਦੀਆਂ ਗਈਆਂ, ਕੋਮੀ-ਏਰਤਾ ਅਤੇ ਕਰਤੱਵ ਨਿਰਵਾਹ ਦੀ ਭਾਵਨਾ ਖਤਮ ਹੁੰਦੀ ਗਈ। ਰਸਮੀ ਆਚਾਰਾਂ ਅਤੇ ਅਨੁਸ਼ਠਾਨਾਂ ਦੀ ਪਾਲਣਾ ਵਧ ਗਈ। ਬ੍ਰਾਹਮਣਵਾਦ ਨੇ ਧਾਰਮਿਕ ਅਤੇ ਸਮਾਜਿਕ ਤੌਰ ਤੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਪੂਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਆਪਣੀ ਪਕੜ ਵਿਚ ਲੈ ਲਿਆ। ਸਰਦਾਰੀਆਂ ਖੁਆਰੀਆਂ ਵਿਚ ਬਦਲਣ ਲੱਗੀਆਂ। ਇਸ ਦਸ਼ਾ ਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਨੀਝ ਨਾਲ ਵੇਖਿਆ ਅਤੇ ਇਸ ਨੂੰ ਸੁਧਾਰਨਾਂ ਆਪਣਾ ਜੀਵਨ ਮਨੋਹਰ ਬਣਾਇਆ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਸਭ ਨੂੰ ਗੁਰਬਾਣੀ ਅਨੁਸਾਰ ਜੀਵਨ ਚਾਲਣ ਦਾ ਉਪਦੇਸ਼ ਦਿੱਤਾ ਅਤੇ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਦਰਸਾਏ ਮਾਰਗ ਉਤੇ ਚੱਲਣ ਲਈ ਆਪਣੇ ਅਨੁਯਾਈਆਂ ਵਿਚ ਸ਼ਕਤੀ ਦਾ ਸੰਚਾਰ ਕੀਤਾ। ਆਪ ਨੇ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵਲੋਂ ਬਖਸ਼ੀ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਦੀ ਦਾਤ ਨੂੰ ਸੰਨ ੧੮੫੭ ਈ ਦੀ ਵਸਾਖੀ ਵਾਲੇ ਦਿਨ ਪੁਨਰਸੰਚਾਰਿਤ ਕੀਤਾ ਅਤੇ ਆਚਾਰ-ਵਿਹਾਰ ਤੋਂ ਸੀਤ ਖਾਲਸੇ ਨੂੰ ਦ੍ਰਿੜ ਕਰਕੇ ਫਿਰ ਤੋਂ ਕੌਮ ਨੂੰ ਨ ਬਰ-ਨ ਕੀਤਾ ਅਤੇ ਸਮਕਾਲੀ ਪਰਿਸਥਿਤੀਆਂ ਦਾ ਹਾਣੀ ਬਣਾਇਆ ਅਤੇ ਇਕ ਸਾਂਝੀ ਸ਼ਕਤੀ ਵਜੋਂ

ਉਭਾਰਿਆ। ਉਹ ਸਾਂਝੀ ਸ਼ਕਤੀ ਕੌਮ ਨੂੰ ਰਸਾਤਲ ਵਿਚੋਂ ਕੱਢ ਕੇ ਉਨਤੀ ਦੇ ਮਾਰਗ ਉਤੇ ਪਾਣ ਵਿਚ ਉਪਯੋਗੀ ਹੋਈ।

ਸਿੱਖਾਂ ਵਿਚ ਆਤਮਿਕ ਬਲ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਲਈ ਆਪ ਨੇ ਗੁਰਮਤਿ ਸੰਗੀਤ ਦਾ ਮਰਯਾਦਾ ਅਨੁਸਾਰ ਤੰਤੀ ਸਾਜ਼ਾਂ ਨਾਲ ਕੀਰਤਨ ਅਧਿਕ ਤੋਂ ਅਧਿਕ ਪ੍ਰਚਾਰਿਤ ਕੀਤਾ। ਇਸ ਨਾਲ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ ਆਤਮਾ ਸੁੱਧ ਹੋ ਗਈ। ਪਰ ਉਨ੍ਹਾਂ ਅੰਦਰ ਪਸਰੀ ਹੋਈ ਸਿਥਲਤਾ ਨੂੰ ਖਤਮ ਕਰਨ ਲਈ ਹੱਲੇ ਦੇ ਕੀਰਤਨ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ ਕੀਤੀ। ਅਜਿਹਾ ਕਰਨ ਨਾਲ ਸਿੱਖਾਂ ਅੰਦਰ ਅਧਿਆਤਮਿਕ ਅਤੇ ਬੀਰ ਰਸੀ ਭਾਵਨਾਵਾਂ ਪਰਸਪਰ ਮਿਲਕੇ ਅਜਿਹੀਆਂ ਵਿਕਸਿਤ ਹੋਈਆਂ ਕਿ ਸਿੱਖ ਕੌਮ ਧਰਮ ਦੀ ਰੱਖਿਆ, ਦੇਸ਼ ਦੀ ਅਜ਼ਾਦੀ ਦੀ ਰੱਖਿਆ ਅਤੇ ਮਾਨਵ-ਗੌਰਵ ਦੀ ਰੱਖਿਆ ਲਈ ਆਪਣਾ ਸਭ ਬੁਝ ਨਿਛਾਵਰ ਕਰਨ ਲਈ ਤਿਆਰ ਹੋ ਗਈ। ਧਰਮ-ਨਿਸ਼ਠ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘ ਨਵੀਂ ਚੇਤਨਾ ਨੂੰ ਪ੍ਰਚਾਰਨ ਲਈ ਸਾਰੇ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਖਿਲਰ ਗਏ ਅਤੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤ-ਸੰਚਾਰ ਦੇ ਵਿਆਪਕ ਸਮਾਗਮ ਹੋਣ ਲੱਗੇ। ਇਥੋਂ ਤਕ ਕਿ ਸਿੱਖ ਇਸਤਰੀਆਂ ਨੂੰ ਵੀ ਖੰਡੇ ਦਾ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਛਕਾਉਣ ਲਈ ਉਰੇਚਾ ਉਦਮ ਕੀਤਾ ਗਿਆ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਿੱਖਾਂ ਅੰਦਰ ਮਰਜੀਵਤਿਆ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਇਕ ਆਤਮ-ਉਤਸਰਗੀ ਦਲ ਸਾਹਮਣੇ ਆਇਆ। ਰਸਮੇ ਰਿਵਾਜ ਦੀ ਭੇੜ

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਸਮਾਜਿਕ ਵਾਥੇ ਨੂੰ ਦ੍ਰਿੜ ਕਰਨ ਦੁਆਰਾ - ਲਈ ਵਿਆਹ ਪ੍ਰਥਾ ਨੂੰ ਸਰਲ ਅਤੇ ਗੁਰਮਤਿ ਮਰਯਾਦਾ ਦੇ ਅਨੁਕੂਲ ਬਣਾਇਆ। ਉਦੋਂ ਧਰਮ ਦੇ ਤਬਾ-ਕਥਿਤ ਆਗੂਆਂ, ਬ੍ਰਾਹਮਣਾਂ ਅਤੇ ਲਾਗੀਆਂ ਦੁਆਰਾ ਵਿਆਹ ਨੂੰ ਬਹੁਤ ਖਰਚੇਲਾ ਬਣਾ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ ਸੀ। ਦੂਜ਼ ਦੀ ਪ੍ਰਥਾ ਅਤੇ ਉਸ ਪਿਛੇ ਲੁਕੀ ਆਪਾ ਪ੍ਰਦਰਸ਼ਨ ਦੀ ਪ੍ਰਵ੍ਰਿਤੀ ਨੇ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਅਜਿਹੇ ਕੋਹਤ ਦਾ ਸੰਚਾਰ ਫਰ ਦਿੱਤਾ ਸੀ ਕਿ ਉਸ ਤੋਂ ਫੁਟਕਾਰਾ ਪਾਉਣਾ ਹਰ ਕੋਈ ਚਾਹੁੰਦਾ ਸੀ, ਪਰ ਕੋਈ ਕੁਝ ਕਰ ਨਹੀਂ ਸੀ ਸਕਦਾ। ਇਸ ਦੁਰਵ੍ਰਿਤੀ ਤੋਂ ਉਥਰਨ ਲਈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਭਰਪੂਰ ਅਰਵਾਈ ਦਿੱਤੀ ਅਤੇ ਸੰਨ ੧੮੬੩ ਈ: ਵਿਚ ਖੇਟੇ ਪਿੰਡ ਵਿਚ ਗੁਰਮਰਯਾਦਾ ਅਨੁਸਾਰ ਵਿਆਹ ਕਰਨ ਦੀ ਵਿਵਸਥਾ ਦਾ ਉਦਘਾਟਨ ਕੀਤਾ। ਇਸ ਨਾਲ ਦੋ ਲਾਭ ਹੋਏ। ਇਕ ਇਹ ਕਿ ਲੋਕ ਵਿਆਹ ਉਤੇ ਵਿਅਰਥ ਖਰਚ ਕਰਨੋਂ ਬਚ ਗਏ ਅਤੇ ਦੂਜਾ ਇਹ ਕਿ ਵਿਆਹਾਂ ਉਤੇ ਹੋਣ ਵਾਲੇ ਅਤਿ ਅਧਿਕ ਖਰਚਿਆਂ ਤੋਂ ਬਚਣ ਲਈ ਜੰਮਦਿਆਂ ਹੀ ਬੱਚੀਆਂ ਨੂੰ ਮਾਰਨ ਦੀ ਕੁਪ੍ਰਥਾ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਆਪ ਠਲੂ ਪੈ ਗਈ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਕੁੜੀਆਂ ਨੂੰ ਜੰਮਦਿਆਂ ਹੀ ਮਾਰਨ ਦੀ ਕੁਰਚੀ ਵਲੋਂ ਲੋਕਾਂ ਦਾ ਮਨ ਮੋੜਨ ਤੋਂ ਇਲਾਵਾ ਵੱਟੇ ਦੇ ਸਾਕ ਕਰਨੇ ਬੰਦ ਕਰਵਾਏ ਅਤੇ ਮ੍ਰਿਤ ਪਤੀ ਨਾਲ ਸੁਤੀ ਹੋਣ ਦੇ ਕੁਸ਼ਟ ਆਚਾਰ ਨੂੰ ਵੀ ਖਤਮ ਕੀਤਾ। ਇਸ ਤੋਂ

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਕੁੜੀਆਂ ਨੂੰ ਜੰਮਦਿਆਂ ਹੀ ਮਾਰਨ ਦੀ ਕੁਰਚੀ ਵਲੋਂ ਲੋਕਾਂ ਦਾ ਮਨ ਮੋੜਨ ਤੋਂ ਇਲਾਵਾ ਵੱਟੇ ਦੇ ਸਾਕ ਕਰਨੇ ਬੰਦ ਕਰਵਾਏ ਅਤੇ ਮ੍ਰਿਤ ਪਤੀ ਨਾਲ ਸੁਤੀ ਹੋਣ ਦੇ ਕੁਸ਼ਟ ਆਚਾਰ ਨੂੰ ਵੀ ਖਤਮ ਕੀਤਾ। ਇਸ ਤੋਂ

ਇਲਾਵਾ ਛੋਟੀ ਉਮਰ ਵਿਚ ਵਿਆਹ ਕਰਨ ਨੂੰ ਵੀ ਅਨੁਚਿਤ : ਨੇ ਪ੍ਰਵੇਸ਼ ਕਰਕੇ ਇਸ ਦੇ ਗੌਰਵ ਨੂੰ ਨਕਾਰਨ ਦੇ ਜੋ ਯਤਨ
ਦੱਸਿਆ ਅਤੇ ਵਿਧਵਾ-ਵਿਆਹ ਦੀ ਵੀ ਪੂਰੀ ਖੁੱਲ੍ਹ ਦਿੱਤੀ। : ਕੀਤੇ ਸਨ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਨਿਸ਼ਫਲ ਕਰਨ ਵਿਚ ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਪੂਰਾ
ਇਸਤਰੀਆਂ ਦੇ ਦੱਬੇ ਕੁਚਲੇ ਜੀਵਨ -ਵੰਗ ਵਿਚ ਇਹ : ਉਦਮ ਕੀਤਾ ਅਤੇ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਦੁਆਰਾ ਚਲਾਈ ਬਿਰਤੀ
ਕਮਾਲ ਦੀ ਤਬਦੀਲੀ ਸੀ। ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਵਿਚ ਇਸਤਰੀਆਂ : ਨੂੰ ਵਿਕਸਿਤ ਕੀਤਾ। ਇਸਤਰੀ ਦੀ ਰਹਿਣੀ ਬਹਿਣੀ ਵਿਚ
ਨੂੰ ਬੜਾ ਉੱਚਾ ਸਥਾਨ ਪ੍ਰਾਪਤ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ : ਪਰਿਵਰਤਨ ਲਿਆ ਕੇ ਅਬਲਾ ਨੂੰ ਸਥਲਾ ਬਣਾਉਣ ਵਿਚ
ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ ਵਿਚ ਇਸਤਰੀ ਦੇ ਗੌਰਵ ਨੂੰ ਬੜੀ ਦ੍ਰਿੜਤਾ : ਆਪਣੀ ਭੂਮਿਕਾ ਨਿਭਾਈ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਿੱਖ- ਇਸਤਰੀ
ਨਾਲ ਸਥਾਪਿਤ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਅਮਰਦਾਸ ਜੀ ਨੇ ਸਤੀ ਦੀ : ਮਰਦ ਨਾਲ ਧਾਰਮਿਕ ਅਤੇ ਸਮਾਜਿਕ ਵਿਕਾਸ ਵਿਚ ਸੱਚੀ
ਪ੍ਰਥਾ ਨੂੰ ਥੱਟ ਕਰਨ ਉਤੇ ਬਹੁਤ ਬਲ ਦਿੱਤਾ ਹੈ। ਭਾਈ : ਸਹਿਯੋਗੀ ਹੋ ਨਿਬੜੀ।
ਗੁਰਦਾਸ ਨੇ ਇਸਤਰੀ ਨੂੰ ਅਰਧਸ਼ਰੀਰੀ ਮੇਖ ਦੁਆਰੀ : ਧਰਮ ਅਤੇ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਲਿਆਂਦੇ ਉਪਰੋਕਤ ਸੁਧਾਰਾਂ ਨੇ
ਮੰਨਿਆ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਇਸਤਰੀਆਂ ਨੂੰ ਯੁੱਧ : ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਸਿੱਖ- ਧਰਮ ਦੀ ਇਕ ਅਮਰ
ਵਿਚ ਭਾਗ ਲੈਣ ਲਈ ਵੀ ਤਿਆਰ ਬਰ-ਤਿਆਰ ਕੀਤਾ ਹੈ। : ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਵਜੋਂ ਸਥਾਪਿਤ ਕੀਤਾ ਅਤੇ ਮਾਨਵ-ਕਲਿਆਣ ਦਾ
ਇਸ ਗੌਰਵਮਈ ਬਿਰਤੀ ਵਿਚ ਕਾਲਾਂਤਰ ਵਿਚ ਬ੍ਰਾਹਮਣਵਾਦ : ਭਾਗ ਮੋਕਲਾ ਕੀਤਾ। ■

ਅੱਜ ਰੰਗ ਬਸੰਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ

ਭਗਵਾਨ ਸਿੰਘ ਦੀਪਕ

ਨਾਮ ਦਾਨ ਲੈ ਕੇ ਸਾਰੇ ਨਾਮਧਾਰੀ, ਜਨਮ ਗੁਰੂ ਦਾ ਅੱਜ ਮਨਾਣ ਆਏ।
ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਸਿੱਖਿਆ ਨੂੰ, ਆਪ ਸੁਣਨ ਤੇ ਸਭ ਨੂੰ ਸੁਨਾਣ ਆਏ।
ਏਸ ਧਰਮ ਤੇ ਗਾਉਂਦੇ ਦੀ ਰੱਖਿਆ ਲਈ, ਆਪਾ ਵਾਰਨ ਦੇ ਮਤੇ ਪਛਾਣ ਆਏ।
ਉੱਚੀ ਉੱਚੀ ਇਹ ਗੀਰਤ ਰੱਖਦੇ ਨੇ, ਸਾਰੇ ਜੱਗ ਦਾ ਕਰਨ ਕਲਿਆਣ ਆਏ।
ਇਹਦੇ ਬੀਰ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦਾ ਜੱਗ ਨਾਲੋਂ, ਸਫਰ ਆਦਿ ਤੇ ਅੰਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ।
ਓਮਕੇ ਖੁਨ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦਾ ਏਸ ਅੰਦਰ, ਭਾਹੀਉਂ ਰੰਗ ਬਸੰਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ।

ਓਤ ਭੁਕਿਆਂ ਵਾਲਾ ਗਵਾਹੀ ਦੇਂਦਾ, ਤੇਯਾ ਸਾਹਮਣੇ ਹੋ ਬਲੀਦਾਨ ਦੇਂਦੇ।
ਪੀਘਾਂ ਸਮਝਦੇ ਭਾਂਸੀ ਦੇ ਚੌਸਿਆਂ ਨੂੰ, ਹੌਸ ਹੌਸ ਕੇ ਧਰਮ ਤੇ ਜਾਨ ਦੇਂਦੇ।
ਇਹ ਨੇ ਸੁਰਮੇ ਗਾਉਂਦੇ ਧਤਿਆਰਿਆਂ ਦਾ, ਮੋਟ ਜੱਗ ਤੋਂ ਨਾਮੇ ਨਿਸ਼ਾਨ ਦੇਂਦੇ।
ਏਸ ਭਗਤ ਪੱਕੇ, ਗੁਰੂ ਭਗਤ ਪੂਰੇ, ਸਦਾ ਧਰਮ ਨੂੰ ਉੱਚਾ ਅਸਥਾਨ ਦੇਂਦੇ।
ਲੱਖਾਂ ਵਿਚੋਂ ਪਛਾਣੇ ਇਹ ਜਾਣ ਫੇਰੀ, ਕਿਉਂਕਿ ਥਾਣਾ ਹਰ ਸੰਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ।
ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦਾ ਜਨਮ ਦਿਨ ਏ, ਭਾਹੀਉਂ ਰੰਗ ਬਸੰਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ।

ਸਿਮਰਨ ਨਾਮ ਦਾ ਰਿਵਰੀ ਸਾਦਗੀ ਦੀ, ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਦੇ ਹਨ ਚਿਥਾਰ ਉੱਚੇ।
ਦੂਰ ਰਹਿਣ ਇਹ ਅਤੇ ਅਭਿਬਰਾਂ ਤੋਂ ਕਿਰਦਾਰ ਵਾਲੇ ਨੇ ਹਨ ਕਿਰਦਾਰ ਉੱਚੇ।
ਮਸਤੀ ਨਾਮ ਦੀ ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਚੜ੍ਹੀ ਰਹਿੰਦੀ, ਲਾਉਂਦੇ ਨਾਮ ਦੇ ਹਨ ਦਰਬਾਰ ਉੱਚੇ।
ਕੋਈ ਐਥ ਨਾ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਆਏ ਨੇੜੇ, ਕੋਈ ਸ਼ੱਕ ਨਹੀਂ ਰੱਜ ਆਚਾਰ ਉੱਚੇ।
ਟੱਕਰ ਲਈ ਐਥਾਰੇਂ ਦੇ ਨਾਲ ਜਿਦਾਂ, ਢੰਗ ਓਸ ਬਣਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ।
ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਜਨਮ ਦੀ ਖੁਸ਼ੀ ਅੰਦਰ ਹੋਇਆ ਰੰਗ ਬਸੰਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ।

ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਤੋਂ ਉਗਿਆ ਇਕ ਸੂਰਜ, ਚਾਰੇ ਪਾਸੇ ਜਿਨ ਜਗ ਮਥਾ ਦਿੱਤੇ।
ਮਲੋਰਕੋਟਲੇ ਵਿਚ ਸੀ ਬੁਝੜਾਂ ਨੂੰ, ਇਹਨਾਂ ਹੱਥ ਕਰਾਰੇ ਵਿਖਾ ਦਿੱਤੇ।
ਬਿਸਨ ਸਿੰਘ ਇਕ ਬਾਲ ਨੇ ਜੋਸ ਅੰਦਰ, ਕਾਵਨ ਬਿੱਲੇ ਦੇ ਹੋਸ ਉਤਾ ਦਿੱਤੇ।
ਇਹਦੇ ਸੂਰਿਆਂ ਮੋਤ ਨੂੰ ਮਾਤ ਦਿੱਤੀ, ਸਾਰੇ ਮੋਤ ਦੇ ਥੰਮ ਬਿੜਕਾ ਦਿੱਤੇ।
ਸਤਿਗੁਰੂ ਤੇ ਜਿਨ੍ਹੇ ਥੀ ਓਟ ਰੱਖੀ, ਰੁਤਬਾ ਉਸ ਬਲਵੰਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ।
ਸਾਨੂੰ ਯਾਦ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੀ ਸਦਾ ਦੇਂਦਾ, ਭਾਹੀਉਂ ਰੰਗ ਬਸੰਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਜਨਮ ਦਾ ਦਿਨ ਆਇਆ, ਆਉਂਦੇ ਰਲਕੇ ਸਾਰੇ ਮਨਾ ਲਈਏ।
ਜਿਹਨਾਂ ਦੇਸ਼ ਲਈ ਘਾਲਾਂ ਘਾਲੀਆਂ ਨੇ, ਸੀਸ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਚਰਨੀ ਤੁਕਾ ਲਈਏ।
ਸੁਭ ਅਮਲਾਂ ਦੇ ਬਾਝ ਨਹੀਂ ਗਤੀ ਹੋਣੀ, ਸੁਭ ਅਮਲਾਂ ਤੇ ਅਮਲ ਕਮਾ ਲਈਏ।
ਸਾਰੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਕੋ ਸੁਰ ਹੋ ਕੇ, ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੀ ਮਹਿਮਾਂ ਨੂੰ ਗਾ ਲਈਏ।
ਸੋਹਦੀ ਨਹੀਂ, ਬਸੰਤ ਇਸ ਕੰਤ ਬਾਝੇ, ਰੰਗ ਸਾਡੇ ਇਸ ਕੰਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ।
'ਦੀਪਕ' ਜਗੇ ਤੇ ਬੁਦਰਤ ਨੇ ਰੰਗ ਬਦਲੇ, ਭਾਹੀਉਂ ਰੰਗ ਬਸੰਤ ਦਾ ਵੱਖਰਾ ਏ।

ਸਾਹਿਬੁ ਦਾਸ ਸਿੰਘ ਵਲੋਂ

ਇਸਤਰੀ ਉਪਰ ਲਈ ਕੀਤੇ ਗਏ ਉਪਦਾਨੇ

ਭਾ. ਧਰਮ ਸਿੰਘ

ਉਨ੍ਹੀਵੀਂ ਸਦੀ ਦੇ ਪਿਛਲੇ ਅੱਧ ਵਿਚ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਜਿਹੜੀਆਂ ਧਾਰਮਿਕ, ਸਾਮਾਜਿਕ ਅਤੇ ਰਾਜਨੀਤਿਕ ਲਹਿਰਾਂ ਚੱਲੀਆਂ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਆਪਣੀਆਂ ਬਹੁ-ਮੰਤਵੀ ਖੂਬੀਆਂ ਕਰਕੇ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਤੌਰ ਤੇ ਸਾਡਾ ਧਿਆਨ ਖਿੱਚਦੀ ਹੈ। ਇਸ ਲਹਿਰ ਦੇ ਪੰਜਾਬ ਅਤੇ ਭਾਰਤ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸ ਉਪਰ ਛੱਡੇ ਪ੍ਰਭਾਵ ਦੇ ਮੁਲਾਂਕਣ ਦਾ ਕੰਮ ਅਜੇ ਹੋਣਾ ਹੈ, ਪਰ ਇਥੇ ਮੈਂ ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਵਿਦਵਾਨਾਂ ਦਾ ਧਿਆਨ ਇਕ ਅਜਿਹੀ ਸਮੱਸਿਆ ਵੱਲ ਦੁਆਉਣਾ ਚਾਹੁੰਦਾ ਹਾਂ ਜਿਸ ਬਾਰੇ ਅਗਲੇਰੀ ਅਤੇ ਹੋਰ ਬੰਧ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ। ਉਹ ਸਮੱਸਿਆ ਹੈ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਦਾ ਅਜੇ ਤਕ ਕੋਈ ਪ੍ਰਮਾਣਿਕ, ਭਰੋਸੇਯੋਗ ਅਤੇ ਸਰਬ-ਪ੍ਰਵਾਨਿਤ ਇਤਿਹਾਸ ਦਾ ਨਾ ਮਿਲਣਾ। ਅਜਿਹੇ ਇਤਿਹਾਸ ਦੀ ਅਣਹੋਂਦ ਵਿਚ ਕਈ ਭ੍ਰਾਂਤੀਆਂ ਤੇ ਸ਼ੱਕੇ ਮਨ ਵਿਚ ਪੈਦਾ ਹੋਣੇ ਬੜੇ ਸੁਭਾਵਿਕ ਹਨ। ਮਿਸਾਲ ਵਜੋਂ ਇਕ ਦਿਸਟੀਕੋਟ ਨਾਮਧਾਰੀ ਦਰਬਾਰ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸਕਾਰਾਂ ਦਾ ਹੈ ਜੋ ਇਸ ਨਾਲ ਕਈ ਪਹਿਲਾਂ ਜੋੜਦੇ ਹਨ, ਇਸ ਦੀਆਂ ਵਿਲੱਖਣਤਾਵਾਂ ਦੀ ਪ੍ਰਸ਼ੰਸਾ ਕਰਦੇ ਹਨ ਜਦੋਂ ਕਿ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸਕਾਰਾਂ ਦਾ ਦੂਜਾ ਅਜੇਹਾ ਵਰਗ ਹੈ ਜੋ ਦਰਬਾਰੀ ਇਤਿਹਾਸਕਾਰਾਂ ਨਾਲੋਂ ਬਿਲਕੁਲ ਤਿੰਨ ਦਿਸਟੀਕੋਟ ਰੱਖਦਾ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਦੇ ਯੋਗਦਾਨ ਨੂੰ ਇਕ ਸੀਮਿਤ ਹੱਦ ਤੱਕ ਹੀ ਸਵੀਕਾਰ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਈ ਵਾਰੀ ਤਾਂ ਉਹ ਕੁਝ ਅਜੇਹੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਨੂੰ ਵੀ ਸਵੀਕਾਰ ਕਰਨ ਵਿਚ ਇਜ਼ਾਜ਼ਤ ਵਿਖਾਉਂਦਾ ਹੈ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਕਰਕੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਜਾਣੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ।

ਇਸ ਸਮੇਂ ਤਕ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਜਿਹੜੀਆਂ ਲਹਿਰਾਂ ਚੱਲੀਆਂ, ਉਹ ਕਿਸੇ ਨਾ ਕਿਸੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ, ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਦਰਸ਼ਨ ਵਿਰਸੇ, ਪਰੰਪਰਾਵਾਂ, ਸਭਿਆਚਾਰ ਅਤੇ ਹਹਿਤ ਮਰਯਾਦਾ ਉਪਰ ਹੀ ਆਧਾਰਿਤ ਸਨ। ਇਤਿਹਾਸ ਦੇ ਵੱਖ-ਵੱਖ ਦੌਰਾਂ ਵਿਚ ਤਿੰਨ-ਤਿੰਨ ਕਾਰਨਾਂ ਕਰਕੇ ਉਪਰ ਮੌਕੇਤਿਤ ਚੀਜ਼ਾਂ ਵਿਚ ਪੈ ਗਏ। ਇਸ ਵਿਚ ਆ ਗਈ ਦੂਰੀ (Deviation) ਅਤੇ ਉਲੰਘਣ (Violation) ਕਰਕੇ ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਉਨ੍ਹੀਵੀਂ ਸਦੀ ਤਕ ਮੋਟੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਸਿੱਖ ਸਿਧਾਂਤਾਂ ਤੋਂ ਦੂਰ ਚਲਿਆ ਗਿਆ ਸੀ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਪੁਨਰ-ਸੁਰਜੀਤੀ ਲਈ ਚੱਲੀਆਂ ਲਹਿਰਾਂ ਨੂੰ ਇਸੇ ਕਰਕੇ ਬਹੁਤੇ ਇਤਿਹਾਸਕਾਰਾਂ ਨੇ Revivalist Movements ਕਿਹਾ ਹੈ। ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਚੱਲੀਆਂ, ਨਿਰੰਕਾਰੀ ਲਹਿਰ, ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ, ਸਿੱਖ ਸਭਾ ਲਹਿਰ ਅਤੇ ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਮੁਧਾਰ ਲਹਿਰ ਇਸੇ ਵਰਗ ਵਿੱਚ ਰੱਖੀਆਂ ਜਾ ਸਕਦੀਆਂ ਹਨ।

ਉਨ੍ਹੀਵੀਂ ਸਦੀ ਦੇ ਦੂਜੇ ਅੱਧ ਤਕ ਪਹੁੰਚਦਿਆਂ ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਇਸਤਰੀ ਦੇ ਰੂਤਬੇ ਅਤੇ ਉਸਦੇ ਮਾਣ ਸਤਿਕਾਰ ਵਿਚ ਕਈ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦੀਆਂ ਤਰੱਟੀਆਂ ਪੈਦਾ ਹੋ ਚੁੱਕੀਆਂ ਸਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਭ੍ਰਾਂਤੀਆਂ ਵਿਚ ਮੋਟੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਜੰਮਦਿਆਂ ਹੀ ਭ੍ਰਾਂਤੀ ਨੂੰ ਮਾਰ ਦੇਣਾ, ਬਾਲ ਵਿਆਹ, ਵਿਧਵਾ ਵਿਆਹ ਦੀ ਮਨਾਹੀ, ਭ੍ਰਾਂਤੀਆਂ ਨੂੰ ਵਸਤਾਂ ਵਾਂਗ ਵੇਚ ਕੇ ਪੈਸੇ ਵੱਟਣ, ਸਤੀ ਦੀ ਰਸਮ, ਇਸਤਰੀਆਂ ਵਿਚਲੀ ਅਨਪੜ੍ਹਤਾ ਅਤੇ ਮਰਦ ਦੇ ਟਾਕਰੇ ਇਸਤਰੀ ਨੂੰ ਘਟੀਆ ਸਮਝਣਾ ਆਦਿ ਸ਼ਾਮਿਲ ਹਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਸਾਰੀਆਂ ਭ੍ਰਾਂਤੀਆਂ ਨੇ ਸਿੱਖ ਇਸਤਰੀ ਦਾ ਜੀਵਨ, ਦੁੱਤਰ, ਦੁਖਦਾਈ ਅਤੇ ਅਮਾਨਵੀ ਬਣਾ ਧਰਿਆ ਸੀ। ਸਭ ਤੋਂ ਖਿੱਤਾ ਵਾਲੀ ਗੱਲ ਇਹ ਸੀ ਕਿ ਇਹ ਬੁਰਿਆਈਆਂ ਉਸ ਸਮੇਂ ਦੇ ਫੁਲੀਨ ਸਿੱਖ ਵਰਗ ਅਤੇ ਕਥਿਤ ਸਵਰਣ ਜਾਤੀਆਂ ਵਿਚ ਵਧੇਰੇ ਪ੍ਰਚਲਿਤ ਸਨ। ਮਿਸਾਲ ਦੇ ਤੌਰ ਤੇ ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੇ ਦਾਹ ਸੰਸਕਾਰ ਸਮੇਂ ਉਸ ਨਾਲ ਕੁਝ ਰਾਣੀਆਂ, (ਖਾਸ ਕਰਕੇ ਭੋਗਰਿਆਂ ਦੀਆਂ ਧੀਆਂ) ਰਾਜਪੂਤ ਰਾਣੀਆਂ ਵਾਂਗ ਸਤੀ ਹੋ ਗਈਆਂ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਸਾਰੀਆਂ ਭ੍ਰਾਂਤੀਆਂ ਵਿਰੁੱਧ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਲਾਮਬੰਦ ਕਰਨ ਦਾ ਬੀੜਾ ਉਠਾਇਆ। ਇਸਤਰੀ ਉਧਾਰ ਲਈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਕੀਤੇ ਉਪਰਾਲਿਆਂ ਨੂੰ ਸਮਝਣ ਲਈ ਸਾਡੇ ਕੋਲ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀਆਂ ਲਿਖੀਆਂ ਹੋਈਆਂ ਚਿੱਠੀਆਂ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਸਰਧਾਲੂ ਲੋਕ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮਨਾਮੇ ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ। (ਇਹ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮਨਾਮੇ ਪੁਸਤਕ ਵਿਚ ਸ. ਜਸਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਨੇ ਸੰਗ੍ਰਹਿ ਕੀਤੇ ਹਨ।)

ਇਹਨਾਂ ਵਿੱਚ ਇਸਤਰੀ ਉਧਾਰ ਦੇ ਪ੍ਰਸੰਗ ਵਿਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਵੱਲੋਂ ਆਪਣੇ ਪਰੋਕਾਰਾਂ ਨੂੰ ਬੜੀਆਂ ਸਪੱਸ਼ਟ ਹਦਾਇਤਾਂ ਹਨ। ਉਦਾਹਰਣ ਵਜੋਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਸ਼ਮਾਨਿਆਂ ਵਿਚ ਫੋਟੀ ਉਮਰ ਵਿਚ ਲੜਕੀ-ਲੜਕੇ ਦਾ ਹੀ ਬਾਲ ਵਿਆਹ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਜਾਂਦਾ ਸੀ ਜਿਸ ਵਿਚ ਅੱਗੇ ਚਲ ਕੇ ਕਈ ਬੁਰਿਆਈਆਂ ਨਿਕਲਦੀਆਂ ਸਨ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣੀ ਇਕ ਚਿੱਠੀ ਵਿਚ ਵਿਆਹ ਯੋਗ ਲੜਕੀ ਅਤੇ ਲੜਕੇ ਦੀ ਉਮਰ ਕ੍ਰਮਵਾਰ ਅਠਾਰਾਂ ਤੇ ਵੀਹ ਸਾਲ ਕਰਨ ਦੀ ਨਸੀਹਤ ਕੀਤੀ।

ਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਥੀ ਹੁਕਮ ਹੈ ਜੋ ਅਠਾਰਾਂ ਬਰਸਾਂ ਦੀ ਲੜਕੀ, ਬੀਸ ਬਰਸ ਦਾ ਲੜਕਾ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਬਿਹਾਗੁ ਕਰਨਾ, ਉਹੋ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ। (ਨੰ: ੨੩)

ਇਥੇ ਇਹ ਸੰਕੇਤ ਕਰ ਦੇਣਾ ਜ਼ਰੂਰੀ ਭਾਸਦਾ ਹੈ ਕਿ

ਇਹ ਉਮਰ ਉਸ ਵੇਲੇ ਨਿਸ਼ਚਿਤ ਕੀਤੀ ਗਈ ਹੈ, ਜਦ ਸਰਕਾਰੀ ਕਾਨੂੰਨ ਮੁਤਾਬਿਕ ਇਹ ਦਸ ਸਾਲ (ਲੜਕੀਆਂ) ਸੀ। ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਸਰਕਾਰੀ ਕਾਨੂੰਨ ਵਿਚ ਸੋਧ ਕਰਕੇ ਇਹ ਉਮਰ ਵਧਾਈ ਜਾਂਦੀ ਰਹੀ। ਰਾਜਪੂਤਾਂ ਦੀ ਵੇਖਾ ਵੇਖੀ ਅਤੇ ਕਮਜ਼ੋਰ ਆਰਥਿਕਤਾ ਕਰਕੇ ਜੰਮਣੀਆਂ-ਭੁਤੀਆਂ ਨੂੰ ਮਾਰ ਦਿੱਤਾ ਜਾਂਦਾ ਸੀ। ਵੱਟੇ ਸੱਟੇ ਦਾ ਵਿਆਹ ਇਕ ਹੋਰ ਬੁਰਿਆਈ ਸੀ ਕਿਉਂਕਿ ਇਸ ਵਿਧੀ ਰਾਹੀਂ ਕੀਤੇ ਗਏ ਵਿਆਹ ਵਿਚ ਅਕਸਰ ਵਿਆਂਦਰ ਨਾਲ ਧੱਕਾ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਸੀ। ਬਹੁਤੀ ਵਾਰੀ ਲਾੜਾ ਵੱਡੀ ਉਮਰ ਦਾ ਤੇ ਲਾੜੀ ਘਟ ਉਮਰ ਦੀ ਹੁੰਦੀ ਸੀ। ਮਜ਼ਬੂਤੀ-ਵੱਸ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਵਿਆਹ ਅਕਸਰ ਅਨਜੋੜ ਵਿਆਹ ਹੀ ਹੁੰਦਾ ਸੀ। ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਧੀਆਂ ਦੇ ਪੈਸੇ ਲੈਣ ਦੀ ਬੁਰਾਈ ਵੀ ਜ਼ੋਰਾ ਤੇ ਸੀ। ਬੇਰੁਜ਼ਗਾਰੀ, ਖੇਤੀ ਜ਼ਿੰਨਸਾਂ ਦੀ ਘਾਟ ਤੇ ਚੋੜੀਆਂ ਕੀਮਤਾਂ, ਸਿੰਚਾਈ ਲਈ ਪਾਣੀ ਦਾ ਘਟ ਮਿਲਣਾ ਅਤੇ ਹੋਰ ਕਈਆਂ ਕਾਰਣਾਂ ਕਰਕੇ ਪੰਜਾਬ ਦੀ ਆਰਥਿਕਤਾ ਮੰਦਵਾੜੇ ਦੀ ਸਿਕਾਰ ਹੋ ਚੁੱਕੀ ਸੀ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਕੁਰੀਤੀਆਂ ਅਤੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਫਲਸਰੂਪ ਪੈਣ ਵਾਲੇ ਮੰਦ ਪ੍ਰਭਾਵ ਤੇ ਸਚੇਤ ਕਰਦਿਆਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ

ਹੋਰ ਆਗੇ ਜੋ ਲੜਕੀ ਮਾਭ ਦੇਣੇ ਦਾ ਅਰੁ ਲੜਕੀ ਬੇਬਟੋਂ ਦਾ, ਬਟਾ ਕਰਿਨੇ ਦਾ ਬੜਾ ਪਾਪੁ ਹੈ। ਜੇ ਮਾਰਨੇ ਦਾ ਏਹੁ ਪਾਪੁ ਹੈ ਜੋ ਲੜਕੀਆ ਮੇਂ ਬਹੁਤ ਈ ਗੁਣ ਹਨ। ਕੁੜੀ ਦਾ ਮਾਰਨਾ ਗਧੂ ਤੇ ਬੀ ਬੁਝਾ ਪਾਪੁ ਹੈ, ਅਰੁ ਬਰ ਬਟਾ ਕਰਨੇ ਤੇ, ਦੰਮ ਲੈਣੇ ਤੇ ਕੁੜੀ ਦੇ ਬਰ ਅਛਾ ਨਹੀਂ ਮਿਲਦਾ, ਕੇ ਬੁਝਾ ਕੇ ਕਿਸੇਹਣਾ ਲੱਭਦਾ ਹੈ। ਕੁੜੀ ਬਹੁਤ ਦੁਖੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ ਨਾਲੇ ਕੁੜੀ ਬਿਤੁਲਾਹੁਨੀ ਹੋਇ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਬਹੁਤੇ ਬਾਈ ਖਰਾਬ ਹੁੰਦੀ ਰਹਿੰਦੀ ਹੈ।

(ਨੰ: ੨੮)

ਇਸ ਤੋਂ ਅਗਲੀ ਚੱਲ ਇਹ ਕਿ ਨਿਰੀ ਪੁਰੀ ਨਸੀਹਤ ਹੀ ਨਹੀਂ ਕੀਤੀ, ਸਗੋਂ ਅਜੇਹੇ ਵਿਅਕਤੀਆਂ ਦਾ ਸਮਾਜਕ ਬਾਈਕਾਟ ਕਰਨ ਦਾ ਵੀ ਸੰਦਾ ਦਿੱਤਾ

ਜੇ ਕੁੜੀ ਮਾਰੇ ਕੇ ਤਾਂ ਬੇਭੇ ਕੇ ਤਾਂ ਬਟਾ ਕਰੇ ਅਰ ਜੇਕਰ ਅਛੀ ਤਰਾਂ ਮਲੂਮ ਹੋਏ ਜਾਵੇ ਤਾਂ ਓਸਦੇ ਨਾਲ ਨਹੀਂ ~~ਜਾਣਾ~~ ਨਾ ਓਸ ਨੂੰ ਸੰਗਤ ਮੇਂ ਬੜਨ ਦੇਣਾ।

(ਨੰ: ੪)

ਇਕ ਹੋਰ ਬਾਤ ਸਭਨਾ ਨੂੰ ਸੁਣਾ ਦੇਣੀ ਜੋ ਨਾ ਕੋਈ ਕੁੜੀ ਮਾਰੇ, ਨਾ ਬੇਭੇ, ਨਾ ਬਟਾ ਕਰੇ। ਜੇ ਏਹੁ ਬਾਤ ਨਾ ਮੰਨੇ ਤਾਂ ਓਸਨੂੰ ਸੰਗਤ ਮੇਂ ਨ ਬੜਨ ਦੇਣਾ। ਜੇ ਨਾ ਮੰਨੇ ਤਾਂ ਆਖਣਾ ਵੇਰ ਨਾ ਆਈ। ਨਾ ਹਟੇ, ਜੁੜੀਆਂ ਮਾਰ ਕੇ ਬਝ ਦੇਣਾ, ਕੁਛ ਕਰਦਾ ਫਿਰੇ।

(ਨੰ: ੪੨)

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀਆਂ ਚਿੱਠੀਆਂ ਨੂੰ ਪੜ੍ਹਨ ਤੋਂ ਇਕ ਹੋਰ ਤੱਥ ਵੀ ਸਾਮ੍ਹਣੇ ਆਉਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਸਤਰੀਆਂ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਿਤ ਕੁਰੀਤੀਆਂ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਕੇਵਲ ਇਕ ਔਧ ਚਿੱਠੀ ਵਿਚ ਹੀ ਨਹੀਂ, ਸਗੋਂ ਕਈਆਂ ਚਿੱਠੀਆਂ ਵਿਚ ਹੈ ਅਤੇ ਬਹੁਤੀ ਵਾਰ ਇਹ ਸਾਰੀਆਂ ਬੁਰਿਆਈਆਂ ਇਕੱਠੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਹੀ ਪੇਸ਼ ਹੁੰਦੀਆਂ ਹਨ। ਇਹ ਸਾਇਦ ਇਸ ਕਰਕੇ ਹੈ ਕਿ ਇਨ੍ਹਾਂ ਭੈੜਾਂ ਨਾਲ ਤਤਕਾਲੀ ਸਮਾਜ ਪੁਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਗੁਸਿਆ ਪਿਆ ਸੀ ਅਤੇ ਇਹ ਘੁਣ ਵਾਂਗ ਅੰਦਰੋਂ ਅੰਦਰੀ ਇਸਨੂੰ

ਹੋਰ ਲੜਕੇ ਲੜਕੀਆ ਨੂੰ ਅਖਰ ਪੜਾਇ ਦੇਣੇ। ਹੋਰ ਲੜਕੀ ਨਾ ਕਿਸੇ ਮਾਰਨੀ ਨ ਕਿਸੇ ਵਟਾ ਕਰਨਾ, ਨ ਲੜਕੀ ਦੇ ਦਮ ਲੈਕੇ। ਜੇਹੜਾ ਲੜਕੀ ਮਾਰੇ, ਬੇਭੇ ਵਟਾ ਕਰੇ ਉਸਦੇ ਹਥ ਦਾ ਘਰ ਦਾ ਅੰਨ ਪਾਣੀ ਨਹੀਂ ਵਰਤਣਾ। ਉਸਨੂੰ ਸੰਗਤ ਵਿਚ ਨਹੀਂ ਬੜਨ ਦੇਣਾ। ਹੁਣ ਤੋਂ ਪਿਛੇ ਭਾਵ ਕੁਝ ਕੀਤਾ ਹੋਵੇ ਅਗੇ ਸਮਝਕੇ ਵਰਤਨਾ।
-ਹੁਕਮਨਾਮਾ ੨੦

ਖੋਖਲਾ ਕਰ ਰਹੇ ਸਨ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਸੰਗਤ ਨੂੰ ਏਸ ਗੱਲੋਂ ਵੀ ਸਾਵਧਾਨ ਕਰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਪਿੱਛੇ ਜੋ ਕੁਝ ਹੋ ਚੁੱਕਾ ਹੈ, ਉਸਨੂੰ ਭੁੱਲ ਕੇ ਨਵੇਂ ਸਿਰਿਓਂ ਸਮਾਜ ਦੀ ਉਸਾਰੀ ਕੀਤੀ ਜਾਵੇ

ਹੋਰ ਲੜਕੇ ਲੜਕੀਆ ਨੂੰ ਅਖਰ ਪੜਾਇ ਦੇਣੇ। ਹੋਰ ਲੜਕੀ ਨਾ ਕਿਸੇ ਮਾਰਨੀ ਨ ਕਿਸੇ ਵਟਾ ਕਰਨਾ, ਨ ਲੜਕੀ ਦੇ ਦਮ ਲੈਕੇ। ਜੇਹੜਾ ਲੜਕੀ ਮਾਰੇ, ਬੇਭੇ ਵਟਾ ਕਰੇ ਉਸਦੇ ਹਥ ਦਾ ਘਰ ਦਾ ਅੰਨ ਪਾਣੀ ਨਹੀਂ ਵਰਤਣਾ। ਉਸਨੂੰ ਸੰਗਤ ਵਿਚ ਨਹੀਂ ਬੜਨ ਦੇਣਾ। ਹੁਣ ਤੋਂ ਪਿਛੇ ਭਾਵ ਕੁਝ ਕੀਤਾ ਹੋਵੇ ਅਗੇ ਸਮਝਕੇ ਵਰਤਨਾ।
(ਨੰ: ੨੦)

ਇਸਤਰੀ ਉੱਧਾਰ ਲਈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਜਿਹੜਾ ਅਗਲਾ ਉਚੇਰਾ ਉਪਰਾਲਾ ਕੀਤਾ, ਉਹ ਸੀ ਇਸਤਰੀ ਵਿਦਿਆ ਉਪਰ ਬਾਰ ਬਾਰ ਜੋਰ ਦੇਣਾ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀਆਂ ਚਿੱਠੀਆਂ ਵਿਚ ਇਸਤਰੀਆਂ ਨੂੰ ਔਖਰ ਗਿਆਨ ਦੇਣ, ਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹਨ ਅਤੇ ਕੰਠ ਕਰਨ ਦੀ ਨਸੀਹਤ ਹੈ

ਜੇ ਭਾਈ ਬਾਣੀ ਸਭ ਨੇ ਕੰਠ ਕਰਨੀ ਜਨਾਨੇ ਮਰਦਾਨੇ ਨੇ, ਬੁੱਢੇ ਬਾਲ ਨੇ। ਜੇ ਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹੇਗਾ ਅਰ ਭਜਨ ਕਰੇਗਾ ਜੇ ਉਸ ਵਾਸਤੇ ਸਭ ਸੁਖ ਹੋਵੇਗੇ।

(ਨੰ: ੩)

ਸਭ ਨੂੰ, ਕੁੜੀ ਮੁੰਡੇ ਨੂੰ ਅਖਰ ਪੜਾਇ ਦੇਣੇ ਗੁਰਮੁਖੀ।

ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਇਸ ਆਸ਼ੇ ਦੀ ਪੁੱਛ ਜਦੋਂ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਤੋਂ ਕੀਤੀ ਤਾਂ ਉਸਨੇ ਇਹ ਕਹਿ ਕੇ ਸੂਬਿਆਂ ਦੀ ਜਿਹਲੋਂ ਬਾਹਰ ਰਿਹਾਇਸ਼ ਦਾ ਸਖਤ ਵਿਰੋਧ ਕੀਤਾ ਕਿ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਤਾਂ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਬਾਦ ਦੂਜੇ ਨੰਬਰ ਤੇ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, ਆਪਣੇ ਪੰਥ ਵਿੱਚ ਮਹੱਤਤਾ ਦੇ ਪੱਖੋਂ।

(ਨੰ: ੧੨)

ਲੜਕਿਆਂ ਤੇ ਬੀਬੀਆਂ ਨੂੰ ਅਖਰ ਪੜਾ ਦੇਣਾ ਸਭਨਾ ਨੂੰ।

(ਨੰ: ੧੪)

ਖਾਲਸਾ ਜੀ ਸਭ ਨੇ ਬਾਣੀ ਕੰਠ ਕਰਨੀ ਕੁੜੀ ਮੁੰਡੇ ਨੇ, ਨਾਲੇ ਮਾਲਾ ਵੇਰਨੀ। ਪੰਜ ਗ੍ਰੰਥੀ ਜੇ ਪੜ੍ਹੇਗਾ ਉਸਨੂੰ ਬਹੁਤ ਭਾਇਦਾ ਹੋਊਗਾ।

(ਨੰ: ੧੮)

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਵੱਲੋਂ ਇਸਤਰੀ ਵਿਦਿਆ ਦੇ ਹੱਕ ਵਿਚ ਦਿੱਤੇ ਗਏ ਪਹਿਰੇ ਦੇ ਫਲਸਰੂਪ ਲੋਕਾਂ ਵਿਚ ਇਸ ਸੰਬੰਧੀ ਜਾਗ੍ਰਿਤੀ ਆਉਣੀ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋ ਗਈ। ਇਹ ਸਾਇਦ

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਯਤਨਾਂ ਦਾ ਹੀ ਸਿੱਟਾ ਸੀ ਕਿ ਬਾਅਦ ਵਿਚ ਚੱਲਣ ਵਾਲੀ ਸਿੱਖ ਸਭਾ ਲਹਿਰ ਨੇ ਵੀ ਇਸ ਪਾਸੇ ਉਰੇਰੀ ਤਵੱਜੋ ਦਿੱਤੀ ਕਿਉਂਕਿ ਸਿੱਖਾਂ ਵਿਚ ਵਿਦਿਆ ਦਾ ਪ੍ਰਚਾਰ ਪ੍ਰਸਾਰ ਇਸ ਲਹਿਰ ਦੇ ਮੁੱਖ ਆਸ਼ਿਆਂ ਵਿਚੋਂ ਇਕ ਸੀ। ਲਾਹੌਰ ਵਿਚ ੧੮੭੦ ਈ: ਵਿਚ ਓਰੀਐਂਟਲ ਕਾਲਜ ਖੁਲ੍ਹਿਆ ਅਤੇ ਬਾਅਦ ਵਿਚ ੧੮੮੨ ਈ: ਵਿਚ ਪੰਜਾਬ ਯੂਨੀਵਰਸਿਟੀ ਆਦਿ ਅਦਾਰੇ ਕਾਇਮ ਹੋ ਗਏ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ਪੰਜਾਬੀ ਦੀ ਪੜ੍ਹਾਈ ਦਾ ਪ੍ਰਬੰਧ ਸਰਕਾਰੀ ਪੱਧਰ ਤੇ ਹੋ ਗਿਆ। ਇਥੇ ਇਹ ਸੰਕੇਤ ਕਰਨਾ ਵੀ ਬੇਲੋੜਾ ਨਹੀਂ ਹੋਵੇਗਾ ਕਿ ਸਿੱਖ ਸਭਾ ਲਹਿਰ ਦੇ ਦੋ ਪ੍ਰਮੁੱਖ ਆਗੂ ਪ੍ਰੋ. ਗੁਰਮੁਖ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਗਿ. ਦਿੱਤ ਸਿੰਘ ਖੁਦ ਓਰੀਐਂਟਲ ਕਾਲਜ ਵਿਚ ਪੰਜਾਬੀ ਦੇ ਅਧਿਆਪਕ ਵੀ ਸਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੋਹਾਂ ਦੇ ਵਿਅਕਤੀਗਤ ਯਤਨਾਂ ਸਦਕਾ ਅਤੇ ਲਹਿਰ ਕਰਕੇ ਵੀ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਵੱਖਰੇ ਸਕੂਲ ਖੁਲ੍ਹਣ ਲੱਗੇ ਅਤੇ ਲੜਕੀਆਂ ਨੂੰ ਪਹਿਲੀ ਵਾਰ ਆਪਣੀ ਮਾਤਭਾਸ਼ਾ (ਪੰਜਾਬੀ) ਦੇ ਮਾਧਿਅਮ ਰਾਹੀਂ ਸਕੂਲੀ ਸਿੱਖਿਆ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਨ ਦੇ ਹੋਰ ਹਾਸਲ ਹੋ ਗਏ।

ਇਸਤਰੀ ਉਧਾਰ ਵਿਚ ਵਿਦਿਆ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਨਾਮਧਾਰੀ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਨੇ ਅੰਤਰਜਾਤੀ ਵਿਆਹ ਰਚਾਉਣ ਦੀ ਪਰੰਪਰਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰਕੇ ਇਕ ਹੋਰ ਇਨਕਲਾਬੀ ਬਦਲ ਚੁੱਕਿਆ। ਬੈਸੰਕ ਗੁਰਮਤਿ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਅਨੁਸਾਰ ਅਜੇਹੇ ਵਿਆਹਾਂ ਦੀ ਕੋਈ ਮਨਾਹੀ ਨਹੀਂ ਸੀ, ਪਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੱਕ ਪਹੁੰਚਦਿਆਂ ਇਹ ਮਨਾਹੀ ਵਰਗੀ ਹੀ ਥੀਮ ਬਣ ਚੁੱਕੀ ਸੀ। ਜਾਤਪਾਤ ਦਾ ਫਰਕ ਮੋਟਾ ਲਈ ਵਿਹਾਰਕ ਪੱਧਰ ਉੱਤੇ ਰੱਟੀ ਅਤੇ ਬੇਟੀ ਦੀ ਸਾਭ ਸਭ ਤੇ ਵੰਡੀਆ ਸਾਭਾਂ ਸਨ। ਰੱਟੀ ਦੀ ਸਾਭ ਤਾਂ ਲੰਗਰ ਪ੍ਰਥਾ ਕਰਕੇ ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਪ੍ਰਚਲਿਤ ਸੀ। ਇਸ ਵੇਲੇ ਬੇਟੀ ਦੀ ਸਾਭ ਵੀ ਪੈਂਟੀ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋ ਗਈ। ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਅਨੁਸਾਰ ਵਿਆਹ ਕੇਵਲ ਇਕ ਸਮਾਜਕ ਬੰਧਨ ਨਹੀਂ ਅਤੇ ਨਾ ਹੀ ਇਹ ਮਹਿਜ਼ ਕਾਮ ਵਾਸਨਾ ਦੀ ਪੂਰਤੀ ਦਾ ਇਕ ਸਾਧਨ, ਸਗੋਂ ਇਹ ਮਰਦ-ਔਰਤ ਦਾ ਆਤਮਿਕ ਸੁਮੇਲ ਵੀ ਹੈ। ਜਾਤਪਾਤ ਅਤੇ ਗੋਤ ਦੇ ਆਧਾਰ ਤੇ ਕੀਤੇ ਗਏ ਵਿਆਹ ਇਸ ਆਤਮਿਕ ਸੁਮੇਲ ਦਾ ਵਿਰੋਧ ਬਣਦੇ ਹਨ। ਅੰਤਰਜਾਤੀ ਵਿਆਹ ਹੀ ਸਮਾਜਕ ਅਤੇ ਸਤਿਆਰਾਥਕ ਸਾਭ ਦਾ ਅਸਲੀ ਪੁਰਾ ਬਣ ਸਕਦੇ ਸਨ। ਅੱਜ ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਅੰਤਰਜਾਤੀ ਵਿਆਹ ਦਾ ਆਧਾਰ, ਵਿਦਿਆ, ਨੌਕਰੀ ਜਾਂ ਬਿਹਤਰ ਆਰਥਿਕਤਾ, ਰੁਤਬਾ ਅਤੇ ਹੋਰ ਕਈ ਕੁਝ ਭਾਵੇਂ ਬਣ ਗਿਆ ਹੈ, ਪਰ ਦਾਰਸ਼ਨਿਕ ਅਤੇ ਵਿਚਾਰਧਾਰਕ ਪੱਧਰ ਉਪਰ ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਪਨਰ-ਸੁਰਜੀਤ ਕਰਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਨਿਸਚੇ ਹੀ ਪ੍ਰਸਿਧਾਯੋਗ ਉਪਰਾਲਾ ਕੀਤਾ। ਲੋੜ ਹੈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਇਸ ਪਾਸੇ ਜੀਤੋ ਯਤਨਾਂ ਬਾਰੇ ਹੋਰ ਖੋਜ ਕਰਨ ਦੀ। ਆਪਣੀ ਗੱਲ ਅਸੀਂ ਸਿਰਦਾਰ ਕਪੂਰ ਸਿੰਘ ਦੇ ਇਸ ਕਥਨ ਨਾਲ ਖਤਮ ਕਰਨੀ ਚਾਹਾਂਗੇ ਕਿ "ਜੋ ਉਨ੍ਹਾਂ (ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ) ਨੇ ਦੇਸ਼ ਤੇ ਜਾਤੀ ਲਈ ਜੋ ਹੋਰ ਮਹਾਨ ਕੰਮ ਕੀਤੇ ਹਨ, ਉਹ ਛੱਡ ਭੀ ਦਈਏ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਇਕ ਇਹ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਿ ਇਸਤਰੀ ਤੇ ਮਰਦ ਬਰਾਬਰ ਹਨ, ਹੀ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਸੰਸਾਰ ਭਰ ਦੇ ਖਿਰੋਮਣੀ ਸਧਾਰਕਾਂ ਦੀ ਸਫ਼ ਵਿਚ ਖੜ੍ਹਾ ਕਰ ਦਿੰਦਾ ਹੈ।" ■

ਸੁੱਖ ਸੁਨੇਹਾ ਦੇਰ ਹੋਈ ਨਾ ਘੱਲਿਆ

ਪ੍ਰੋ. ਮਾਸਟਰ ਅਮਰੀਕ ਸਿੰਘ

ਪ੍ਰੀਤਮ ਸਾਨੂੰ ਸੁੱਖ ਸੁਨੇਹਾ
ਦੇਰ ਹੋਈ ਨਾ ਘੱਲਿਆ ਏ,
ਰਾਮਾਂ ਤੇ ਫਿਕਰਾਂ ਬੁਹਾ ਸਾਡਾ
ਬੜੀ ਦੇਰ ਤੋਂ ਮੱਲਿਆ ਏ।

ਕਦੋਂ ਆਉਣਗੇ ਉਹ ਹੀ ਜਾਨਣ,
ਸਾਡੇ ਤਾਂ ਬੱਸ ਹਾੜੇ ਨੇ,
ਵਿਚ ਉਡੀਕਾਂ ਲੱਭਦੇ ਰਹੀਏ
ਬਿਰਹਾ ਸੀਨੇ ਸਾਡੇ ਨੇ।
ਤੁਸੀਂ ਕੀ ਜਾਣੋ ਹੁਣ ਹੰਝੂਆਂ ਦਾ,
ਅਸਾਂ ਕਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਠੱਲਿਆ ਏ।
ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਤਾਨੇ ਤੇ ਮਿਹਣੇ,
ਜੀਏ ਜੀ ਹੀ ਮਾਰ ਗਏ।
ਤੁਸੀਂ ਅਸਾਂ ਨੂੰ ਪਤਾ ਨਹੀਂ ਕਿਉਂ,
ਇਕ ਦਮ ਦਿਲੋਂ ਵਿਸਾਰ ਗਏ।
ਅਸੀਂ ਜਾਣੀਏ ਵਿਛੜਨ ਦੁੱਖਤਾ,
ਕਿਵੇਂ ਅਸਾਂ ਨੇ ਝੱਲਿਆ ਏ।

ਕੋਣ ਅਸਾਡੀ ਦੱਸਿਓ ਪ੍ਰੀਤਮ,
ਬਿਨ੍ਹਾਂ ਆਪ ਦੇ ਸਾਰ ਲਵੇ।
ਵਾਂਗ ਤੇਫ਼ਰਾਂ ਤਪਦੇ ਸੀਨੇ,
ਬਾਝ ਰੁਸਾ ਦੇ ਨਾਰ ਦਵੇ,
ਜਲਦੀ ਆਉ ਰਿਜਵਾਸਾਂ ਦਾ,
ਬੰਨ੍ਹ ਜਾਪੇ ਟੁੱਟ ਚੱਲਿਆ ਏ।

ਗੁਰ ਜਗਜੀਤ ਅਸਾਨੂੰ ਭਾਵੇਂ,
ਦਿੱਤਾ ਬਹੁਤ ਦਿਲਾਸਾ ਏ।
ਹਰ ਪੱਖ ਹੀ ਸਾਡਾ ਉਹਨਾਂ,
ਰੁਖ ਸੰਗ ਭਰਿਆ ਫਾਸਾ ਏ,
ਯਾਦ ਜਦੋਂ ਪਰ ਆਪ ਦੀ ਆਵੇ,
ਸੀਨਾ ਜਾਵਾ ਸੱਲਿਆ ਏ।

ਤੁਸਾਂ ਕਿਹਾ ਸੀ ਕੁਝ ਵੀ ਹੋਵੇ,
ਇਸ ਦੇਹੀ ਵਿਚ ਆਵਾਂਗਾ,
ਗਉਆਂ ਅਤੇ ਗਾਈਬਾਂ ਦਾ ਦੁੱਖ,
ਹੱਥੀ ਆਣ ਵੰਡਾਂਵਾਂਗਾ,
ਦੇਖ ਖਿੰਜ ਮਾਤਿਆਂ ਤਾਈਂ,
ਤਗਤਿਆਂ ਖੁਬ ਦੁੱਖੋਲਿਆ ਏ।

ਗੋਰੇ ਤਾਂ ਤੁਰ ਗਏ ਨੇ ਭਾਵੇਂ,
ਦੇਸੀ ਗੋਰੇ ਬਣ ਚਾਏ ਨੇ।
ਮਾਤਿਆਂ ਦੇ ਸਿਰ ਉੱਤੇ ਦੁੱਖ ਦੀ,
ਚਾਦਰ ਬਣ ਕੇ ਤਣ ਗਏ ਨੇ।
ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਸਿਰ ਉੱਤੇ ਹਾਲੇ,
ਦੁੱਖ ਪਰਬਤ ਨਾ ਹੋਲਿਆ ਏ।

ਸਣੇ ਪਕਾਰ ਦਾਤਾਰ ਅਸਾਡੀ,
ਝੱਬਦੇ ਫੇਰਾ ਪਾਵੇ ਜੀ।
ਸੁਖੀ ਵਸੇ ਸੰਸਾਰ ਇਹ ਸਾਰਾ,
ਹਰ ਥਾਂ ਠੰਢ ਵਰਤਾਵੇ ਜੀ,
ਵਿਚ ਉਡੀਕਾਂ ਹੁਣ 'ਅਮਰੀਕ' ਵੀ,
ਦੁਨੀਆਂ ਤੋਂ ਫ਼ਰ ਚੱਲਿਆ ਏ।
ਪ੍ਰੀਤਮ ਸੁੱਖ ਸੁਨੇਹਾ ਸਾਨੂੰ,
ਦੇਰ ਹੋਈ ਨਾ ਘੱਲਿਆ ਏ।
ਰਾਮਾਂ ਤੇ ਫਿਕਰਾਂ ਬੁਹਾ ਸਾਡਾ,
ਬੜੀ ਦੇਰ ਤੋਂ ਮੱਲਿਆ ਏ।

ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਦੇ ਸਮਕਾਲੀਨ ਅਤੇ ਪਰਵਰਤੀ ਪ੍ਰਭਾਵ ਸਮਾਜ-ਸਭਿਆਚਾਰਕ ਪਰਪੇਖ ਵਿਚ

੨ ਜਤਿੰਦਰਪਾਲ ਸਿੰਘ ਜੌਲੀ (ਭਾ.)

ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਰਾਜ ਦੀ ਗੁਲਾਮੀ ਤੋਂ ਮੁਕਤੀ ਪਾਉਣ ਲਈ ਵਿੱਢੇ ਸੰਘਰਸ਼ ਵਿਚ ਜਿਥੇ ਭਾਰਤ ਦੀਆਂ ਅਨੇਕ ਜਥੇਬੰਦੀਆਂ ਸਰਗਰਮ ਸਨ, ਉਥੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੀ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸੰਗਤ 'ਨਾ-ਮਿਲਵਰਤਣ ਲਹਿਰ' ਦੀ ਮੋਢੀ ਸੀ। ਹਾਲਾਤ ਦੀ ਸਿਤਮ ਜ਼ਰੀਫੀ ਇਹ ਸੀ ਕਿ ਆਚਾਰ-ਵਿਚਾਰ ਦੇ ਗੁਰਮਤਿ ਪ੍ਰਚਾਰ ਨੂੰ ਦ੍ਰਿੜਾਉਣ ਵਾਲੀ ਇਸ ਜਮਾਤ ਨੂੰ ਉਸ ਵੇਲੇ ਦੇ ਸਿੱਖ ਰਾਜੇ-ਮਹਾਰਾਜੇ, ਗੁਰਧਾਰੀ ਦੇ ਪੁਜਾਰੀ, ਸਿੱਖ ਸਰਦਾਰ, ਜਗੀਰਦਾਰ ਤੇ ਰਈਸ ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵੀ ਪ੍ਰਵਾਨ ਕਰਨ ਨੂੰ ਤਿਆਰ ਨਹੀਂ ਸਨ।

ਧਰਤ ਦੇ ਗਲੋਬ ਉਤੇ ਮਾਨਵੀ ਜੀਵਨ ਦੀ ਹੋਂਦ, ਰਵਾਨੀ : ਕਰਦਾ ਹੈ। ਭਵਿੱਖ ਲਈ ਵਕਫ਼ ਕੀਤਾ ਤਾਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਮੂਲ ਤੇ ਇਸਦੀ ਵਰਤਮਾਨ ਵਿਵਸਥਾ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸਕ ਅਤੇ : ਉਦੇਸ਼ ਹਮੇਸ਼ਾਂ ਨਰੋਏ ਸਮਾਜ ਦੀ ਸਥਾਪਤੀ ਹੀ ਰਿਹਾ। ਜਿਸ ਸਮਾਜ-ਸਭਿਆਚਾਰਕ ਪਰਿਪੇਖ ਨੂੰ ਵਾਚੀਏ ਤਾਂ ਇਹਨੂੰ ਇਕ : ਵਿਚ ਹਰੇਕ ਪ੍ਰਾਣੀ ਮਾੜ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਸੱਚੇ-ਸੁੱਚੇ ਜਜ਼ਬਿਆਂ ਸੰਗ ਦਰਿਆ ਨਾਲ ਤੁਲਨਾਇਆ ਜਾ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਦਰਿਆ ਦਾ ਜੋ : ਜੀਉਣ ਅਤੇ ਸਰਬੱਤ ਦੇ ਭਲੇ ਦੀ ਕਾਮਨਾ ਕਰਨ ਦਾ ਮੁੱਢਲਾ ਆਦਿ-ਬਿੰਦੂ ਤੇ ਅੰਤਲਾ ਸਿਰਾ ਪ੍ਰਤੀਤ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਅਸਲ ਵਿਚ : ਹੱਕ ਮਿਲ ਸਕੇ। ਦਿੱਬ-ਦਿਸਟੀ ਨਾਲ ਉਲੀਕੇ ਜਾਂਦੇ ਇਸ ਉਹ ਵੀ ਸਹੁ-ਸਾਗਰ ਦੇ ਵਿਰਾਟ ਸਰੂਪ ਵਿਚ ਮਿਲ ਕੇ ਇਕ : ਕਿਸਮ ਦੇ ਅੰਤਰ-ਰਾਸ਼ਟਰੀ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮਾਂ ਦੀ ਕਿਰਪਤਾ ਅਕਸਰ ਗੋਲਾਈ ਦੀ ਸਿਰਜਣਾ ਹੀ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਸਹੁ-ਸਾਗਰ ਵਿਚੋਂ : ਸਥਾਨਕ ਪੱਧਰ ਤੇ ਦਿਸਟੀ-ਵਿਹੂਣੇ ਵਿਅਕਤੀਆਂ ਵਲੋਂ ਹੋਣੀ ਨਿਰੰਤਰ ਉਠਦੀਆਂ ਅਸੀਮ ਲਹਿਰਾਂ ਵਾਂਗ ਦਰਿਆ ਵਿਚ ਵੀ : ਆਰੰਭ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਸਮੁਹ ਦੇ ਭਲੇ ਲਈ ਆਰੰਭ ਲਹਿਰਾਂ ਉਠਦੀਆਂ ਹਨ, ਜੋ ਦੇਸ-ਕਾਲ ਦੀ ਜੋੜ ਵਿਚ : ਕਾਰਜ, ਸੱਚੇ ਹਿੱਤਾਂ ਨਾਲ ਜੁੜੇ ਵਿਸ਼ੇਸ਼-ਵਰਗ ਲਈ ਚੁਣੌਤੀ ਹੁੰਦੀਆਂ, ਆਪਣੀ ਨਵੇਕਲੀ ਪਛਾਣ ਬਣਾ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ। : ਵੀ ਬਣਦੇ ਹਨ ਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਹੋਂਦ ਲਈ ਖਤਰਾ ਵੀ।

ਮਾਨਵ ਦੇ ਸਮਾਜ-ਸਭਿਆਚਾਰਕ ਦਰਿਆ ਵਿਚੋਂ : ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਰਾਜ ਦੀ ਗੁਲਾਮੀ ਤੋਂ ਮੁਕਤੀ ਪਾਉਣ ਲਈ ਉੱਠੀਆਂ ਲਹਿਰਾਂ ਦਾ ਵੀ ਇਹੋ ਚਲਨ ਹੈ। ਦੇਸ ਤੇ ਕਾਲ : ਵਿੱਢੇ ਸੰਘਰਸ਼ ਵਿਚ ਜਿਥੇ ਭਾਰਤ ਦੀਆਂ ਅਨੇਕ ਜਥੇਬੰਦੀਆਂ (Time & space) ਇਸ ਦੀ ਸੀਮਾ ਵੀ ਹੈ ਤੇ ਸੰਭਾਵਨਾ ਵੀ। : ਸਰਗਰਮ ਸਨ, ਉਥੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੀ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸੰਗਤ ਕਾਰਜ ਤੇ ਕਾਰਨ ਦੇ ਅਟੁੱਟ ਰਿਸ਼ਤੇ ਵਿਚੋਂ ਉਗਮਦੀਆਂ ਇਹ : 'ਨਾ-ਮਿਲਵਰਤਣ ਲਹਿਰ' ਦੀ ਮੋਢੀ ਸੀ। ਹਾਲਾਤ ਦੀ ਸਿਤਮ ਲਹਿਰਾਂ ਧਰਾਤਲ ਉੱਤੇ ਲੋਟਵੇਂ ਦਾਅ ਹੀ ਨਹੀਂ ਵੇਲਦੀਆਂ, : ਜ਼ਰੀਫੀ ਇਹ ਸੀ ਕਿ ਆਚਾਰ-ਵਿਚਾਰ ਦੇ ਗੁਰਮਤਿ ਪ੍ਰਚਾਰ ਨੂੰ ਖੜ੍ਹੇ ਦਾਅ ਗਹਿਰਾਈ ਵਿਚ ਵੀ ਸਿੱਜਰਦੀਆਂ ਹਨ, ਜਦੋਂ ਇਹ : ਦ੍ਰਿੜਾਉਣ ਵਾਲੀ ਇਸ ਜਮਾਤ ਨੂੰ ਉਸ ਵੇਲੇ ਦੇ ਸਿੱਖ ਰਾਜੇ-ਲੋਕ-ਮਨਾਂ ਵਿਚ ਘਰ ਕਰ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਪੰਜਾਬ ਦੇ : ਮਹਾਰਾਜੇ, ਗੁਰਧਾਰੀ ਦੇ ਪੁਜਾਰੀ, ਸਿੱਖ ਸਰਦਾਰ, ਜਗੀਰਦਾਰ ਸਮਾਜ-ਸਭਿਆਚਾਰਕ ਧਰਾਤਲ ਉੱਤੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਨੂੰ : ਤੇ ਰਈਸ ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵੀ ਪ੍ਰਵਾਨ ਕਰਨ ਨੂੰ ਤਿਆਰ ਨਹੀਂ ਮੈਂ ਇਸੇ ਪ੍ਰਸੰਗ ਵਿਚ ਪਛਾਣਦਾ ਹਾਂ। : ਸਨ। ਇਸ ਲਹਿਰ ਦਾ ਸਾਥ ਦੇਣ ਨਾਲੋਂ ਉਹ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੀ

੨੭ ਜੂਨ ੧੮੩੯ ਨੂੰ ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੇ : ਗੁਲਾਮੀ ਜਾਂ 'ਜੀ-ਹਜ਼ੂਰੀ' ਨੂੰ ਪ੍ਰਮੁੱਖਤਾ ਦੇਂਦੇ, ਬਦਲੇ ਵਿਚ ਅਕਾਲ ਚਲਾਣੇ ਉਪਰੰਤ ਸਿੱਖ ਸਰਦਾਰਾਂ ਦੀ ਆਪਸੀ ਫੁੱਟ : ਚਿੰਲਤਾਂ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਕੇ ਆਪਣੀ 'ਜਾਤੀ ਹਉਂ' ਦੇ ਖੇਖਲੇਪਨ ਨੂੰ ਕਾਰਨ ਉਪਜੇ ਹਾਲਾਤ ਕਾਰਨ ਗੁਆਚੇ ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਅਤੇ : ਵਧਾ ਰਹੇ ਸਨ। ਬਹੁਤ ਸਾਰੇ ਪੱਧਰਾਂ ਤੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਪੰਜਾਬ ਉਪਰ ਕਾਬਜ ਹੋਣ ਉਪਰੰਤ ਇਸ : ਧਾਰਮਕ, ਸਦਾਚਾਰਕ, ਸੁਧਾਰਕ ਤੇ ਵਤਨ-ਪ੍ਰਸਤੀ ਵਾਲੇ ਕੰਮਾਂ ਲਹਿਰ ਦਾ ਉਭਾਰ ਸਾਹਮਣੇ ਆਉਂਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਇਤਿਹਾਸਕ : ਦਾ ਵਿਰੋਧ ਕਰਨ ਤੋਂ ਵੀ ਸੈਕੋਂ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕੀਤਾ ਜਾਂਦਾ। ਇਹ ਤੱਥ ਇਸ ਗੱਲ ਦੀ ਪੁਸ਼ਟੀ ਵੀ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਨਕਲਾਬੀ : ਤਾਂ ਬਹੁਤ ਥਾਅਦ ਦੀ ਗੱਲ ਹੈ ਜਦੋਂ ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਭਾਰਤੀ ਚਿੰਤਕ ਲਹਿਰਾਂ ਦੇ ਉੱਥਾਨ ਦਾ ਕਾਰਜ, ਸਮਾਜ-ਸਭਿਆਚਾਰਕ : ਤੇ ਭਾਰਤ ਦੇ ਪਹਿਲੇ ਰਾਸ਼ਟਰਪਤੀ ਡਾ ਰਜਿੰਦਰ ਪ੍ਰਸਾਦ ਨੇ ਕਦਰਾਂ-ਕੀਮਤਾਂ ਦੇ ਗੁਆਚਣ ਕਾਰਨ ਹੀ ਹੋਂਦ ਰਹਿਣ : ਖੁੱਲ੍ਹ ਕੇ ਇਸ ਹਕੀਕਤ ਨੂੰ ਸਵੀਕਾਰ ਕੀਤਾ ਕਿ:

“ਹਮਾਰੇ ਦੋਸ ਮੇਂ ਮਹਾਤਮਾ ਗਾਂਧੀ ਨੇ ਜੋ ਅਸਹਿਯੋਗ ਅੰਦੋਲਨ ਇਤਨੇ ਜ਼ੋਰ ਸੇ ਚਲਾਇਆ, ਉਸ ਕਾ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਪਚਾਸ ਵਰਸ ਪੂਰਬ ਹੀ ਨਾਮਧਾਰੀਓਂ ਮੇਂ ਪ੍ਰਯੋਗ ਕੀਆ ਥਾ।”

ਜਾਂ ਪੰਡਿਤ ਜਵਾਹਰ ਲਾਲ ਨਹਿਰੂ ਨੇ ਵੀ ਤਸਲੀਮ ਕੀਤਾ ਕਿ- ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਅੱਜ ਤੋਂ ੫੦ ਸਾਲ ਪਹਿਲੇ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਆਜ਼ਾਦੀ ਲਈ ਜੋ ਜੋਏ-ਜਹਿਦ ਆਰੰਭੀ ਉਸਦੀ ਮਹਾਨਤਾ ਤੋਂ ਕੋਈ ਇਨਕਾਰ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਦਾ। ਕਾਂਗਰਸ ਨੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਦਿਖਾਏ ਰਸਤੇ ਤੋਂ ਹੀ ਚੱਲ ਕੇ ਆਜ਼ਾਦੀ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕੀਤੀ।”

ਨਾਮਧਾਰੀ ਪਰਵਾਰਾਂ ਵਿਚ ਫੈਲ ਰਹੀ ਨਾ-ਮਿਲਵਰਤਨ ਲਹਿਰ ਨੂੰ ਰੋਕਣ ਲਈ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਉਪਰ ਨਜ਼ਰਬੰਦੀ ਦੇ ਹੁਕਮ ਆਇਦ ਕਰ ਦਿੱਤੇ। “ਹਕੂਮਤ ਇਹ ਨਹੀਂ ਸੀ ਜਾਣਦੀ ਕਿ ਵਿਰੋਧ ਵਜੋਂ ਇਹ ਲਹਿਰ ਜ਼ੋਰਾਲ ਦੀ ਅੱਗ ਵਾਂਗ ਵੇਲ ਜਾਏਗੀ। ਸਰਕਾਰੀ ਨੌਕਰੀਆਂ ਦਾ ਤਿਆਗ, ਸਰਕਾਰੀ ਸਕੂਲਾਂ ਵਿਚ ਬੈਠੇ ਨਾ ਪੜ੍ਹਾਉਣੇ, ਸਰਕਾਰੀ ਅਦਾਲਤਾਂ ਦਾ ਬਾਈਕਾਟ, ਵਿਦੇਸੀ ਵਸਤਾਂ (ਖੇਡ ਤੇ ਕੱਪੜੇ ਆਦਿ) ਤੋਂ ਇਲਾਵਾ ਸਰਕਾਰੀ ਨਹਿਰਾਂ ਦੇ ਪਾਣੀ ਅਤੇ ਇਥੋਂ ਤਕ ਕਿ ਸਰਕਾਰੀ ਸਤਕਾਂ ਉਪਰ ਲੋਹੇ ਦੱਖਣਾ ਤੇ ਦਾਤਣ ਆਦਿ ਲੈ ਕੇ ਵਰਤਣ ਤਕ ਦਾ ਪ੍ਰੋਹ ਸਿੱਧ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਲਹਿਰ ਦੀਆਂ ਜੜ੍ਹਾਂ ਕਿੰਨੀਆਂ ਡੂੰਘੀਆਂ ਤੇ ਮਜ਼ਬੂਤ ਸਨ। ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਤੋਂ ਜਾਰੀ ਹੋਏ ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਦਾ ‘ਦਸਤੀ ਰੂਪ ਵਿਚ’ ਸਰਕਾਰੀ ਭਾਵ ਨਾਲ ਪਹਿਲਾਂ ਪ੍ਰਚਾਰ ਦਾ ਅਮਲ ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵੀ ਅਜੋਕੇ ‘ਕੋਰੀਅਰ ਸਿਸਟਮ’ ਨਾਲੋਂ ਘੱਟ ਨਹੀਂ ਸੀ।” ਜਿਸ ਨੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੂੰ ਪ੍ਰੇਸ਼ਨ ਵੀ ਕੀਤਾ ਤੇ ਪਸ਼ਿਮਾਨ ਵੀ। ਇਹ ੧੯੨੧-੨੨ ਦਾ ਵਾਕਿਆ ਹੈ।

ਵਿਅਕਤੀ-ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਦੇ ਅਮਲੀ ਜੀਵਨ ਦੇ ਸਾਰੇ ਵਿਚੋਂ ਵਲ ਕੇ ਨਿਕਲੇ ‘ਹੁਕਮਨਾਮੇ’ ਉਹਦੀ ਸਮਸੀਮਤ ਤੇ ਮੁਤਾਸਰ ਸੰਗਤ ਲਈ ਇਲਾਹੀ ਫੁਰਮਾਨ ਵਾਂਗ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਜਦੋਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ਪਰਵਾਰਕ ਛੇਹਾ ਤੇ ਅਪਣੇਤ ਦੀ ਮਾਰਮਿਕਤਾ ਵੀ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਅਦੂਲੀ ਹੋ ਹੀ ਨਹੀਂ ਸਕਦੀ। ਉਨੀਵੀਂ ਸਦੀ ਦੇ ਦੂਜੇ ਅੱਧ ਵਿਚ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵਲੋਂ ਲਿਖੇ ਗਏ ਹੁਕਮਨਾਮੇ ਸਾਡੇ ਲਿਖਤ-ਸਤਿਆਚਾਰ ਇੰਝ ਇਸ ਲਈ ਵੀ ਅਮੁੱਲੇ ਸਰਮਾਏ ਵਜੋਂ ਜਾਣੇ ਜਾਂਦੇ ਰਹਿਣਗੇ ਕਿਉਂਕਿ ਉਸ ਵੇਲੇ ਪੰਜਾਬੀ ਵਾਰਤਕ ਦਾ ਕੋਈ ਸਪਸ਼ਟ ਨਮੂਨਾ ਉਤਰ ਕੇ ਸਾਹਮਣੇ ਨਹੀਂ ਸੀ ਆਇਆ। ਬਕੀਲ ਤਾਂ ਹਰਿਭਜਨ ਸਿੰਘ ਪੰਜਾਬੀ, ਬੋਲਚਾਲ ਦੇ ਯੁੱਗ ਵਿਚੋਂ ਨਿਕਲ ਕੇ, ਲਿਖਤ ਦੇ ਯੁੱਗ ਵਿਚ ਪ੍ਰਵੇਸ਼ ਕਰ ਰਹੀ ਸੀ।”

ਲਿਖਤ ਨੂੰ ਬੋਲ-ਚਾਲ ਦੇ ਮਹਾਵਰੇ ਵਿਚ ਪੇਸ਼ ਕਰਨ ਦੇ ਇਸ ਕਾਰਜ ਦਾ ਸਿੱਧਾ ਸੰਬੰਧ ਗੁਰੂ ਤੇ ਸਿਸ ਦੇ ਪੇੜ ਪਿਛੋਕੜ ਨਾਲ ਹੈ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਉਪਭਾਸ਼ਿਕ ਰੰਗ ਧੋਹੋਂਦ ਸਪਸ਼ਟ ਹੈ। ਇਹ ਹੁਕਮਨਾਮੇ ਜਿਸ ਮਾਨਸਿਕਤਾ ਦੀ ਉਸਾਰੀ ਕਰ ਰਹੇ ਸਨ, ਉਸ ਵਿਚ ਜੀਉਣ ਯੋਗ ਸਮਾਜ-ਸਤਿਆਚਾਰ ਦੀ ਨਿਸ਼ਾਨਦੇਹੀ ਕੀਤੀ ਜਾ ਸਕਦੀ ਹੈ। ਤਤਕਾਲੀਨ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਸਾਰਥਕਤਾ ਜਿਉਂ ਦੀ ਤਿਉਂ ਬਰਕਰਾਰ ਹੈ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਵਿਸਤ੍ਰਿਤ ਅਧਿਐਨ ਇਕ ਵੱਖਰੇ ਖੋਜ-ਨਿਬੰਧ ਦੀ ਮੰਗ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਜੋ ਨਿਰਸੰਦੇਹ ਅਜੋਕੇ ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਅਤੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸੰਗਤ ਵਿਚ ਉਪਜ ਰਹੀਆਂ ਗਲਤਫਹਿਮੀਆਂ ਮੋਟਣ ਵਿਚ ਸਹਾਈ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ।

ਉਦਾਹਰਨ ਵਜੋਂ ਇਥੇ ਹੁਕਮਨਾਮਾ ਨੰ ੧੭ ਦਾ ਸੰਖਿਪਤ ਅਧਿਐਨ ਪ੍ਰਸਤੁਤ ਹੈ। ਜਿਸ ਰਾਹੀਂ ਇਨ੍ਹਾਂ ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਦੇ ਉਡਰਵੇ ਲੱਛਣ, ਵਿਚਾਰ ਅਧੀਨ ਇਉਂ ਆਉਂਦੇ ਹਨ ਕਿ ਇਨ੍ਹਾਂ ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਦੀ ਇਬਤਦਾ ਅਕਸਰ ‘ਸਿਰੀ ਵਾਹਿਗੁਰੂ ਜੀ ਕਾ ਖਾਲਸਾ ਸਿਰੀ ਵਾਹਿਗੁਰੂ ਜੀ ਕੀ ਵਡੇ’ ਤੋਂ ਹੁੰਦੀ ਰਹੀ ਹੈ, ਜਿਸ ਬੋਲੇ ਤੋਂ ਅੱਜ ਸਮੂਹ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸੰਗਤ ਖੁਦ ਨੂੰ ਸੰਕੋਚਦੀ ‘ਸਤਿ ਸ੍ਰੀ ਅਕਾਲ’ ਤਕ ਸੀਮਿਤ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ ਇਹ ਬੋਲਾ ‘ਸਿੰਘਾਂ ਲਈ ਰਾਖਵਾਂ ਹੋਵੇ’ ।

‘ਸਰਬਤ ਸੰਗਤਿ ਕੀ ਸੁਖ ਅਨੰਦ ਸਿਰੀ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬ ਪਾਸੋਂ ਹਮੇਸ਼ਾ ਮੰਗਦੇ ਹੋਣ ਪਿਛੋਂ ਗੁਰੂ ਦਾ ਆਪਣੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਇਹ ਲਿਖਣਾ ਕਿ ‘ਹੋਰ ਸਾਨੂੰ ਕੋਈ ਦੁਖ ਨਹੀਂ ਇਕ ਸੰਗਤਿ ਦੇ ਬਿਛੋਰੇ ਦਾ ਦੁਖ ਹੈ, ਸੰਗਤਿ ਨੂੰ ਬੀ।’ ਸਾਰੇ ਦੁਨਿਆਵੀ ਰਿਸ਼ਤਿਆਂ ਤੋਂ ਵਧੇਰੇ ਉੱਤਮ ਅਤੇ ਸਿੱਦਤ ਭਰਪੂਰ ਸੰਬੰਧ ਹੈ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਬੱਝੇ ਵਿਅਕਤੀ ਗੁਰੂ ਦੇ ਕਿਸੇ ਹੁਕਮ ਤੋਂ ਬੇਮੁੱਖ ਹੋਣ ਦਾ ਸੋਚ ਵੀ ਨਹੀਂ ਸਕਦੇ। ਖਾਸ ਤੌਰ ਤੇ ਜਦੋਂ ਹੁਕਮ ਸਰਬਤ ਦੇ ਭਲੇ ਲਈ ਹੋਵੇ ।

‘ਬੁਝੀ, ਮੁੰਡਾ, ਬੁਝਾ, ਬਾਲਾ ਸਭ ਪਾਠ ਕਰੋ, ਨਿਤਨੇਮ ਨਾਲ ਏਹੁ ਮੇਗ ਮੇਗੋ। ਪਾਠ ਗੁਪਤ ਕਰਨਾ। ਜਿਸਨੂੰ ਦਸਣਾ ਗੁਪਤ ਹੀ ਦਸਣਾ, ਨਾਲੇ ਭੇਰੇ ਕਰਨਾ ਨਾਲੇ ਜੋ ਭੇਰੇ ਆਵੇ, ਕਿਸੇ ਦੇਸ ਦਾ ਹੋਵੇ, ਉਸਨੂੰ ਬੀ ਆਖਣਾ ਤੂ ਬੀ ਕਰ ਤੇ ਆਪਣੇ ਦੇਸ ਪਿੰਡ ਜਾ ਕੇ ਏਹੋ ਪਾਠ ਕਰਾਓ ਜੋ ਬਿਧ ਲਿਖੀ ਹੈ। ਏਸੇ ਬਿਧੀ ਸੰਗਤ ਜੋ ਪਾਠ ਕਰੁਗਾ ਅਰ ਜੋ ਕਰਾਉਗਾ ਉਸਦਾ ਬਹੁਤ ਭਲਾ ਹੋਉਗਾ, ਸਤਿ ਕਰ ਮੰਨਣਾ। ਅਰ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਚੋੜੀ ਦੀ ਬਾਰ ਦਾ ਪਾਠ ਸਾਰੇ ਵੀ ਕਰੋ ਜਿਤਨੇ ਪੜੇ ਹੋਇ ਹੋ। ਭੁਫੁ ਬਹੁਤ ਪਾਠ ਨਹੀਂ, ਥੋੜਾ ਵੀ ਹੈ। ਸੋਚੀ ਉਤੇ ਪਾਠ ਕਰਨਾ, ਸੁਣਾਉਣਾ ਨਹੀਂ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਅਰ ਏਹ ਪਾਠ ਕੁਸੰਗੀ ਨਾ ਸੁਣੇ। ਇਸਨਾਨ ਕਰਕੇ ਪੜਨਾ ਦੇ ਪਾਠ।”

ਇਨ੍ਹਾਂ ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਦੀ ਸੈਲੀ ਦਾ ਨਵੇਕਲਾਪਨ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਸੰਬੰਧਨੀ ਸੁਰ ਦੇ ਨਾਲ-ਨਾਲ ਅਪਣੇਤ ਭਰੀ ਸਮਝੋਣੀ ਬਿਰਤੀ ਹੈ। ਪਰਿਵਾਰ ਵਿਚ ਬੈਠਿਆਂ ਘਰ ਦੇ ਵਡੇਰੇ ਵਲੋਂ ਆਪਣੇ ਬੱਚਿਆਂ ਨੂੰ ਇਤੀਆਂ ਹਿਦਾਇਤਾਂ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਉੱਤੇ ਅਮਲ ਕੀਤੀਆਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਲੋਕ-ਪਰਲੋਕ ਸੰਵਰਦਾ ਤੇ ਸਿਹਤਮੇਵ ਸਮਾਜ ਦੀ ਉਸਾਰੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਅੰਗਰੇਜ਼ ਹਕੂਮਤ ਦੀ ਆਮਦ ਤੇ ਪੇਂਡੂ ਸਤਿਆਚਾਰ ਜਿਸ ਤੇਜ਼ੀ ਨਾਲ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨ ਦੀ ਪਾਵਨ ਧਰਤ ਉਪਰ ਆਪਣੀਆਂ ਮਾਝੂ ਜੜ੍ਹਾਂ ਫੈਲਾ ਰਿਹਾ ਸੀ, ਉਸ ਦਾ ਇਕੋ ਇਕ ਬਦਲ ਆਪਣੇ ਸਥਾਨਕ ਸਤਿਆਚਾਰ ਦੀ ਅਮੀਰੀ ਨੂੰ ਪਛਾਨਣਾ ਤੇ ਦ੍ਰਿੜ੍ਹਾਉਣਾ ਸੀ, ਜਿਹੜਾ ਕੰਮ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਹੁਣ ਤਕ ਨਿਰੰਤਰ ਕਰ ਰਹੀ ਹੈ।

ਇਹ ਹੁਕਮਨਾਮੇ ਕਿਸੇ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਵਰਗ ਨੂੰ ਮੁਖਾਤਬ ਹੁੰਦੇ ਵੀ ਇਹ ਹਦਾਇਤ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ ਕਿ ਜੋ ਭੇਰੇ ਆਵੇ, ਕਿਸੇ ਦੇਸ ਦਾ ਹੋਵੇ ਉਸ ਦਾ ‘ਭਲਾ’ ਕਰਨਾ ਹੈ। ‘ਕੁਸੰਗੀ ਨੂੰ ਪਾਠ ਨ ਸੁਨਾਉਣ’ ਦੀ ਹਦਾਇਤ ਕਰਦੇ ਇਹ ਹੁਕਮਨਾਮੇ ਭਗਤ ਸੂਰਦਾਸ ਦੇ ਇਸ ਬੋਲ ਤੇ ਕਰਕਾਈ ਨਾਲ ਪਹਿਰਾ ਦੇਂਦੇ ਹਨ

ਛਾਡਿ ਮਨ ਹਰਿ ਬਿਮੁਖਨ ਕੋ ਸੰਗੁ ।।^੯

ਸੰਜਮਮਈ ਜੀਵਨ ਜੀਉਣ ਅਤੇ ਹਉਮੈ ਦਾ ਤਿਆਗ ਕਰਨ ਦੀ ਮਹਿਜ਼ ਹਦਾਇਤ ਨਾਲੋਂ, ਵਿਉਂਤਬੱਧ ਜੀਵਨ ਵਿਚ

ਜੋ ਵਸਤਾਂ ਹਉਮੈ ਦਾ ਪਸਾਰਾ ਵਧਾਉਂਦੀਆਂ ਹਨ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਤਿਆਗ ਲਈ ਸਪਸ਼ਟ ਹਦਾਇਤਾਂ, ਇਨ੍ਹਾਂ- ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਵਿਚ ਥਾਂ-ਪੁਰ-ਥਾਂ ਲਭਦੀਆਂ ਹਨ। ਜਿਵੇਂ ਕਿ ਘੋੜੇ ਬਹੁਤ ਨਾ ਰਖਿਆ ਕਰੋ ਕਿਉਂ ਖਰਚ ਦੇਨਾ ਰਖਿਆ ਹੈ ਘੋੜਿਆ ਦਾ ਅਗੇ ਮੈ ਲਿਖਾ ਥਾਂ ਸਰੂਪ ਸਿੰਘ ਭਾਦਲੇ ਵਾਲੇ ਨੂੰ, ਸੋ ਤੁਸੀਂ ਲਿਖਿਆ ਨਹੀਂ, ਦਿਤੀ ਹੈ ਕਿ ਨਹੀਂ ਦਿਤੀ। ਨਹੀਂ ਤਾਂ ਦੇ ਦੇਨੀ ਘੋੜੀ।^{੧੦} ਅਜੇਰੀਆ ਮੋਟਰ ਕਾਰਾਂ ਵਾਂਗ ਉਸ ਵੇਲੇ ਘੋੜੀਆਂ ਹੀ ਆਵਾਜਾਈ ਦਾ ਪ੍ਰਮੁੱਖ ਸਾਧਨ ਸਨ ਪਰ ਲੋਕੋਂ ਵਧੀਕ ਸਾਧਨ, ਸਾਧਨ-ਵਿਹੁਣੇ ਸਤਿਸੰਗੀਆਂ ਵਿਚ ਵੰਡਣ ਦੀ ਗੱਲ ਸਿਧ ਕਰਦੀ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਲਹਿਰ ਦਾ ਮਨਸਾ ਮੁੱਢੋਂ ਹੀ ਬਰਾਬਰੀ ਵਾਲੇ ਸਮਾਜ ਦੀ ਉਸਾਰੀ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ ਕਿ ਇਸੇ ਹੁਕਮਨਾਮੇ ਵਿਚ ਅੱਗੇ ਹਦਾਇਤ ਹੈ

‘ਜਿਤਨਾ ਪੁਜ ਆਵੇ ਚਿਤਨਾ ਪੁਨ ਕਰਨਾ। ਭੁਖੇ ਨੂੰ ਰੋਟੀ ਕਪੜਾ ਜੋੜਾ, ਕਿਸੇ ਭੋਖ ਦਾ ਹੋਵੇ ਭਾਵੇ ਨਿੰਦਾ ਬੀ ਕਰਦਾ ਹੋਵੇ, ਪਰ ਲੋੜਮਾਨ ਵੇਖ ਕੇ ਉਸਨੂੰ ਬੀ ਦੇਨਾ ਜਿਤਨਾ ਕੁ ਸਰੇ ਆਪਣੇ। ਪੁਨ ਤੇ ਘਾਟਾ ਨਹੀਂ ਆਉਦਾ ਪਰ ਦੇਨਾ ਅਉਖਾ।’^{੧੧}

‘ਜਿਤਨਾ ਪੁਜ ਆਵੇ, ‘ਕਪੜਾ ਜੋੜਾ’, ‘ਭੋਖ’, ‘ਲੋੜਮਾਨ’ ਆਦਿ ਗੁਆਭ ਰਹੇ ਪੰਜਾਬੀ ਸਥਵਾਂ ਜਾਂ ਵਾਕੰਸਾਂ ਨੂੰ ਸੰਭਾਲੀ ਬੈਠੇ ਇਹ ਹੁਕਮਨਾਮੇ ਵਿਅਕਤੀ ਦੀ ਨੈਤਿਕ ਉਸਾਰੀ ਦੀ ਘਾਤਤ ਵਿਚ ਉਚੇਚਾ ਯੋਗਦਾਨ ਪਾਉਂਦੇ ਹਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ‘ਭੋਕੜੇ ਹੋ ਕੇ’ ਭਜਨ ਕਰਨ ਦੀ ਬਾਰ ਬਾਰ ਸਲਾਹ ਇਸ ਲਈ ਦਿੱਤੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਬਿਨਾਂ ਭਜਨ ‘ਪੁਜ’ ਦੀ ਕਮਾਈ ‘ਮਤ ਮਾਰ’ ਦੇਂਦੀ ਹੈ। ਉਸ ਵੇਲੇ ਦੇ ਸਮਾਜਕ ਪਤਨ ਦਾ ਪ੍ਰਸੰਗ ਇਸ ਹਵਾਲੇ ਵਿਚੋਂ ਸਪਸ਼ਟ ਝਲਕਦਾ ਹੈ ਕਿ

ਗਿਆਨੀ, ਪਿਆਨੀ, ਸਾਧ, ਬੇਦੀ, ਸੋਢੀ, ਦੇ ਸਿਰਫ਼ ਬਿਨਾ ਭਜਨ ਪੁਜਾ ਨੇ ਹੀ ਮਾਰ ਲਏ।’^{੧੨}

ਭਜਨ ਕਰਨ ਸੰਬੰਧੀ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲਾ ਸੰਭਾਲਣ ਤੇ ਗੁਰਬਾਣੀ ਮੁਤਾਬਕ ਪਿਛਲੀ ਰਾਤ ਜਾਗਣ ਦੀ ਉਚੇਚੀ ਹਦਾਇਤ ਹੈ ਉਸਦੇ ਢਲਾਏਸ ਨੂੰ ਇਉਂ ਦ੍ਰਿੜਾਇਆ ਗਿਆ ਹੈ ਕਿ

ਹੋਰ ਹੀਰੇ ਮਿਸਰ ਨੂੰ ਮੇਰੀ ਨਮਸਕਾਰ ਬੁਲਾਈ ਵਾਚਨੀ ਜੀ। ਮਿਸਰ ਹੀਰਾ ਜੋ ਤੂੰ ਭਜਨ ਕਰੇਗਾ ਏਸੇ ਧਾਰਨਾ ਮੇ ਸਵੇਰੇ ਇਸਨਾਨ, ਫੇਰ ਦਿਨ ਚੜੇ ਇਸਨਾਨ, ਰਾਤ ਦਿਨੇ ਭਜਨ ਕਰੇਗਾ ਤਾਂ ਤੇਰਾ ਗੁਜਾਰਾ ਖੇਤੀ ਕਰਨ ਵਾਲਿਆ ਤੇ ਅਛਾ ਹੋਵੇਗਾ, ਪ੍ਰਤੀਤ ਕਰਕੇ ਜਾਣਨੀ, ਨਾਲੇ ਸੁਖੀ ਰਹੇਗਾ ਨਾਲੇ ਤੇਰਾ ਆਦਰ ਕਰਨਗੇ ਬਹੁਤ ਲੋਕ। ਦੂਰ ਕੀ ਦੇਖਣਾ ਹੈ ਤੂੰ ਸਾਡੀ ਢਲ ਦੇਖ ਲੈ, ਅਸੀਂ ਲੁਹਾਰ ਹਾਂ। ਸਾਨੂੰ ਗੁਰੂ ਕਰਕੇ ਪੁਜਦੇ ਹਨ ਹਜ਼ਾਰਾ ਲੋਕ, ਨਾਲੇ ਹਜ਼ਾਰਾ ਰੁਪਏ ਭੇਟ ਚੜਾਉਂਦੇ ਹਨ। ਤੂੰ ਤਾਂ ਬ੍ਰਾਹਮਣ ਹੈ, ਜੋ ਤੂੰ ਭਜਨ ਕਰੇਗਾ ਤੇਨੂੰ ਕਿਉਂ ਨਹੀਂ ਲੋਕ ਮੰਨਣਗੇ ? ਅਸੀਂ ਕੋਈ ਜਾਦੂ ਮੰਤਰ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ ਛੁਟ ਪ੍ਰਮੇਸਰ ਦੇ ਭਜਨ ਤੇ। ਤੇਰੇ ਦੇਖਦੇ ਦੇਖਦੇ ਕੇਸਾ ਪੁਤਾਪ ਹੋਇ ਗਇਆ ਭਜਨ ਦਾ।’^{੧੩}

ਆਮ ਬਲ-ਚਾਲ ਦੀ ਸੰਲੀ ਵਿਚ ਜੀਵਨ ਦੇ ਗੁਹਜ ਨੂੰ ਪ੍ਰਗਟਾਉਣ ਵਾਲੀ ਇਸ ਲਿਖਤ ਦੀ ਅਪੀਲ ਸਦੀਵੀ ਹੈ। ਦੇਸ-ਕਾਲ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਿਤ ਹੁੰਦੀ ਹੋਈ ਵੀ ਦੇਸ-ਕਾਲ-ਮੁਕਤ। ਇਹੋ ਖਾਸੀਅਤ ਇਸ ਲਹਿਰ ਦੀ ਵੀ ਹੈ।

ਸਵੀਡਨ ਜਾ ਵੱਸੇ ਲਹਿੰਦੇ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਚਿੰਤਕ

ਸੋਯਦ ਆਸਿਫ਼ ਸਾਹਕਾਰ ਦੀ ਮਾਨਤਾ ਹੈ ਕਿ ਮਾਨਵਤਾ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸ ਵਿਚ ਧਰਮੀ ਆਗੂਆਂ ਦੇ ਦੋ ਧੜੇ ਉਭਰਵੇਂ ਰੂਪ ਵਿਚ ਸਾਹਮਣੇ ਆਉਂਦੇ ਨੇ। ਇਕ ਉਹ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਸਿਰਫ਼ ਧਰਮ ਦੀ ਗੱਲ ਕੀਤੀ ਤੇ ਦੂਜੇ ਜੋ ਇਨਸਾਨੀਅਤ ਨੂੰ ਵਕਫ਼ ਹਨ। ਉਹਦੀ ਨਜ਼ਰ ਵਿਚ ਅਸਲ ਧਰਮ ਉਹ ਹੈ, ਜੋ ‘ਇਨਸਾਨੀਅਤ ਦੀ ਹੋਂਦ ਦੀ ਜ਼ਮਾਨਤ ਤੇ ਉਹਦੀ ਭਲਾਈ ਤੇ ਵਾਧੇ ਦੀ ਗੱਲ ਕਰੇ।’^{੧੪} ਆਸਿਫ਼ ਸਾਹਕਾਰ ਲਿਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ‘ਰੱਬ ਨੇ ਹਰ ਧਰਮ ਇਨਸਾਨ ਲਈ ਘੱਲਿਆ ਏ ਤੇ ਜਦ ਕੋਈ ਧਰਮ ਇਨਸਾਨ ਨੂੰ ਭੁੱਲ ਕੇ ਸਿਰਫ਼ ਧਰਮ ਰਹਿ ਗਿਆ ਤਾਂ ਇਹ ਧਰਮ ਨਹੀਂ, ਸਗੋਂ ਰਸਮਾਂ ਤੇ ਰੀਤਾਂ ਬਣ ਗਿਆ ਤੇ ਇਹ ਆਪਣੀਆਂ ਜੜ੍ਹਾਂ ਲੋਕਾਂ ਵਿਚ ਨਾ ਲਾ ਸਕਿਆ ਤੇ ਹੌਲੀ-ਹੌਲੀ ਵੇਲੇ ਦੇ ਲੰਘਣ ਨਾਲ ਇਹ ਧਰਮ ਮੁੱਕ ਗਿਆ।’ ਜਦ ਮੈਂ ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਤਿਹਾਸ ਨੂੰ ਵੇਖਦਾ ਹਾਂ ਤੇ ਮੈਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇਸ ਇਨਸਾਨੀਅਤ ਵਾਲੇ ਧਰਮ ਲਈ ਆਪਣੀ ਸਾਰੀ ਹਯਾਤੀ ਵਕਫ਼ ਕਰਦੇ ਨਜ਼ਰ ਆਉਂਦੇ ਨੇ। ਜੇਕਰ ਉਹ ਇਨਸਾਨੀਅਤ ਦੀ ਹੋਂਦ ਤੇ ਉਹਦੀ ਭਲਾਈ ਵਾਲੀ ਰਾਹ ਛੱਡ ਦੇਂਦੇ ਤੇ ਹੋ ਸਕਦਾ ਦੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਇਤਨੀਆਂ ਮੁਸੀਬਤਾਂ ਨਾ ਚੱਲਣੀਆਂ ਪੈਦੀਆਂ ਤੇ ਉਹ ਬੜੇ ਆਰਾਮ ਦੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਗੁਜ਼ਾਰ ਕੇ ਸੁਰਗਬਾਸ਼ ਹੋ ਜਾਂਦੇ। ਪਰ ਇਹ ਸਭ ਕੁਝ ਜਾਣਦਿਆਂ ਭੁੱਝਦਿਆਂ ਵੀ ਜਦ ਉਹਨਾਂ ਮੁਸੀਬਤਾਂ ਦੀ ਰਾਹ ਚੁਣੀ ਤੇ ਉਹਦੀ ਵਜ੍ਹਾ ਇਨਸਾਨੀਅਤ ਸੀ ਤੇ ਉਹ ਸਮਝਦੇ ਸਨ ਕਿ ਬਤੌਰ ਇਕ ਸੱਚੇ ਗੁਰੂ ਦੇ ਇਹੋ ਈ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਰੋਲ ਬਣਦਾ ਹੈ।’^{੧੫}

ਇਸੇ ਰੋਲ ਦੀ ਨਿਰੰਤਰਤਾ ਨੂੰ ਮੌਜੂਦਾ ਨਾਮਧਾਰੀ ਆਗੂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਪਛਾਣਦਾ ਆਸਿਫ਼ ਸਾਹਕਾਰ ਮਹਿਸੂਸ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ‘ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ’ ਵਰਗੀਆਂ ਲੋਕ-ਹਿਤੈਸ਼ੀ ਲਹਿਰਾਂ ਦਾ ਨਰੋਈ ਸਮਾਜ-ਸਭਿਆਚਾਰਕ ਉਸਾਰੀ ਵਿਚ ਯੋਗਦਾਨ, ਹਮੇਸ਼ਾ ਇਸ ਲਈ ਲੱਭੀਦਾ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਸਾਡੀ ਧਰਤੀ ਕਦੇ ਵੀ ਵਿਰਥੂ ਭਾਕਤਾਂ ਅਤੇ ਪਿਛਾਹ-ਬਿੰਦੂ ਸੋਚਾਂ ਤੇ ਮੁਕਤ ਨਹੀਂ ਹੋਈ। ਉਹਦੀ ਜਾਚੇ ਭਵਿੱਖ ਵਿਚ ਨਾਮਧਾਰੀ-ਲਹਿਰ ਨੇ, ਦੋ ਵੱਡੇ ਮੁਹਾਜ਼ਾਂ ਤੇ ਦੁਨੀਆਂ ਨੂੰ ਅਰਾਵਾਈ ਦੇਣ ਦੇ ਯੋਗ ਬਣਨਾ ਹੈ ਪਹਿਲਾਂ-ਸਾਰੀ ਦੁਨੀਆਂ ਵਿਚ ਵੱਸਦੇ ਲੋਕਾਂ ਦੀ ਗੁਲਾਮੀ ਦੇ ਖਿਲਾਫ਼ ਜੰਗ ਦੀ ਅਰਾਵਾਈ ਤੇ ਦੂਜਾ-ਪੰਜਾਬ ਨੂੰ ਨਫ਼ਰਤ, ਕ੍ਰੋਧ ਤੇ ਇਨਸਾਨ-ਦੁਸ਼ਮਣ ਵਿਰਥੂ ਧੜੇਬੰਦੀਆਂ ਤੋਂ ਆਜ਼ਾਦ ਕਰਾਉਣਾ।’^{੧੬} ਖਾਸ ਕਰ ਲਹਿੰਦੇ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਪ੍ਰਸੰਗ ਵਿਚ, ਜਿਸ ਨੂੰ ਉਹ ‘ਸਾਰੇ ਪੰਜਾਬ ਦਾ ਨੱਥੇ ਫੀਸਦ’ ਗਿਣਦਾ ਹੈ। ਜਿਸ ਵਿਚ ਵੱਸਦੇ ੧੦ ਕਰੋੜ ਪੰਜਾਬੀ ਹਾਲੇ ਤਕ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੀ ਗੁਰੂੀ ਗੁਲਾਮੀ ਵਿਚ ਬੰਨ੍ਹੇ ਹੋਏ ਪੀੜ ਨਾਲ ਹੁੰਘ ਰਹੇ ਹਨ। ਜਿਥੇ ਨਾ ਕਦੇ ਡੋਮੋਕ੍ਰੇਸੀ ਰਹੀ ਏ ਤੇ ਨ ਈ ਕਦੀ ਪੰਜਾਬੀ ਨੂੰ ਪੰਜਾਬੀ ਹੋਣ ਦੀ ਇਜਾਜ਼ਤ ਮਿਲੀ ਹੈ। ਉਹਦੀ ਜਾਚੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੇ ਪੈਦਾ ਕੀਤੇ ਹਾਕਮਾਂ ਤੇ ਭੂਠੇ ਬੁਰੱਪਟ ਧਰਮੀ ਆਗੂਆਂ, ਪੰਜਾਬ ਨੂੰ ਸਿੱਧੀ ਰਾਹ ਵਿਖਾਉਣ ਦੀ ਥਾਂ, ਉਹਦੀ ਧਰਮ ਦੇ ਨਾਂ ਤੇ ਦਿਆਗ-ਪੁਆਈ ਕਰਕੇ ਉਹਨਾਂ ਨਫ਼ਰਤ ਤੇ ਕ੍ਰੋਧ ਦੇ ਰਾਹੇ ਪਾ ਦਿੱਤਾ।’^{੧੭} ਉਹ ਸਮਝਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਪੰਜਾਬ ਨੂੰ ਹੀ ਨਹੀਂ ਪੂਰੀ ਦੁਨੀਆਂ ਨੂੰ ਪਿਆਰ ਭਾਈਚਾਰੇ ਤੇ ਅਮਨ ਦਾ ਰਾਹ’^{੧੮} ਵਿਖਾਉਣ ਵਿਚ ਨਾਮਧਾਰੀ

ਲਹਿਰ ਮਹੱਤਵਪੂਰਨ ਅਗਵਾਈ ਦੇਣ ਦੇ ਸਮਰੱਥ ਹੈ।

ਅਮਲੀ ਰੂਪ ਵਿਚ ਇਹ ਖਿਆਲ ਹਕੀਕਤ ਦੇ ਕਿੰਨਾ ਕੁ ਨੇੜੇ ਹੈ ਇਸਦੀ ਵਜਾਹਤ ਲਈ ਮੈਂ ਅੱਤ ਵਿਚ ਇਕ ਕੇਸ ਸਟੱਡੀ ਪੇਸ਼ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹਾਂ।

ਅੱਜ ਜਦੋਂ ਪੂਰੀ ਦੁਨੀਆਂ ਦੇ ਸਥਾਨਕ ਸਭਿਆਚਾਰਾਂ ਨੂੰ ਇਹ ਖਤਰਾ ਹੈ ਕਿ ਪੱਛਮ ਦਾ ਵਿਰਾਟ ਸਭਿਆਚਾਰ, ਇੰਟਰਨੈੱਟ ਤੇ ਮਲਟੀ ਮੀਡੀਆ ਦੇ ਬਿਜਲਈ ਸੰਚਾਰ ਸਾਧਨਾਂ ਰਾਹੀਂ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਨਵੇਂਕਲੀ ਹਸਤੀ ਦੇ ਗੌਰਵ ਨੂੰ ਮੋਟ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਪਹਿਰਾਵੇ, ਖਾਣ-ਪੀਣ, ਆਚਾਰ-ਵਿਹਾਰ ਤੇ ਨੈਤਿਕ ਕਦਰਾਂ ਕੀਮਤਾਂ ਨੂੰ ਤੇਜ਼ੀ ਨਾਲ ਖੇਰਾ ਲਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਨਾਮਧਾਰੀ ਭਾਈਚਾਰਾ ਇਸ ਭੈਅ ਤੇ ਕਾਫ਼ੀ ਹੱਦ ਤੱਕ ਮੁਕਤ ਹੈ। ਮਈ ੧੯੯੯ ਵਿਚ ਬਰਸਿੰਘਮ ਵਿਖੇ ਆਯੋਜਿਤ ਇਕ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਸਮਾਰੋਹ ਦੌਰਾਨ ਮੈਨੂੰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸੰਗਤ ਬਰਸਿੰਘਮ ਦੇ ਸਕੱਤਰ (ਹੁਣ ਪ੍ਰਧਾਨ) ਸ ਸੁਰਜੀਤ ਸਿੰਘ ਚਾਨਾ ਦੀ ਬੇਟੀ ਮਨਜੀਤ ਕੌਰ (ਜਨਮ ੨੨-੧੦-੧੯੭੩ ਬ੍ਰਹਮਵਿਚ ਯੂਕੇ) ਨੂੰ ਮਿਲਣ ਦਾ ਅਵਸਰ ਮਿਲਿਆ, ਜੋ ਯੂਕੇ ਦੀ ਡਿਫੈਂਸ ਮਨਿਸਟਰੀ ਅਧੀਨ ਆਉਂਦੀ 'ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਏਅਰਸਪੇਸ' ਵਿਚ 'ਸਿਸਟਮ ਇੰਜੀਨੀਅਰਜ਼' ਵਜੋਂ ਕਾਰਜਸ਼ੀਲ ਹੈ। ਦੁਨੀਆਂ ਭਰ ਦੇ ੩੦੦ ਇੰਜੀਨੀਅਰਾਂ ਵਿਚੋਂ ਉਹ ਲੜਾਕੂ ਜਹਾਜ਼ਾਂ ਦੇ ਡਿਜ਼ਾਇਨ ਤਿਆਰ ਕਰਦੀ ਤੇ ਪਾਇਲਟ ਵੀ ਟ੍ਰੇਨ ਕਰਦੀ ਹੈ। ਪਾਇਲਟ-ਟ੍ਰੇਨਿੰਗ ਲਈ ਉਸ ਨੇ ਕੰਪਿਊਟਰਗ੍ਰਾਫੀਜ਼ਡ ਮਸ਼ੀਨ 'ਫਲਾਈਟ ਸਿਮੂਲੇਟਰ' ਦਾ ਮਾਡਲ ਖੁਦ ਤਿਆਰ ਕਰਕੇ, ਜਰਮਨ ਤੋਂ ਤਿਆਰ ਕਰਵਾਈ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਬੈਠਾ ਪਾਇਲਟ ਇਉਂ ਮਹਿਸੂਸ ਕਰਦਾ ਹੈ ਜਿਵੇਂ ਉਹ ਲੜਾਕੂ ਜਹਾਜ਼ ਵਿਚ ਸਵਾਰ ਹੋਵੇ ਤੇ ਟ੍ਰੇਨਿੰਗ ਦੇਦੀ ਹੈ ਮਨਜੀਤ ਕੌਰ ਦੇਵਗਨਾ ਜਿਸ ਨੇ ਖੁਦ ਅਜੇ ਪੰਜਾਬ ਨਹੀਂ ਤੋੜਿਆ। ਜਦੋਂ ਮੈਂ ਉਸ ਨੂੰ ਕਾਮਯਾਬੀ ਦਾ ਰਾਜ ਪੁੱਛਿਆ ਤਾਂ ਉਸ ਨਿਮਰਤਾ ਨਾਲ ਹੱਥ ਜੋੜ ਕੇ ਕਿਹਾ- 'ਸਤਿਗੁਰ ਦੀ ਬਖਸ਼ਿਸ਼। ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਸਾਡੇ ਪਰਿਵਾਰ ਨੂੰ ਨਿਤਨੇਮੀ ਜੀਵਨ ਨਾਲ ਪਿਤਾ-ਪੁਰਖੀ ਰੂਪ ਵਿਚ ਜੋੜਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਉਹਦਾ ਅਕੀਦਾ ਹੈ ਕਿ 'ਜੇ ਗੱਲਾਂ ਬਜ਼ੁਰਗਾਂ ਦੀ ਜੀਵਨ-ਕਿਤਾਬ ਵਿਚੋਂ ਮਿਲਦੀਆਂ ਹਨ, ਉਹ ਹੋਰ ਕਿਤਾਂ ਨਹੀਂ। ਉਸਦੇ ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਯੂਰਪੀ ਵੇਸਤ ਵਧੇਰੇ ਨਿਰਾਸ਼ਾ ਭਰਿਆ ਜੀਵਨ ਇਸ ਲਈ ਜਿਉਂਦੇ ਹਨ ਕਿ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਪਰਿਵਾਰਾਂ ਵਿਚ ਨਾ ਕੋਈ ਧਾਰਮਿਕ-ਸਦਾਚਾਰਕ ਮਾਹੌਲ ਹੋ ਤੇ ਨਾ ਹੀ ਮਾਨਵੀ ਹਮਦਰਦੀ ਜਾ ਪਰਸਪਰ ਪ੍ਰੇਮ। ਹਰ ਬੰਦਾ ਨਿੱਜ ਤੱਕ ਸੀਮਿਤ ਵੀ ਹੈ ਤੇ ਆਪਣੀ ਇਕੱਲਤਾ ਤੋਂ ਦੁਖੀ ਵੀ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਸੰਗਤੀ ਪ੍ਰਭਾਵ ਤੇ ਸਵੈ-ਤਿਆਗ ਦੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚੋਂ ਸੁਖ ਲੈਣ ਦਾ ਸਲੀਕਾ ਕਿਸੇ ਦੱਸਿਆ ਹੀ ਨਹੀਂ। ਮਾਪਿਆਂ ਦਾ ਹੁਕਮ ਮੰਨ ਕੇ ਉਸ ਨੇ ੧੯ ਵਰ੍ਹਿਆਂ ਦੀ ਉਮਰ ਵਿਚ ਬਿਨਾਂ ਵੇਖਿਆਂ ਲੁਧਿਆਣਾ ਨਿਵਾਸੀ ਨਾਮਧਾਰੀ ਗੁਰਪ੍ਰੀਤ ਸਿੰਘ ਦੇਵਗਨ ਨਾਲ ਸ਼ਾਦੀ ਕਰਵਾ ਲਈ ਤੇ ਹੁਣ ਆਪਣੇ ਪਰਿਵਾਰਕ ਜੀਵਨ ਤੋਂ ਪੂਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸੰਤੁਸ਼ਟ ਹੈ। ਮੇਰੇ ਇਹ ਪੁੱਛਣ ਤੇ ਕਿ ਉਸਦਾ ਹੁਣ 'ਪ੍ਰੈਸਟਨ ਨਿਵਾਸੀ' ਪਤੀ ਕੀ ਕਰਦਾ ਹੈ? ਉਸ ਬੜੀ ਮਾਸ਼ੁਮੀਅਤ ਨਾਲ ਜਵਾਬ ਦਿੱਤਾ 'ਹਲਵਾਈ ਐਂਜੀ'। ਹਾਲਾਂ ਕਿ ਪ੍ਰੈਸਟਨ ਵਿਚ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਵੱਡੀ ਸਾਰੀ 'ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਵੀਟ ਸਾਫ਼' ਹੈ। ਇਸਦੇ ਉਲਟ ਭਾਰਤ ਵਿਚ ਕੋਈ ਸਾਧਾਰਨ ਹਲਵਾਈ ਵੀ ਹੁੰਦਾ ਤਾਂ ਭੁੜੀ

ਸਵੀਟ ਸਾਫ਼ ਹੀ ਦੱਸਦੀ।

ਉਪਰੋਕਤ ਕੇਸ ਸਟੱਡੀ ਦਾ ਹਵਾਲਾ ਇਸ ਗੱਲ ਦੀ ਪੁਸ਼ਟੀ ਵਜੋਂ ਦਰਜ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਹੈ ਕਿ ਕਿਸੇ ਵੀ ਲਹਿਰ ਨਾਲ ਪ੍ਰਤਿਬੱਧ ਰੂਪ ਵਿਚ ਜੁੜੇ ਵਿਅਕਤੀ/ਪਰਿਵਾਰ ਸੁਤੇ-ਸਿੰਧ ਹੀ ਸੌਂ ਤੇ ਸੌਂ ਨਾਲ ਜੁੜ ਕੇ ਪਰੰਪਰਿਕ ਮਾਣ-ਮਰਯਾਦਾਵਾਂ ਦੀ ਬਹਾਲੀ ਤੇ ਪਹਿਰਾ ਦੇਂਦੇ ਹਨ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਅਡੋਲ ਜੀਵਨ ਨਿੱਤ ਬਦਲਦੇ ਫੈਸਨਾਂ ਦੇ ਝੱਖੜਾਂ ਵਿਚ ਵੀ ਆਪਣੀ ਹੋਂਦ ਕਾਇਮ ਰੱਖਦਾ, ਸਮਾਜ-ਸਭਿਆਚਾਰਕ ਕਦਰਾਂ-ਕੀਮਤਾਂ ਨੂੰ ਪ੍ਰਵਾਨ ਚਾੜ੍ਹਦਾ, ਭਵਿੱਖ ਲਈ ਨਰੋਈ ਆਸ ਦਾ ਸੰਕੇਤ ਬਣਿਆ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਨਿੱਜ ਤੋਂ ਸਮੂਹ ਤੱਕ ਫੈਲਦੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਦੇ ਸਮਕਾਲੀਨ ਤੇ ਪਰਵਰਤੀ ਪ੍ਰਭਾਵ ਇਸੇ ਪ੍ਰਸੰਗ ਵਿਚ ਗ੍ਰਹਿਣ ਕਰਨ ਤੇ ਵਿਚਾਰਨਯੋਗ ਹਨ।

ਹਵਾਲੇ ਤੇ ਪਦ-ਟਿੱਪਣੀਆਂ

੧ ਆਤਮਾ ਸਿੰਘ ਸਲਖਤੂਈ ਸ੍ਰੀ ਨਾਨਕ ਰਾਜ, ਨਾਮਧਾਰੀ ਦਰਬਾਰ, ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ, ਜਿਲ੍ਹਾ ਲੁਧਿਆਣਾ, ੧੯੯੭, ਪੰਨਾ ੧੬ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਛਪੀ ਤਸਵੀਰ ਹੇਠਾਂ ਦਰਜ ਸਥਾਈ।

੨ ਉਹੀ

੩ ਉਹੀ ਪੰਨਾ ੨੩੦

੪ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮਨਾਮੇ, ਨਾਮਧਾਰੀ ਦਰਬਾਰ, ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ, ਪੰਜਾਬ ੧੯੯੯ ਪੰਨਾ ੨੩੪

੫ ਉਹੀ, ਪੰਨਾ ੪

੬ ਉਹੀ, ਪੰਨਾ ੯੯

੭ ਉਹੀ, ਪੰਨਾ ੨੪੫

੮ ਉਹੀ, ਪੰਨਾ ੨੪੭

੯ ਸ੍ਰੀ ਆਦਿ ਗ੍ਰੰਥ, ਪੰਨਾ ੧੨੫੪

੧੦ ਉਪਰ ਉਧਰਿਤ, ਪੰਨਾ ੨੩੮

੧੧ ਉਹੀ, ਪੰਨਾ ੨੩੯

੧੨ ਉਹੀ, ਪੰਨਾ ੨੪੨

੧੩ ਉਹੀ, ਪੰਨੇ ੨੪੨-੨੪੩

੧੪ ੧੮ ਜੂਨ ੧੯੯੯ ਨੂੰ ਸਟਾਕਹੋਮ, ਸਵੀਡਨ ਤੋਂ ਸੰਯੁਕਤ ਆਮਿਕ ਸਾਹਕਾਰ ਵਲੋਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਨਾਂ ਲਿਖੇ ਇਕ ਖਤ ਵਿਚ।

੧੫ ਉਹੀ, ਪੰਨਾ ੧

੧੬ ਉਹੀ ਪੰਨਾ ੨

੧੭ ਉਹੀ, ਪੰਨੇ ੨-੩

੧੮ ਉਹੀ ਪੰਨਾ ੩

੧੯ ਇਕਲੈਂਡ ਦੀ ਜੇਮਪਲ ਬੀਬੀ ਮਨਜੀਤ ਕੌਰ ਦੇਵਗਨ ਨੇ ੧੯੯੫-੯੦ ਦੌਰਾਨ ਜੀਓਰਜ ਸਾਲਟਰ ਹਾਈ ਸਕੂਲ ਬਰਸਿੰਘਮ ਵਿਚੋਂ ਜੀ ਸੀ ਐਸ ਈ ਦਾ ਇਮਤਿਹਾਨ ਪੇਸ਼ 'ਏ' ਗ੍ਰੇਡ ਲੈ ਕੇ ਪਾਸ ਕੀਤਾ। ੧੯੯੦ ਵਿਚ ਸਕੂਲ ਪ੍ਰਤਿਨਿਧ ਵਜੋਂ ਵੌਰਿਕ ਯੂਨੀਵਰਸਿਟੀ ਵਿਖੇ ਆਯੋਜਿਤ ਯੋਗ ਇੰਜੀਨੀਅਰਜ਼ ਕਾਨਫਰੰਸ ਲਈ ਚੁਣੀ ਗਈ। ੧੯੯੦-੯੨ ਦੌਰਾਨ ਸਟੇਰੇਥਿਜ਼ ਕਾਲਜ ਵਿਚੋਂ ਇੰਜੀਨੀਅਰਿੰਗ ਦਾ ਨੈਸ਼ਨਲ ਡਿਪਲੋਮਾ 'ਡਿਸਟਿੰਗਸ਼ਨ' ਨਾਲ ਪਾਸ ਕੀਤਾ। ੧੯੯੨-੯੭ ਵਿਚ ਕੁਵੈਟੀ ਯੂਨੀਵਰਸਿਟੀ ਤੋਂ 'ਫਸਟ ਕਲਾਸ ਫਸਟ' ਗ੍ਰੇਡ ਕੇ ਇੰਜੀਨੀਅਰਿੰਗ ਦੀ ਬੈਚੁਲਰ ਡਿਗਰੀ ਹਾਸਲ ਕੀਤੀ ਤੇ ਨੰਬਰਾਂ ਦੇ ਪੁਰਾਣੇ ਸਾਰੇ ਰਿਕਾਰਡ ਤੋੜ ਦਿੱਤੇ। -ਲੇਖਕ

ਜੈ ਮੁਖਲੀ ਕੈਸੇ ਅੰਤ ਲਵੈ

ਸੰਤੋਖ ਸਿੰਘ ਨਾਮਧਾਰੀ

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਖੇਡ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਹੀ ਜਾਣਦੇ ਹਨ। ਜਦੋਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਅਪਣੀ ਹੀ ਰਜਾ ਗੁਪਤ ਵਿਚਰਨ ਦੀ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਸਾਰੇ ਹੀ ਜਤਨ ਨਿਸਫਲ ਸਮਝੋ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਤਾਂ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦੇ ਭਾਈ ਅਜਿੱਤੇ ਰੰਧਾਵੇ ਨਾਲ ਕੀਤੇ ਹੋਏ ਬਚਨ ਕਿ- ਯਾਰਵਾਂ ਗੁਪਤ ਵਰਤੋਗਾ ਅਤੇ ਗੁਰਿਡਨਾਮੇ ਵਿਚ ਲਿਖੇ ਹੋਏ

ਗੁਪਤ ਗਿਆਰਵਾਂ ਖੇਲਸੀ ਕੋ ਇਕ ਪਾਵੈ ਪਾਰ।।

ਨੂੰ ਪੂਰਾ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਇਹ ਖੇਡ ਵਰਤਾਈ ਸੀ।

ਸਾਹਿਬ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਨਾਦੇਤ ਵਿਖੇ ਕੋਤਕ ਰਚਾਉਣ ਪਿੱਛੋਂ ਸਿੱਖਾਂ ਵਿਚ ਹਰਾਸ ਫੈਲ ਗਿਆ ਸੀ। ਇੱਕ ਪਾਸੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਦਰਸਨ ਨਹੀਂ ਸਨ ਨਸੀਬ ਹੁੰਦੇ ਅਤੇ ਦੂਜੇ ਪਾਸੇ ਮੁਸਲਮਾਨਾਂ ਰਾਜ ਨਾਲ ਟੱਕਰ ਸੀ। ਕੁਝ ਚਿਰ ਤਾਂ ਬੰਦਾ ਬਹਾਦਰ ਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਕਿਰਪਾ ਨਾਲ ਅਤੇ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਸਹਿਯੋਗ ਨਾਲ ਮੁਸਲਮਾਨਾਂ ਦੇ ਦੰਦ ਖੱਟੇ ਕਰਦਾ ਰਿਹਾ ਪਰ ਅਖੀਰ ਉਹ ਵੀ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ ਆਪਸੀ ਫੁੱਟ ਕਾਰਨ ਗਰਿਫਤਾਰ ਹੋ ਗਿਆ ਸੀ ਅਤੇ ਕਈ ਸੈਕੜੇ ਸਾਥੀਆਂ ਸਮੇਤ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਸੀ। ਮੁਸਲਮਾਨਾਂ ਵਲੋਂ ਬੜੇ ਜ਼ੁਲਮ ਹੋਣ ਲੱਗੇ ਸਨ ਅਤੇ ਸਿੱਖ ਵੀ ਕਈ ਧੜਿਆਂ ਵਿਚ ਵੰਡੇ ਗਏ ਸਨ।

ਦੂਜੇ ਪਾਸੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਆਪਣੀ ਸਾਰੀ ਖੇਡ ਗੁਪਤ ਹੀ ਖੇਡ ਰਹੇ ਸਨ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਪ੍ਰਤੱਖ ਦਰਸਨ ਨਾ ਹੋਣ ਕਰਕੇ ਧੜੇਬਾਜ਼ੀ ਕਾਰਨ ਸਿੱਖ

ਏਕ ਏਕ ਕੋ ਪੰਥ ਨ ਚਲ ਹੈ।

ਏਕ ਏਕ ਕੀ ਬਾਤ ਉਥਲ ਹੈ।

(ਸ੍ਰੀ ਦਸਮ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਜੀ)

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਖੇਡ ਨੇ ਤਾਂ ਵਡੇ-ਵਡੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਵੀ ਭੁਲਾ ਦਿੱਤਾ ਸੀ

ਜੇ ਗੁਰ ਭਰਮਾਏ ਸਾਂਗੁ ਫਰਿ ਕਿਆ ਸਿਖ ਵਿਚਾਰਾ।।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਖੇਡ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਹੀ ਜਾਣਦੇ ਹਨ। ਜਦੋਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਅਪਣੀ ਹੀ ਰਜਾ ਗੁਪਤ ਵਿਚਰਨ ਦੀ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਸਾਰੇ ਹੀ ਜਤਨ ਨਿਸਫਲ ਸਮਝੋ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਤਾਂ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦੇ ਭਾਈ ਅਜਿੱਤੇ ਰੰਧਾਵੇ ਨਾਲ ਕੀਤੇ ਹੋਏ ਬਚਨ ਕਿ- ਯਾਰਵਾਂ ਗੁਪਤ ਵਰਤੋਗਾ ਅਤੇ ਗੁਰਿਡਨਾਮੇ ਵਿਚ ਲਿਖੇ ਹੋਏ

ਗੁਪਤ ਗਿਆਰਵਾਂ ਖੇਲਸੀ ਕੋ ਇਕ ਪਾਵੈ ਪਾਰ।।

ਨੂੰ ਪੂਰਾ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਇਹ ਖੇਡ ਵਰਤਾਈ ਸੀ। ਗਿਆਰਵੇ ਜਾਮੇ ਦੇ ਗੁਪਤ ਰਹਿਣ ਵਾਸਤੇ ਇਹ ਜਰੂਰੀ ਸੀ ਕਿ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਗੁਰ ਗੱਦੀ ਵੀ ਗੁਪਤ ਮਿਲਦੀ ਅਤੇ ਗੁਰਗੱਦੀ ਗੁਪਤ ਤਾਂ ਹੀ ਮਿਲ ਸਕਦੀ ਸੀ ਜੇ ਗੁਰਗੱਦੀ ਦੇਣ ਵਾਲਾ ਆਪ ਵੀ ਗੁਪਤ ਵਿਚਰ ਰਿਹਾ ਹੋਵੇ। ਸੋ ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਲਿਖਿਆ ਹੋਇਆ ਸੀ ਉਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੀ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਆਪ ਗੁਪਤ ਰਹਿ ਕੇ, ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਗੁਪਤ ਰਹਿਣ ਵਾਸਤੇ, ਗੁਪਤ ਥਾਂ ਤੇ ਜਾ ਕੇ, ਗੁਪਤ ਤਰੀਕੇ ਨਾਲ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਗੁਰਗੱਦੀ ਬਖਸ਼ੀ ਸੀ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਜੀ ਭਾਵੇਂ ਬਹੁਤਾ ਗੁਪਤ ਹੀ ਰਹੇ ਸਨ ਪਰ ਗੁਪਤ ਰਹਿਣ ਦਾ ਭਾਵ ਇਹ ਨਹੀਂ ਕਿ ਉਹ ਗੁਰੂ ਨਹੀਂ ਹੋਏ, ਭਾਵ ਇਹ ਹੈ-

ਗੋਇ ਰਾਖੀ ਘਟ ਦੀਪ ਜਿਨ ਨਿਜ ਅਜਮਤ

-ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ

ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਇੱਕ ਜਗਦਾ ਦੀਵਾ ਕਿਸੇ ਘੜੇ ਵਿੱਚ ਰੱਖਿਆ ਜਾਏ ਉਹ ਦੂਰੋਂ ਵਿਖਾਈ ਨਹੀਂ ਦਿੰਦਾ ਪਰ ਜਦੋਂ ਘੜੇ ਦੇ ਨੇੜੇ ਹੋ ਕੇ ਵੇਖੀਏ ਤਾਂ ਦਿਸ ਪੈਂਦਾ ਹੈ। ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਜੀ ਭਾਵੇਂ ਬਹੁਤਾ ਪਰਗਟ ਨਹੀਂ ਸਨ ਹੋਏ ਪਰ ਹੇਠ ਉਹ ਗੁਰੂ ਹੀ ਸਨ, ਉਹ ਤਾਂ

ਨਾਮ ਸਿੰਘ ਬਾਲਕ, ਪੈ ਪਾਲਕ ਪੈਰੋਬਰੋ ਕੇ

ਅੰਬਰੋ ਕੇ ਮਾਲਕ ਅਡੰਬਰੋ ਕੇ ਤਯਾਰੀ ਹੈ।

ਭਾਵ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਜੀ ਖੁਦ ਪੈਰੋਬਰਾਂ (ਅਵਤਾਰਾਂ) ਦੇ ਪਾਲਕ ਅਤੇ ਖੰਡਾਂ ਖੁਹਿਮੇਭਾਂ ਦੇ ਮਾਲਕ ਸਨ।

ਜਿੱਥੇ ਗਿਆਰਵੇ ਜਾਮੇ ਬਾਰੇ ਇਹ ਲਿਖਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ

ਕਿ-

ਗੁਪਤ ਗਿਆਰਵਾਂ ਖੇਲਸੀ ਕੇ ਇਕ ਪਾਵੈ ਪਾਰ।।
ਉੱਚੇ ਬਾਰੂਵੇ ਜਾਮੇ ਬਾਰੇ ਲਿਖਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ ਕਿ -
(ਜਾਮਾ ਪਹਿਰੋਂ ਬਾਰੂਵਾਂ ਪ੍ਰਗਟੈ ਆਇ ਰਖੁਵੈਸੁ।।
ਸੰਗਤ ਮਿਲੈ ਅਨੰਤ ਤਬ ਜਾਨੈ ਕੋਟ ਸਹੈਸੁ।।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਫੌਜ ਵਿਚ ਰਹਿੰਦਿਆਂ ਹੀ ਵੇਖ ਲਿਆ ਸੀ ਕਿ ਸਿੱਖ ਅਨੇਕ ਕੁਰੀਤੀਆਂ ਦੇ ਸਿਕਾਰ ਹੋ ਚੁੱਕੇ ਹਨ, ਸਿੱਖ ਸਰਦਾਰ ਜਰੀਰਾਂ ਦੇ ਅਫਰਾਅ ਨਾਲ ਸਿੱਖੀ ਚਰਿਤਰ, ਸਿੱਖੀ ਰਹਿਤ ਅਥਵਾ ਸਿੱਖੀ ਜੋਸ਼ ਬਿਲਕੁਲ ਤਿਆਗ ਬੈਠੇ ਹਨ। ਸਿੱਖ ਫੌਜ ਅਤੇ ਸਿੱਖ ਸਰਕਾਰ ਈਰਖਾ ਅਤੇ ਫੁੱਟ ਦਾ ਸਿਕਾਰ ਹੋ ਚੁਕੀਆਂ ਹਨ। ਇਸੇ ਫੁੱਟ ਕਾਰਨ ਹੀ ਸਿੱਖ ਫੌਜਾਂ ਮੁਦਕੀ ਦੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ -ਸਿੱਖ ਲੜਾਈ ਵਿਚ ਬੁਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹਾਰੀਆਂ ਸਨ ਅਤੇ ਇਸੇ ਹਾਰ ਨਾਲ ਸਾਰਾ ਪੰਜਾਬ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਕਬਜ਼ੇ ਵਿਚ ਚਲਾ ਗਿਆ ਸੀ। ਸਿੱਖ ਫੌਜਾਂ ਤੋੜ ਦਿਤੀਆਂ ਗਈਆਂ। ਸਿੱਖ ਫੌਜਾਂ ਦੇ ਜਥੇਦਾਰਾਂ ਨੂੰ ਗਰਿਫਤਾਰ ਕੀਤਾ ਗਿਆ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਚੰਗੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵੇਖ ਲਿਆ ਸੀ ਕਿ ਸਿੱਖਾਂ ਵਿੱਚੋਂ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਬਖਸੀ ਹੋਈ ਸਿੱਖੀ ਇੱਕ ਕਿਸਮ ਦੀ ਅਲੋਪ ਹੀ ਹੋ ਗਈ ਹੈ।

ਸਿੱਖੀ ਵਸਮੇਸ਼ ਕੀ ਸੁ ਕੀ ਅਪਰ ਦੇਸ ਕੀ
ਅਤੇ ਹੁਣ
ਅਸਿੱਖੀ ਪਰੀ ਪੇਸ਼ਗੀ
ਜਿਵੇਂ

ਫਿਨਾਰ (ਵੇਸ਼ਯਾ) ਬਨ ਠਨ ਕੈ।
ਜਦੋਂ ਸਿੱਖੀ ਦੀ ਵਿਹ ਹਾਲਤ ਹੋ ਗਈ ਤਾਂ
ਪੰਥ ਖਾਲਸਾ ਖੇਤੀ ਮੋਰੀ।।
ਬਰਹੋਂ ਸੰਤਾਲਨ ਮੈਂ ਤਿਸ ਬੇਰੀ।।

ਅਨੁਸਾਰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਬਿਕਰਮੀ ਸੰਮਤ ੧੮੧੪ ਦੀ ਵਸਾਖੀ ਵਾਲੇ ਦਿਨ (੧੨ ਅਪ੍ਰੈਲ ੧੮੫੭) ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਵਿਚ ਖੇਡੇ ਦਾ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਤਿਆਰ ਕਰਕੇ ਪੰਜਾ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਛਕਾ ਕੇ ਸਿੱਖੀ ਸੁਧਾਰ ਦਾ ਮੁੱਢ ਬੰਨ੍ਹਿਆ ਅਤੇ ਸਫੈਦ ਝੰਡਾ ਲਹਿਰਾਇਆ। ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਦੇ ਜਾਣ ਦਾ ਦਰਦਨਾਕ ਨਜ਼ਾਰਾ ਅਪਣੀ ਅੱਖੀਂ ਵੇਖਿਆ ਸੀ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਗ਼ਲਾਮੀ ਅਤੇ ਸਿੱਖੀ ਦੀ ਹਾਨੀ ਅਨੁਭਵ ਕਰਕੇ ਹੀ ਸੰਤ ਖਾਲਸੇ ਦੀ ਸਾਜਨਾ ਕੀਤੀ ਸੀ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਠੀਕ ਰਾਹੇ ਪਾਉਣ ਲਈ ਪਿੰਡਾਂ ਅਤੇ ਸ਼ਹਿਰਾਂ ਵਿੱਚ ਦੌਰੇ ਕਰਕੇ ਧਰਮ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤਾ। ਜਿੱਥੇ ਵੀ ਜਾਂਦੇ, ਸ੍ਰੀ ਆਦਿ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਦੀ ਥੀੜ ਦਾ ਪਤਾ ਕਰਦੇ, ਜਿੱਥੇ ਵੀ ਦੱਸ ਪੈਂਦੀ ਉੱਥੇ ਮੇਰਾਵਾਉਂਦੇ ਅਪਣੇ ਦਸਤਾਰੇ ਨਾਲ ਸਾਫ਼ ਕਰਦੇ ਅਤੇ ਧਰਮਸ਼ਾਲਾ ਦੀ ਸਫ਼ਾਈ ਕਰਵਾ ਕੇ ਉੱਥੇ ਸ੍ਰੀ ਆਦਿ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਦਾ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਕਰਵਾਉਂਦੇ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਸਖਸੀਅਤ ਵਿਚ ਕੋਈ ਐਸਾ ਚਮਤਕਾਰ ਸੀ ਕਿ ਜਿਹੜਾ ਵੀ ਆਪ ਜੀ ਦਾ ਉਪਦੇਸ਼ ਸੁਣਦਾ ਆਪ ਜੀ ਦਾ ਅਨੁਯਾਈ ਹੋ ਜਾਂਦਾ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਪਾਖੰਡ ਰਹਿਤ ਸਿੱਖੀ ਪਰਚਾਰ ਅਤੇ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਦਾ ਕੰਮ ਸ਼ੁਰੂ

ਕੀਤਾ ਤਾਂ ਲੱਖਾਂ ਹੀ ਇਸਤਰੀਆਂ ਪੁਰਖ ਆਪ ਜੀ ਦੇ ਸਿੱਖ ਸਜ ਗਏ।

ਫੈਲਯੋ ਜਸ ਭਾਰੀ ਸਿੱਖ ਬੀਏ ਤਾਂਹਿ ਕੇ ਅਪਾਰੀ,
ਸਿੰਘ ਪੰਥ ਬਿਰਧਾਇਓ ਨਾਮ ਰਸ ਪਾਗਿਓ।
ਫੀਮ, ਭੰਗ, ਪੇਸਤ, ਸਰਾਬ, ਮਾਸ, ਚੋਰੀ, ਜਾਰੀ
ਠੱਗੀ, ਤਜ਼ਿ, ਬੀਏ ਸੰਤ ਸਤਿਗੁਰੂ ਆ ਗਿਓ।

-ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ

ਪੰਜਾਬੀ ਦੇ ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਲਿਖਾਰੀ ਸ੍ਰ. ਗੁਰਬਖਸ਼ ਸਿੰਘ ਪ੍ਰੀਤ ਲੜੀ ਵਾਲੇ ਇਕ ਲੇਖ ਵਿਚ ਲਿਖਦੇ ਹਨ

ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਸਖਸੀਅਤ ਵਿਚ ਇਹੋ ਜਿਹਾ ਚਮਤਕਾਰ ਸੀ ਕਿ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਸਬਦਾਂ ਉੱਤੇ ਕੋਈ ਦੁਨੀਆਂ ਪਲਰਦੀ ਦਿਸਦੀ ਸੀ।

ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ ਜੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ

ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜਾਇ ਜਿਤ ਸਿੱਖ ਹੈਂ ਹਜ਼ਾਰੋਂ ਤਿਤ
ਭੇਟ ਦੇ ਹੈ ਪੀਨ (ਬਹੁਤ) ਧਨ, ਦੀਨ ਬੋਲ ਬੈਨ ਹੈ।

ਅਧੀਨਗੀ ਨਾਲ ਅਰਜ਼ਾਂ ਕਰਦੇ ਹਨ

ਭਾਵ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ, ਜਿੱਥੇ ਵੀ ਜਾਂਦੇ, ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਹੀ ਨਵੇਂ ਸਿੱਖ ਸਜ ਜਾਂਦੇ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਦਰਸ਼ਨ ਵਿਚ ਕੋਈ ਐਸੀ ਮਿਕਨਾਤੀਸੀ ਕਸਬ ਸੀ ਕਿ ਲੋਕੀ ਆਪਣੇ ਆਪ ਹੀ ਖਿਚੇ ਆਉਂਦੇ ਸਨ। ਕਈ ਤਾਂ ਦਰਸ਼ਨ ਕਰਦਿਆਂ ਸਾਰ ਹੀ ਮਸਤਾਨੇ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਸਨ ਅਤੇ ਬਹਿਣ ਲੱਗ ਪੈਂਦੇ ਸਨ।

ਆਈਨਾਏ ਖੁਦਾ ਨੁਮਾ ਹਸਤ ਰੂਏ ਤੋਂ

ਦੀਦਾਰੇ ਹਕ ਜਿ ਆਈਨਾਏ ਸੂਏ ਤੂ ਮੇਕੁਨਵ

(ਦੀਵਾਨ ਨੰਦ ਲਾਲ ਸੀ)

(ਭਾਵ ਉਹ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਚਿਹਰੇ ਤੋਂ ਪਰਮੇਸ਼ਰ ਦਾ ਦਿਦਾਰ ਕਰਦੇ ਸਨ)

ਸਿੱਖ ਤਾਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਕਰਕੇ ਮੰਨਦੇ ਸਨ ਅਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਹਰ ਹੁਕਮ ਨੂੰ ਦਰਗਾਹੀ ਹੁਕਮ ਸਮਝਦੇ ਸਨ।

ਹੁਣ ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਜੱਸ ਫੈਲਣ ਲੱਗਾ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਦਿਲ ਧੜਕਣ ਲੱਗੇ। ਸਰਕਾਰ ਇਹ ਬਰਦਾਸ਼ਤ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕਰ ਸਕਦੀ ਕਿ ਇਸ ਰਾਜ ਵਿਚ ਕਿਸੇ ਆਦਮੀ ਨੂੰ 'ਸੱਚਾ ਪਾਤਸ਼ਾਹ' ਕਿਹਾ ਜਾਵੇ ਜਾਂ ਕਿਸੇ ਆਦਮੀ ਦੀ ਇੰਨੀ ਮਾਨਤਾ ਹੋਵੇ ਕਿ ਲੱਖਾਂ ਆਦਮੀ ਉਸ ਦੇ ਇਸ਼ਾਰੇ ਤੇ ਚਲਦੇ ਹੋਣ ਅਤੇ ਉਸ ਵਾਸਤੇ ਅਪਣੀਆਂ ਜਾਨਾਂ ਵੀ ਕੁਰਬਾਨ ਕਰਨ ਤਕ ਤਿਆਰ ਹੋਣ। ਇਸੇ ਲਈ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਬੰਦ ਕਰਨ ਲਈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਵਾਸਤੇ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਵਿਖੇ ਨਜ਼ਰਬੰਦੀ ਦਾ ਹੁਕਮ ਦੇ ਦਿੱਤਾ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਭਾਵੇਂ ਜੁਹ ਬੰਦ ਸਨ ਪਰ ਫਿਰ ਵੀ ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣੇ ਪ੍ਰੇਰਾਮ ਨੂੰ ਚਾਲੂ ਹੀ ਰੱਖਿਆ। ਪ੍ਰਚਾਰ ਜਾਰੀ ਰੱਖਣ ਲਈ ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਪਹਿਲਾਂ ਪੰਜ ਅਤੇ ਫਿਰ ਸਤਾਰਾਂ ਸੂਬੇ ਨਿਯੁਕਤ ਕੀਤੇ।

ਸੂਬੇ ਕੀਨੇ ਬਾਈ, ਤਿਨ ਅਕਬਾਰ ਸਾਹਿ ਨਿਆਈਂ।।

ਉਨ ਕੀ ਜੁਬਾਨ ਮੈਂ ਤਸੀਰ ਬਾਈ ਵੈਸ ਹੀਂ।।

(ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ)

ਭਾਵ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਭਾਰਤ ਦੇ ਇਕ ਪੁਰਾਣੇ ਬਾਦਸ਼ਾਹ ਅਕਬਰ ਵਾਂਗੂ ਸਾਰੇ ਦੇਸ਼ ਵਾਸਤੇ ਬਾਈ (੨੨) ਸੂਬੇ ਨਿਯੁਕਤ ਕੀਤੇ। ਇਹ ਸੂਬੇ ਅਪਣੇ ਅਪਣੇ ਖੇਤਰ ਵਿਚ ਗੁਰਸਿੱਖੀ ਦਾ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰਦੇ, ਨਵੇਂ ਸਜੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਭਜਨ (ਗੁਰਮੇਤ੍ਰ ਦੇਵੇ ਅਤੇ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਆਪਸੀ ਭਗਤਿਆਂ ਦੇ ਫੈਸਲੇ ਕਰਦੇ। ਸੂਬਿਆਂ ਦੀ ਰਚਨਾ ਇਕ ਸਾਂਵੀ ਹਕੂਮਤ (Parallel Government) ਦੀ ਲਾਖਾਇਕ ਸੀ। ਪਤਾ ਲੱਗਣ ਤੇ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਸਾਰਿਆਂ ਸੂਬਿਆਂ ਨੂੰ ਵੀ ਨਜ਼ਰਬੰਦ ਕਰ ਦਿੱਤਾ। ਪਾਬੰਦੀ ਦੇ ਹੁੰਦਿਆਂ ਵੀ ਇਹ ਸੂਬੇ ਪ੍ਰਚਾਰ ਦਾ ਕੰਮ ਕਰਦੇ ਹੀ ਰਹੇ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਵੀ ਦੌਰੇ ਅਤੇ ਮੇਲੇ ਕਰਦੇ ਰਹੇ।

ਪਹਿਲਾਂ ਤਾਂ ਪ੍ਰਚਾਰ ਸਖਸੀ ਚਰਿਤ੍ਰ ਸੁਧਾਰ ਅਤੇ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਦਾ ਹੀ ਹੁੰਦਾ ਸੀ ਪਰ ਜਦੋਂ ਸੂਬਿਆਂ ਨੂੰ ਨਜ਼ਰਬੰਦ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਤਾਂ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਪ੍ਰਚਾਰ ਦੇ ਨਾਲ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਬਰਖਿਲਾਫ਼ ਵੀ ਪ੍ਰਚਾਰ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋ ਗਿਆ।

ਨਜ਼ਰਬੰਦੀ ਦੀ ਪਰਵਾਹ ਨਾ ਕਰਦਿਆਂ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸੱਤਿਆਗ੍ਰਹਿ ਦੇ ਤੌਰ ਤੇ ਮੇਲੇ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤੇ। ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਅਪਣੀ ਠੁਕ ਬਣਾਈ ਰੱਖਣ ਵਾਸਤੇ ਪਾਬੰਦੀਆਂ ਢਿਲੀਆਂ ਕਰ ਦਿੱਤੀਆਂ ਅਤੇ ਨਾਲ ਹੀ ਮੇਲਿਆਂ ਤੇ ਪੁਲਿਸ ਦਾ ਪੂਰਾ ਪੂਰਾ ਪ੍ਰਬੰਧ ਕਰਨਾ ਵੀ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤਾ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸੰਮਤ ੧੯੨੩ ਦਾ ਹੌਲੇ ਦਾ ਮੇਲਾ ਸ੍ਰੀ ਅਨੰਦਪੁਰ ਸਾਹਿਬ ਕੀਤਾ ਅਤੇ ਸੰਮਤ ੧੯੨੪ ਦਾ ਹੌਲੇ ਦਾ ਮੇਲਾ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਕੀਤਾ। ਇਸੇ ਸਾਲ ਦਾ ਦਿਵਾਲੀ ਦਾ ਮੇਲਾ ਸ੍ਰੀ ਐਮ੍ਰਿਤਸਰ ਕੀਤਾ। ਇਸ ਦਿਵਾਲੀ ਦੇ ਮੇਲੇ ਬਾਰੇ ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਲਿਖਦੇ ਹਨ,

ਦੀਪ ਮਾਲਾ ਚੌਥੀ ਸਾਲ ਹੂੰ ਕੀ ਪਰ ਸੁਧਾਸਰ,
ਆਯੋ ਹਾਕਮੋ ਨੈ ਕੀਨੀ ਖਾਤਰ ਸੁਰੰਗ ਹੈ।
ਉਤਰਯੋ ਬਹਿਰ ਚਾਟੀਵਿੰਡ ਦਰਵਾਜ਼ੇ ਹੂੰ ਤੇ,
ਬੀਸਕ ਹਜ਼ਾਰ ਫੁਕਾ ਸਿੰਘ ਬਯੋ ਸੰਗਿ ਹੈ।

—ਗਿਆਨੀ ਸਿੰਘ ਗਿਆਨ

ਖਾਸ ਭਾਵ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਸੰਮਤ ੧੯੨੪ ਦੀ ਦਿਵਾਲੀ ਦੇ ਮੇਲੇ ਤੇ ਜਦੋਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਸ੍ਰੀ ਐਮ੍ਰਿਤਸਰ ਆਏ ਤਾਂ ਮਿਥੇ ਹੋਏ ਪ੍ਰਗਰਾਮ ਅਨੁਸਾਰ ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ ਅਨੁਸਾਰ ਪੁਲਿਸ ਨੇ ਚਾਟੀਵਿੰਡ ਦਰਵਾਜ਼ੇ ਦੇ ਬਾਹਰ ਸਾਰੀ ਸਫ਼ਾਈ ਕਰਵਾ ਦਿੱਤੀ ਸੀ। ਸਹਿਰ ਦੇ ਵਡੇ-ਵਡੇ ਸਰਕਾਰੀ ਅਫਸਰਾਂ ਨੇ ਬਤਾ ਸੁਆਗਤ ਕੀਤਾ। ਤਕਰੀਬਨ ਵੀਹ (੨੦) ਹਜ਼ਾਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੱਖ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਨਾਲ ਸਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਸ਼ਹਿਰ ਦੀ ਅਣਗਿਣਤ ਸੰਗਤ ਦਰਸ਼ਨ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਆਈ। ਸਹਿਰ ਦੇ ਵਡੇ ਵਡੇ ਸਰਦਾਰ, ਪਤਵੰਤੇ, ਚੌਧਰੀ ਅਤੇ ਸਰਕਾਰੀ ਅਫਸਰ ਦਰਸ਼ਨ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਆਏ।

ਹੋਰ ਕੇ ਅਰੁਜ ਤੈ ਨਮੂਜ ਤਬਿ ਤਾਹਿ ਬਫ਼,
ਹਾਕਮ ਪੁਜਾਰੀ ਭਾਰੀ ਥੀਏ ਬਿਨ ਚੈਨ ਹੈ।

(ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ ਜੀ)

(Translation by Dr. Harbhajan Singh)

The spectacle of ascendancy and grandeur achieved by (Guru) Ram Singh made the administrators and the clerks lose much of their pace.

ਖਾਸ ਭਾਵ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਸਾਹਾਨਾ ਠਾਠ ਬਾਠ ਵੇਖਕੇ ਸਰਕਾਰੀ ਹਾਕਮ, ਪੁਜਾਰੀ ਅਤੇ ਬ੍ਰਾਹਮਣ ਬੜੇ ਦੁਖੀ ਹੋਏ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਤੇਜ਼ ਪ੍ਰਤਾਪ ਵੇਖ ਕੇ ਪੁਜਾਰੀ ਇਸ ਲਈ ਦੁਖੀ ਹੁੰਦੇ ਸਨ ਕਿ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਮਾਨਤਾ ਅਤੇ ਆਮਦਨ ਬਹੁਤ ਘਟ ਗਈ ਸੀ ਅਤੇ ਬ੍ਰਾਹਮਣ ਇਸ ਲਈ ਦੁਖੀ ਹੁੰਦੇ ਸਨ ਕਿ ਅਨੰਦ ਮਰਯਾਦਾ ਦੇ ਚਲਣ ਨਾਲ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਸਿੱਖਾਂ ਵਿਚ ਪੁੱਛ ਗਿੱਛ ਖਤਮ ਹੋ ਗਈ ਸੀ ਅਤੇ ਸਰਕਾਰੀ ਅਫਸਰ ਅਥਵਾ ਐਗਰੇਜ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਅਪਣੇ ਰਾਜ ਦਾ ਖ਼ਤਰਾ ਸੀ। ਸਰਕਾਰ ਇਹ ਬਰਦਾਸ਼ਤ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕਰ ਸਕਦੀ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਇਲਾਕੇ ਤੇ ਲੱਖਾਂ ਆਦਮੀ ਚਲਣ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਸੇਭਾ ਅਤੇ ਵਡਿਆਈ ਵੇਖਕੇ ਪੁਜਾਰੀ ਅਤੇ ਬ੍ਰਾਹਮਣ ਤਾਂ ਈਰਖਾ ਕਰਦੇ ਸਨ ਪਰ ਆਮ ਹਾਲਤ ਇਹ ਸੀ—

ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜਾਇ ਜਿਤ ਸਿੱਖ ਹੂੰ ਹੈ ਹਜ਼ਾਰੋਂ ਤਿਤ
ਅਤੇ ਇਹ ਸਿੱਖ

ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਹੀ ਕੋ ਸਤਿਗੁਰੂ, ਅਵਤਾਰ, ਪੀਰ ਜਾਨੈ
ਜੋ ਬਖਾਨੈ ਵਹਿ ਸੋਊ ਮਾਨ ਹੈ ਸਭੀ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਬਾਰੇ ਲਿਖਿਆ ਹੈ
ਕਲਿਗੁਰੂ ਮੈਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਵਰਤਾਉਂ।।

ਤਬੀ ਬਾਰੂਵਾਂ ਬਪ ਕਹਾਉਂ।।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਵਰਤਾਉਣ ਵਾਸਤੇ ਇਹ ਜ਼ਰੂਰੀ ਸੀ ਕਿ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਭਗਤੀ ਅਤੇ ਸਕਤੀ ਪੈਦਾ ਕੀਤੀਆਂ ਜਾਣ, ਸਮਾਜ ਵਿੱਚੋਂ ਭੈੜੀਆਂ ਅਤੇ ਗੋਦੀਆਂ ਰਸਮਾਂ ਬੰਦ ਕੀਤੀਆਂ ਜਾਣ, ਪਾਬੰਡਾਂ ਅਤੇ ਵਹਿਮਾਂ ਨੂੰ ਦੂਰ ਕੀਤਾ ਜਾਵੇ, ਬਦਇਖਲਾਕੀ ਅਤੇ ਬਦਇਖਲਾਕੀ ਦੇ ਕਾਰਣਾਂ ਨੂੰ ਚੋਕਿਆ ਜਾਵੇ।

ਸਿੱਖਾਂ ਵਿਚ ਭਗਤੀ ਅਤੇ ਸਕਤੀ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਨਾਮ ਜਪਣ ਅਤੇ ਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹਨ ਦਾ ਤਾਕੀਦੀ ਹੁਕਮ ਕੀਤਾ। ਜਪੁਜੀ ਸਾਹਿਬ, ਜਾਪੁ ਸਾਹਿਬ, ਦੁਹਾ ਦੇ ਜਬਦ ਹਜ਼ਾਰੇ, ਰਹਿਰਾਸ ਅਤੇ ਕੀਰਤਨ ਸੋਹਿਲੇ ਦੇ ਪਾਠ ਨਾਲ ਚੰਡੀ ਦੀ ਵਾਰ ਦਾ ਪਾਠ ਵੀ ਕਰਨ ਦਾ ਹੁਕਮ ਕੀਤਾ। ਸ੍ਰੀ ਆਦਿ ਗ੍ਰੰਥ ਜੀ ਅਤੇ ਸ੍ਰੀ ਦਸਮ ਗ੍ਰੰਥ ਜੀ ਦੇ ਪਾਠ ਕਰਨ ਦਾ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕੀਤਾ। ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਫਜ਼ਲ ਅਤੇ ਭੈੜੀਆਂ ਰਸਮਾਂ ਦੇ ਤਿਆਗਣ ਦਾ ਹੁਕਮ ਕੀਤਾ। ਕਬਰ ਪ੍ਰਸਤੀ ਅਥਵਾ ਗੋਰ ਪ੍ਰਸਤੀ ਤਿਆਗ ਕੇ ਇੱਕ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਦੇ ਸਿਮਰਨ ਵਲ ਲਾਇਆ।

ਅਥਵਾ

ਜੋ ਉਪਜੈ ਮਰੈ ਤਾਹਿ ਸਿਮਰਨ ਨ ਕੀਜੈ।।

ਅਟਲ ਪੁਰਖ ਅਕਾਲ ਕਾ ਨਾਮ ਲੀਜੈ।।

ਅਥਵਾ

ਪ੍ਰਿਗੁ ਜਿਹਬਾ ਗੁਰ ਸਬਦ ਵਿਣ

ਹੋਰ ਮੌਤ੍ਰ ਸਿਮਰਣੀ।

ਅਤੇ

ਬਿਣ ਗੁਰੁ ਚਰਣਾ ਪੁਜਣਾ, ਸਭੁ ਕੂਤਾ ਸੁਆਉ।

ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਹੁਕਮ ਕੀਤਾ

ਜੋ ਕੋਈ ਮੰਦਾ ਕਰਮੁ ਕਰੇ ਜਾਰੀ ਚੋਰੀ ਤਾਂ ਕਿਸੇ
ਹੀ ਥਾਂ ਦੁਵਾਨੁ ਵਿਚ ਨਹੀਂ ਵੜਨ ਦੇਣਾ

ਇਹ ਸਿੱਖ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਸੱਚਾ ਪਾਤਸ਼ਾਹ
 ਕਰਕੇ ਮੰਨਦੇ ਸਨ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮ
 ਨੂੰ ਮੰਨਣਾ ਅਪਣੀ ਖੁਸ਼ਕਿਸਮਤੀ ਸਮਝਦੇ ਸਨ।
 ਅੰਗਰੇਜ਼ ਇਹ ਸਹਾਰ ਨਹੀਂ ਸਨ ਸਕਦੇ ਕਿ
 ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਨੂੰ
 ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਆਖਿਆ ਜਾਏ ਜਾਂ ਕਿਸੇ ਇਕ
 ਆਦਮੀ ਦੇ ਹੁਕਮ ਅੰਦਰ ਲੱਖਾਂ ਆਦਮੀ ਹੋਣ।
 ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਦੇ ਨਾ ਮਿਲਵਰਤਣੀ ਪ੍ਰਗਰਾਮ
 ਅਤੇ ਸੁਦੇਸ਼ੀ ਚੀਜ਼ਾਂ ਦੇ ਵਰਤਣ ਦੇ ਪ੍ਰਚਾਰ ਨੇ
 ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਚੋਕੀਆਂ ਕਰ ਦਿਤਾ ਸੀ।

(ਕਮਾਲ) ਅਤੇ ਇਹ ਵੀ ਹੁਕਮ ਕੀਤਾ ਕਿ

‘ਦਾਰੂ ਮਾਸ ਨਹੀਂ ਖਾਣਾ ਪੀਣਾ।’ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ
 ਅਸਲੀ ਨਿਸ਼ਾਨਾ ਸਖਸੀ ਸੁਧਾਰ ਅਤੇ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਦੇ ਨਾਲ
 ਅਪਣਾ ਅਥਵਾ ਭਾਰਤੀਆਂ ਦਾ ਰਾਜ ਕਾਇਮ ਕਰਨ ਦਾ ਸੀ।
 ਪਹਿਲਾਂ ਸਖਸੀ ਸੁਧਾਰ ਵਾਸਤੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਭਜਨ ਬਾਣੀ ਵਲ
 ਲਾਇਆ। ਮਾਸ ਸ਼ਰਾਬ ਚੋਰੀ ਯਾਰੀ ਆਦਿ ਕੰਮ ਛੁਡਾਏ। ਫਿਰ
 ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਵਲ ਧਿਆਨ ਦਿੱਤਾ। ਕੁੜੀਆਂ ਮਾਰਨੀਆਂ,
 ਕੁੜੀਆਂ ਵੇਚਣੀਆਂ, ਬਾਲ ਵਿਆਹ ਬੰਦ ਕੀਤੇ, ਵਿਧਵਾਂ
 ਵਿਆਹ ਦੀ ਖੁਲ ਦਿੱਤੀ। ਮਾਈਆਂ ਨੂੰ ਵੀ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਛਕਾ ਕੇ
 ਭਾਈਆਂ ਸਮਾਨ ਭਜਨ ਬਾਣੀ ਵੱਲ ਲਾਇਆ। ਵਿਆਹ ਸਮੇਂ
 ਛਜ਼ੁਲ ਖਰਚਿਆਂ ਤੇ ਬਚਣ ਲਈ ਅਨੰਦ ਕਾਰਜ ਦੀ ਸਾਦਾ
 ਰਸਮ ਚਾਲੂ ਕੀਤੀ।

ਜਦੋਂ ਭੂਠੀਆਂ ਰਿਪੋਰਟਾਂ ਦੇ ਅਧਾਰ ਤੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ
 ਅਤੇ ਸੂਬਿਆਂ ਨੂੰ ਨਜ਼ਰਬੰਦ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਸੀ ਤਾਂ ਹੁਣ
 ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਬਰਖਲਾਫ਼ ਵੀ ਪ੍ਰਚਾਰ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋ ਗਿਆ ਸੀ।

ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਅਪਣੀ ਭਾਕ ਦਾ ਪ੍ਰਬੰਧ ਕੀਤਾ ਗਿਆ।
 ਅਪਣੇ ਸਿੱਧੇ ਹੋਏ ਟੀਚਿਆਂ ਦੀ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਭਿਟਕ ਤਕ ਦੇਣ ਤੋਂ
 ਬਿਨਾਂ ਅਪਣੀ ਸਿੱਧੀ ਹੋਈ ਮੰਜਲ ਤੇ ਪਹੁੰਚਣ ਲਈ ਇਹ
 ਜ਼ਰੂਰੀ ਸੀ ਕਿ ਭਾਕ ਦਾ ਪ੍ਰਬੰਧ ਖੁਫ਼ੀਆ ਹੋਵੇ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ
 ਦਾ ਅਪਣਾ ਚਲਾਇਆ ਹੋਇਆ ਭਾਕ ਪ੍ਰਬੰਧ ਇੰਨਾ ਤੇਜ਼ ਅਤੇ
 ਇੰਨਾ ਖੁਫ਼ੀਆ ਸੀ ਕਿ ਸਰਕਾਰ ਦੀ ਸੀ ਆਈ ਡੀ ਕੋਈ ਸੁਹ
 ਨ ਕੱਢ ਸਕੀ। ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਦੇ ਭਾਕ ਪ੍ਰਬੰਧ ਥਾਰੇ
 ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਦੇ ਡਿਪਟੀ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਮੇਜਰ ਪਰਕਿਨਜ਼ ਨੇ
 ਲਿਖਿਆ ਸੀ ਕਿ

“ਕੁਝਿਆਂ ਜਾਂ ਸੰਤ ਖਾਲਸਿਆਂ ਦਾ ਭਾਕ ਦਾ ਆਪਣਾ ਹੀ
 ਨਿੱਜੀ ਪ੍ਰਬੰਧ ਹੈ ਜੋ ਬਹੁਤ ਹੀ ਸਲਾਘਾਯੋਗ ਯੁਕਤੀ ਨਾਲ
 ਸੰਗਠਤ ਕੀਤਾ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਇਕ ਪਿੰਡ ਵਾਲਾ ਰੁਕਾ, ਦੂਸਰੇ
 ਰੁਕੇ ਦੇ ਸੰਦੇਸ਼ ਜਾਂ ਚਿੱਠੀ ਉਸ ਪਿੰਡ ਵਿੱਚ ਲਿਆਉਂਦੇ ਸਾਰ
 ਹੀ ਇੱਕ ਦਮ ਸਾਰੇ ਕੰਮ ਵਿਚੋਂ ਛੱਡ ਕੇ ਦੂਸਰੇ ਨਿਯਤ
 ਹਰਕਾਰੇ ਵਲ ਜਾਂ ਆਪ ਹੀ ਦੂਸਰੀ ਮੰਜਲ ਵਲ ਨੂੰ ਦੌੜ ਪੈਂਦਾ
 ਹੈ। ਜੇ ਰੋਟੀ ਖਾਂਦਾ ਹੋਵੇ ਤਦ ਦੂਜੀ ਗਰਾਹੀ ਨਹੀਂ ਪਾਉਂਦਾ
 ਅਤੇ ਨਾ ਹੀ ਪਹਿਲੇ ਹਰਕਾਰੇ ਕੋਲੋਂ ਕੋਈ ਸੁਆਲ ਹੀ ਪੁੱਛਦਾ
 ਹੈ। ਜ਼ਰੂਰੀ ਗੱਲਾਂ ਕਾਰਜ ਤੇ ਲਿਖਕੇ ਚਿੱਠੀ ਦੀ ਸਕਲ ਵਿਚ
 ਨਹੀਂ ਸਗੋਂ ਸੰਦੇਸ਼ ਰਾਹੀਂ ਜਥਾਨੀ ਭੇਜੀਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ।

ਇਨ੍ਹਾਂ ਚਿੱਠੀਆਂ ਪੱਤਰਾਂ ਨੂੰ ਲਿਆਉਣ ਜਾਂ ਲੈ ਜਾਣ ਲਈ ਕੁਝ
 ਜਰਨੈਲੀ ਸੜਕ ਨਹੀਂ ਵਰਤਦੇ ਸਗੋਂ ਆਪਣੇ ਹੀ ਸਿੱਧੇ ਹੋਏ
 ਰਸਤਿਆਂ ਰਾਹੀਂ ਜਾਂਦੇ ਸਨ।

ਭਾਕ ਦਾ ਆਪਣਾ ਨਿੱਜੀ ਪ੍ਰਬੰਧ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਦਾ
 ਸਰਕਾਰ ਨਾਲ ਪਹਿਲਾ ਬਾਈਕਾਟ ਸੀ।

ਖ਼ਾਸ-ਸਵਰਗਵਾਸੀ ਭਾ: ਰਾਜਿੰਦਰ ਪ੍ਰਸਾਦ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ
 ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਬਾਰੇ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਲਿਖਦੇ ਹਨ

“ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਨੂੰ ਵੀ ਧਰਮ ਦਾ ਅੰਗ
 ਮੰਨਦੇ ਸਨ। ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਦਾ ਸੰਗਠਨ ਬਹੁਤ ਜ਼ੋਰਦਾਰ ਹੋ
 ਗਿਆ ਸੀ। ਸਾਡੇ ਦੇਸ਼ ਵਿਚ ਮਹਾਤਮਾ ਗਾਂਧੀ ਨੇ ਜੋ
 ਨਾਮਿਲਵਰਤਣ ਲਹਿਰ ਇੰਨੇ ਚੋਰ ਨਾਲ ਚਲਾਈ ਸੀ ਉਸਨੂੰ
 ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਪੂਰੇ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ
 ਵਿਚ ਪ੍ਰਚਾਰਿਆ ਸੀ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਸਿੱਧਾਂਤ ਵਿਚ। ਪੰਜ ਚੀਜ਼ਾਂ ਹਨ

੧. ਸਰਕਾਰੀ ਨੌਕਰੀ ਦਾ ਬਾਈਕਾਟ ੨. ਸਰਕਾਰੀ ਸਕੂਲਾਂ ਦਾ
 ਬਾਈਕਾਟ ੩. ਸਰਕਾਰੀ ਅਦਾਲਤਾਂ ਦਾ ਬਾਈਕਾਟ ੪. ਬਦੇਸ਼ੀ
 ਬਸਤਰਾਂ ਦਾ ਬਾਈਕਾਟ ੫. ਐਸੇ ਕਾਨੂੰਨ ਮੰਨਣ ਤੋਂ ਇਨਕਾਰ
 ਜੋ ਅਪਣੀ ਆਤਮਾ ਦੇ ਵਿਰੁਧ ਹੋਣ।

ਪਹਿਲਾਂ ਪਹਿਲ ਇਹ ਲਹਿਰ ਨਿਰੋਲ ਧਾਰਮਕ ਜਾਪਦੀ
 ਸੀ ਪਰ ਹੌਲੀ ਹੌਲੀ ਇਸਨੇ ਅਪਣੇ ਦੂਸਰੇ ਮੋਤਵਾਂ ਦਾ ਵੀ
 ਪ੍ਰਗਟਵਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਸੀ।

ਐਥਾਲੇ ਦੇ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਨੇ ਲਿਖਿਆ ਸੀ :

“I see in the early papers that Ram Singh was
 looked upon as a successor or actual
 embodiment of Guru Nanak, the saint. He is now,
 the representative of Govind, the warrior.

ਭਾਵ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਪਹਿਲਾਂ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ
 ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਵਾਂਗੂ ਸਾਧੂ ਸੁਭਾਅ ਸਨ ਪਰ ਹੁਣ ਉਹ ਸ੍ਰੀ
 ਸਤਿਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵਾਂਗੂ ਦਲੇਰ ਅਤੇ ਕਿਸੇ ਤੋਂ ਨਾਂ
 ਭਰਨ ਵਾਲੇ ਲੜਾਕੇ ਜੋਧੇ ਹਨ।

ਪੰਡਿਤ ਜਵਾਹਰ ਲਾਲ ਨਹਿਰੂ ਲਿਖਦੇ ਹਨ (ਕਮਾਲ)

“Congress followed the path shown by
Salguru Ram Singh Ji and attained
independence of India”

ਭਾਵ ਗਾਂਗਰਸ ਨੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ
 ਪ੍ਰਚਾਰੇ ਹੋਏ ਤਰੀਕੇ ਨਾਲ ਹੀ ਆਜ਼ਾਦੀ ਹਾਸਲ ਕੀਤੀ ਸੀ।

ਸਿਆਣੇ ਆਦਮੀ ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਬੁਦਰਤ ਦੇ ਕਾਨੂੰਨ
 ਅਨੁਸਾਰ ਹਰ ਚੀਜ਼ ਦੀ ਕੀਮਤ ਦੇਣੀ ਪੈਂਦੀ ਹੈ। ਇਤਿਹਾਸ
 ਦੱਸਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਸੱਤ ਮੁਠਾਂ
 ਭੰਗ ਦੀਆਂ ਭੇਟ ਕਰਨ ਤੇ ਬਾਬਰ ਨੂੰ ਸੱਤ ਪਾਤਸ਼ਾਹੀਆਂ
 ਬਖਸ਼ੀਆਂ ਸਨ। ਉਸੇ ਸਮੇਂ ਭਾਈ ਬਾਲਾ ਜੀ ਦੇ ਰੋਸ ਕਰਨ
 ਤੇ ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਬਚਨ ਕੀਤਾ ਕਿ ਸ਼ੱਤ ਸਿਰ
 ਦੇ ਕੇ ਰਾਜ ਵਾਪਸ ਲਵਾਂਗੇ। ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ, ਗੁਰੂ
 ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਜੀ ਅਤੇ ਚਾਰ ਸਾਹਿਬਜ਼ਾਦਿਆਂ ਦੇ ਧਰਮ ਹੇਤ
 ਸੀਸ ਦੇਣ ਉਪਰੰਤ ਹੀ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਖ਼ਾਲਸਾ ਰਾਜ ਕਾਇਮ
 ਹੋਇਆ ਸੀ। ਫਿਰ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ ਅਪਣੀ ਫੁੱਟ ਕਾਰਨ ਅਤੇ ਗੁਰੂ
 ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮ ਭੁਲ ਜਾਣ ਕਾਰਨ ਪੰਜਾਬ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਕਬਜ਼ੇ

ਵਿਚ ਚਲਾ ਗਿਆ ਸੀ ਬਦੇਸ਼ੀ ਧੋਖੇਬਾਜ਼ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਹਕੂਮਤ ਨੂੰ ਖਤਮ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਜਿਥੇ ੮੦ (ਅੱਸੀ) ਸੀਸ ਲਗਾਏ ਲਿਖੇ ਹਨ, ਉਥੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਪ੍ਰਦੇਸ਼ ਜਾਣਾ ਵੀ ਲਿਖਿਆ ਹੈ।

ਸਕਲ ਭਵਾ ਦੀਪ ਮੈ ਜਾਹੀ

ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਸਾਰੇ ਭਾਰਤ ਵਿਚ ਅਤੇ ਖਾਸ ਕਰ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਕਿਸੇ ਕਿਸਮ ਦਾ ਸੰਗਠਨ ਬਣਨ ਦੇਣਾ ਨਹੀਂ ਸੀ ਚਾਹੁੰਦੀ। ਕੋਈ ਐਸੀ ਤਹਿਰੀਕ ਉੱਠਣ ਨਹੀਂ ਸੀ ਦੇਣਾ ਚਾਹੁੰਦੀ ਜਿਹੜੀ ਉਸਦੇ ਵਿਰੁਧ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰੇ। ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਸਿੱਖਾਂ ਕੋਲੋਂ ਨਵਾਂ ਨਵਾਂ ਰਾਜ ਖੋਲ੍ਹਿਆ ਸੀ ਇਸ ਲਈ ਸਿੱਖਾਂ ਕੋਲੋਂ ਖਤਰਾ ਮਹਿਸੂਸ ਕਰਦੇ ਸਨ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਦੀ ਪਰਵਾਹ ਨਾ ਕਰਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਸੂਬੇ ਅਤੇ ਨਾਇਬ ਸੂਬੇ ਬਣਾ ਕੇ ਜਥੇਬੰਦੀ ਦਾ ਕੰਮ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਸੀ। ਜਿਸਦਾ ਅਸਰ ਇਹ ਹੋਇਆ ਕਿ ਬੰਨ੍ਹੇ ਹੀ ਸਮੇਂ ਵਿੱਚ ਲੱਖਾਂ ਹੀ ਨਾਮਧਾਰੀ ਜਥੇਬੰਦ ਹੋ ਗਏ। ਇਹ ਸਿੱਖ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਸੱਚਾ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਫਰਕੇ ਮੰਨਦੇ ਸਨ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮ ਨੂੰ ਮੰਨਣਾ ਅਪਣੀ ਖੁਸ਼ਕਿਸਮਤੀ ਸਮਝਦੇ ਸਨ। ਅੰਗਰੇਜ਼ ਇਹ ਸਹਾਰ ਨਹੀਂ ਸਨ ਸਕਦੇ ਕਿ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਤੇ ਬਿਨਾਂ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਨੂੰ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਆਖਿਆ ਜਾਏ ਜਾਂ ਕਿਸੇ ਇਕ ਆਦਮੀ ਦੇ ਹੁਕਮ ਅੰਦਰ ਲੱਖਾਂ ਆਦਮੀ ਹੋਣ। ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਦੇ ਨਾ ਮਿਲਵਰਤਣੀ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮ ਅਤੇ ਸੁਦੇਸ਼ੀ ਫੀਜ਼ਾਂ ਦੇ ਵਰਤਣ ਦੇ ਪ੍ਰਚਾਰ ਨੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਚੌਕੰਨਿਆਂ ਕਰ ਦਿਤਾ ਸੀ। ਨਾਮਧਾਰੀ ਭਗਤਿਆਂ ਦੇ ਫੈਸਲੇ ਸੂਬਿਆਂ ਥੋਲੇ ਹੋਣ ਕਰਕੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਇਸ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮ ਨੂੰ ਇਕ ਸਮਾਨਤਰ ਸ਼ੁਰੂਕਾਰ ਸਮਝਿਆ। ਫਿਰ ਜਦੋਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਪਤਾ ਲੱਗਾ ਕਿ ਨਾਮਧਾਰੀ ਫੌਜੀ ਸਿਖਲਾਈ ਲੈਣ ਵਾਸਤੇ ਅਤੇ ਜ਼ੋਰੀ ਹਥਿਆਰਾਂ ਵਿਚ ਨਿਪੁੰਨਤਾ ਹਾਸਲ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਜੰਮੂ ਕਸ਼ਮੀਰ ਦੀਆਂ ਫੌਜਾਂ ਵਿਚ ਭਰਤੀ ਹੋ ਰਹੇ ਹਨ ਅਤੇ ਰੂਸ ਕੋਲੋਂ ਮੌਦਦ ਲੈਣ ਵਾਸਤੇ ਰੂਸੀਆਂ ਨਾਲ ਆਢਾ ਸਾਢਾ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ ਤਾਂ ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਸਟੋ ਕੱਪੜੀ ਔਗ ਲੱਗ ਗਈ। ਹੁਣ ਉਹ ਇਸ ਤਹਿਰੀਕ ਨੂੰ ਕੁਚਲਣ ਲਈ ਬਹਾਨਾ ਲਭ ਰਹੇ ਸਨ। ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਵਲੋਂ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਤੇ ਹਮਲਾ ਕਰਨ ਨਾਲ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਤੇ ਵਾਰ ਕਰਨ ਦਾ ਮੌਕਾ ਮਿਲ ਗਿਆ। ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਨੂੰ ਬੜੀ ਦਰਿਦਰੀ ਨਾਲ ਤੇਪੀ ਨਾਲ ਉਛਾਣ ਪਿਛੋਂ, ਇਸ ਤਹਿਰੀਕ ਦੇ ਮੋਢੀ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵਲ ਧਿਆਨ ਕੀਤਾ।

ਅੰਤਰਜਾਮੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਭਾਵੇਂ ਵਰਤਣ ਵਾਲੇ ਸਾਰੇ ਹਾਲਾਤ ਜਾਣਦੇ ਸਨ ਪਰ ਫਿਰ ਵੀ ਉਹਨਾਂ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਵੱਲ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਦੇ ਜਾਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਪੁਲੀਸ ਨੂੰ ਖਬਰ ਭੇਜ ਦਿੱਤੀ ਸੀ ਕਿ ਕੁਝ ਨਾਮਧਾਰੀ ਮੇਰੀ ਅਰਜ਼ ਅਥਵਾ ਮੇਰਾ ਹੁਕਮ ਨ ਮੰਨਦੇ ਹੋਏ ਲੜਾਈ ਭਗਤੋਂ ਵਾਸਤੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ। ਮੈਂ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਇਹ ਖਬਰ ਇਸ ਲਈ ਭੇਜੀ ਹੈ ਕਿ ਅਪਣਾ ਇੱਤਜਾਮ ਕਰ ਲਵੋ। ਮੈਂ ਕਿਸੇ ਵੀ ਅਨੁਰਥ ਦਾ ਜ਼ਿੰਮੇਵਾਰ ਨਹੀਂ। ਭਾਵੇਂ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਪਹਿਲੇ ਹੀ ਪੁਲੀਸ ਨੂੰ ਇੱਤਲਾਹ ਭੇਜ ਦਿੱਤੀ ਸੀ ਪਰ ਸਰਕਾਰ ਤਾਂ ਯੋਗ

ਜੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਦੇਹਾਂਤ ਵਾਲੀ ਗੱਲ ਸੱਚੀ ਹੁੰਦੀ ਤਾਂ ਬਰਮਾ ਦੇ ਸਭ ਤੋਂ ਵਡੇ ਅਫਸਰ, ਚੀਫ ਕਮਿਸ਼ਨਰ, ਸਰ ਚਾਰਲਸ ਬਰਨਾਰਡ ਨੂੰ ਅਪਣੇ ਮਿਤਰ ਸ: ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਭਦੋੜ ਨੂੰ ਅਪਣੀ ੨੩ ਅਗਸਤ ਸੰਨ ੧੮੮੬ ਵਾਲੀ ਚਿਠੀ ਵਿਚ ਇਹ ਲਿਖਣਾ ਦੀ ਲੋੜਨ ਪੈਦੀ ਕਿ (ਗੁਰੂ) ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਕੂਕਾ ਐਸੀ ਦੂਰ ਥਾਂ ਤੇ ਬਦਲਿਆ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ ਜਿਥੋਂ (ਕੁਕਿਆਂ ਦਾ) ਇਨ੍ਹਾਂ ਨਾਲ ਸੰਪਰਕ ਕਰਨਾ ਸੰਭਵ ਨਹੀਂ ਹੋਵੇਗਾ। ਹੁਣ ਆਪ ਹੀ ਵਿਚਾਰ ਲਉ ਕਿ ਸਰਕਾਰ ਕਿੰਨੀ ਕੁ ਸੱਚੀ ਸੀ ਕਿ ਪਹਿਲਾਂ ਇਹ ਐਲਾਨ ਕੀਤਾ ਕਿ ੨੬ ਨਵੰਬਰ ਸੰਨ ੧੮੮੫ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਦੇਹਾਂਤ ਹੋ ਗਿਆ ਹੈ ਅਤੇ ਫਿਰ ਚੀਫ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਨੇ ੨੩ ਅਗਸਤ ਸੰਨ ੧੮੮੬ ਨੂੰ ਇਹ ਲਿਖਿਆ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਕਿਸੇ ਦੂਰ ਥਾਂ ਤੇ ਭੇਜਿਆ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ।

ਜਾਂ ਅਯੋਗ, ਕਿਸੇ ਵੀ ਤਰੀਕੇ ਨਾਲ ਵੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਗਰਿਫਤਾਰ ਕਰਨਾ ਚਾਹੁੰਦੀ ਸੀ।

ਐਥਾਲਾ ਕਮਿਸ਼ਨਰੀ ਦਾ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਮਿਸਟਰ ਮੈਕਨਬ ਲਿਖਦਾ ਹੈ :

"ਭਰਤਾਂ ਦੇ ਕਤਲ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਆਗਿਆ ਨਾਲ ਹੋਏ ਹਨ। ਜੇ ਉਸ ਉੱਤੇ ਭਾਤਲਾ ਲਈ ਸਹਿ ਅਤੇ ਰੁਕ ਦੇਣ ਦਾ ਮੁਕੱਦਮਾ ਅਦਾਲਤ ਵਿਚ ਸਾਬਤ ਨਾ ਵੀ ਹੋ ਸਕੇ ਤਾਂ ਵੀ ਉਸ ਨੂੰ ਬਰੀ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ ਚਾਹੀਦਾ। ਸਗੋਂ ਇਹ ਫੈਸਲਾ ਦੇਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਸ ਦੇ ਖਿਲਾਫ ਮੁਕੱਦਮਾ ਸਾਬਤ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਿਆ ਪਰ ਉਹ ਦੋਸ਼ੀ ਜ਼ਰੂਰ ਹੈ। ਮੁਕੱਦਮਾ ਸਾਬਤ ਨਾ ਹੋਣ ਦੀ ਸੂਰਤ ਵਿੱਚ ਉਸਦੇ ਖਿਲਾਫ ਬੰਗਾਲ ਐਕਟ ਨੰ: ੩ ਸੰਨ ੧੮੧੮ ਦੀ ਕਾਰਵਾਈ ਕਰਨੀ ਚਾਹੀਦੀ ਹੈ। ਮੇਰੀ ਇਹ ਪੱਕੀ ਰਾਇ ਹੈ ਕਿ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਉਮਰ ਕੈਦ ਦੀ ਸਜ਼ਾ ਦੇ ਕੇ ਅੰਡੇਮਾਨ ਟਾਪੂ ਵਿਚ ਭੇਜ ਦਿੱਤਾ ਜਾਵੇ।"

ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਲੈਫਟੀਨੈਂਟ ਗਵਰਨਰ ਨੇ ਕਲਕੱਤੇ ਦੇ ਗਵਰਨਰ ਜਨਰਲ ਨੂੰ ਫਾਰ ਹਾਹੀ ਇਕ ਗੁਪਤ ਸੁਨੇਹਾ ਭੇਜਿਆ ਸੀ ਜੋ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੈ :

"ਪਹਿਲੇ ਵਾਕਿਆਤ ਨੂੰ ਧਿਆਨ ਵਿਚ ਰੱਖਦਿਆਂ ਇਹ ਉਪਦੇਸ਼ ਦਸਦੇ ਹਨ ਕਿ ਇਸ ਮਤ ਦੇ ਆਗੂਆਂ ਦੀ ਲਾਇਲਾਜ ਸਾਜ਼ਸ਼ ਹੈ। ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਚਿਰ ਇਹ ਆਜ਼ਾਦ ਫਿਰਦੇ ਹਨ ਮੁਲਕ ਸੁਰੱਖਿਅਤ ਨਹੀਂ। ਇਸ ਲਈ ਮੈਂ ਫੋਰਸਿਥ ਨੂੰ ਅਧਿਕਾਰ ਦਿੱਤਾ ਹੈ ਕਿ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਮੁਖੀ ਸੂਬਿਆਂ ਨੂੰ ਫੜ ਲਿਆ ਜਾਏ।"

ਇਨ੍ਹਾਂ ਰਿਪੋਰਟਾਂ ਤੋਂ ਸਾਫ਼ ਪਤਾ ਲਗ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਦਿਲਾਂ ਵਿੱਚ ਦਹਿਸ਼ਤ ਬਹਿ ਗਈ ਸੀ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਜਲਦੀ ਤੋਂ ਜਲਦੀ ਗਰਿਫਤਾਰ ਕਰਨਾ ਚਾਹੁੰਦੇ ਸਨ। ਅਖੀਰ ਐਥਾਲੇ ਦੇ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਟੀ ਡੀ ਵੋਰਸਿਥ ਦੇ ਹੁਕਮ ਅਨੁਸਾਰ ਕਰਨਲ ਬੇਲੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ

ਗਰਿਫਤਾਰ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਆਇਆ। ਇਹ ੧੭-੧੮ ਜਨਵਰੀ ਸੰਨ ੧੮੭੨ ਦੀ ਵਿਚਲੀ ਰਾਤ ਸੀ। ਕਰਨਲ ਬੇਲੀ ਕੋਲ ਨਾ ਕੋਈ ਵਾਰੰਟ ਸੀ ਅਤੇ ਨਾ ਸੰਮਨ ਸੀ। ਉਸਨੇ ਪਿਤਾ ਦੇ ਬਾਹਰ ਹੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਬਲਾ ਭੇਜਿਆ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਕੋਈ ਉਜਰ ਨਾ ਕੀਤਾ, ਝਟ ਮਾਈ ਕਰਮੋਂ ਵਾਲੀ ਕਾਲੀ ਕੰਬਲੀ ਉੱਤੇ ਲੈ ਲਈ ਅਤੇ ਗੱਡੇ ਨੂੰ ਜੇੜਨ ਦਾ ਹੁਕਮ ਦੇ ਦਿੱਤਾ।

(ਪੰਜ) ਸਤਿਗੁਰੂ ਹੋ ਪਏ ਤਿਆਰ, ਚਲੇ ਸਮੇਦਰਾਂ ਤ ਪਾਰ
ਕਿਹੜਾ ਮੇਟੇ ਇਹ ਅੱਖਰ, ਘਿਰਤੇ ਲਿਖੇ ਕਰਤਾਰ ਦੇ।

ਪੁਲੀਸ ਦੇ ਆਉਣ ਦੀ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਤਿਆਰ ਹੋ ਜਾਣ ਦੀ ਖਬਰ ਸਾਰੇ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਵਿਚ ਅਤੇ ਨੇੜੇ ਦੇ ਪਿਤਾ ਵਿਚ ਬਿਜਲੀ ਵਾਂਗ ਫਿਰ ਗਈ। ਸਾਰੇ ਲੋਕ ਹੱਥਲੇ ਕੰਮ ਵਿਚੋਂ ਛੱਡ ਕੇ ਰੋਏ ਕਰਲਾਏ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਕੋਲ ਪਹੁੰਚ ਗਏ। ਸਾਰੀ ਸੰਗਤ ਰੋ ਰੋ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਅੱਗੇ ਨਾ ਜਾਣ ਦੀ ਬੇਨਤੀ ਕੀਤੀ ਪਰ ਰਜ਼ਾ ਦੇ ਮਾਲਕ ਨੇ ਸਭ ਨੂੰ ਭਾਣਾ ਮੰਨਣ ਲਈ ਹੁਕਮ ਕੀਤਾ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਪਿਤਾ ਬਾਬਾ ਜੁੱਸਾ ਸਿੰਘ ਜੀ ਹਾਲੇ ਬੇਹਾਲ ਹੋਇਆ, ਭੁਥਾਂ ਮਾਰ ਮਾਰ ਕੇ ਰੋ ਰਹੇ ਸਨ ਅਤੇ ਕਹਿ ਰਹੇ ਸਨ ਕਿ ਇਹ (ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ) ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵਿਛੋੜਾ ਵਜ਼ੀ ਵਾਰ ਦੇ ਰਹੇ ਹਨ। ਪਹਿਲੀ ਵਾਰ ਤੋਂ ਜੁਗ ਵਿਚ ਸ੍ਰੀ ਰਾਮ ਚੰਦ ਜੀ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਮੈਨੂੰ ਦਸਰਥ ਨੂੰ ਦਿੱਤਾ ਸਨ ਅਤੇ ਹੁਣ ਫਿਰ ਦੇ ਰਹੇ ਹਨ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਬਾਬਾ ਜੀ ਨੂੰ ਪ੍ਰੀਤਜ ਦਿੱਤੀ ਅਤੇ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਦੀ ਰਜ਼ਾ ਵਿਚ ਰਾਜੀ ਰਹਿਣ ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਦਿੱਤੀ। ਆਪ ਜੀ ਦੇ ਛੋਟੇ ਵੀਰ ਭਾਈ ਬੁਧ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਅੱਖੀਆਂ ਵਿਚ ਪਾਣੀ ਤਰ ਕੇ ਦੇਖੇ ਹਥ ਜੋੜ ਅਰਜ਼ ਕੀਤੀ ਕਿ ਸੱਚੇ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਜੀ ਆਪ ਅਪਣੀ ਰੋਂਦੀ ਕੁਰਲਾਂਦੀ ਸੰਗਤ ਤੇ ਤੁਰਸ਼ ਕਰਕੇ ਇਥੇ ਹੀ ਦਰਸਨ ਦਿੰਦੇ ਰਹੋ ਅਤੇ ਆਪ ਜੀ ਦੀ ਜਗ੍ਹਾ ਮੈਂ ਚਲਾ ਜਾਂਦਾ ਹਾਂ ਅਤੇ ਸਾਰਾ ਦੇਸ਼ ਮੈਂ ਮੰਨ ਲੈਂਦਾ ਹਾਂ।

ਈਹਾਂ ਤੁਮ ਸੁਹਾਵਤੋਂ ਹੈ ਦਾਸ ਦੇਸ਼ ਚਾਇਲੇ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਭਾਈ ਬੁਧ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਸਮਝਾਇਆ ਕਿਹਾ ਕਿ ਭਾਈ ਇਹ ਕ੍ਰੋਮ ਮੇਰੇ ਜਾਣ ਦਾ ਹੀ ਹੈ। ਮੇਰੇ ਜਾਣ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਧਰਮ ਨਹੀਂ ਚਲ ਸਕਦਾ। ਤੁਸੀਂ ਪ੍ਰੀਤਜ ਰਖੋ-

ਬੇਲੇ ਤੁਮ ਪੀਛੇ ਸਭ ਕਾਰਾ।

ਈਹਾਂ ਰਾਖੇ ਭਲੀ ਪ੍ਰਕਾਰਾ।

ਕਰੀਓ ਭਜਨ ਕਰਾਵੇ ਔਰਨ।

ਬਿਨਾਂ ਨਾਮ ਕਾਹੂ ਕੋਊ ਠੋਰਨ।

-ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਿਲਾਸ ਪਾ ੧੨ਵੀਂ

ਤੁਸੀਂ ਕਿਸੇ ਕਿਸਮ ਦਾ ਫਿਕਰ ਨ ਕਰੋ, ਅਤੇ ਮੇਰਾ ਬਚਨ ਮੰਨ ਕੇ

ਸਾਰ ਸੰਮਲ ਰਖੇ ਸਭ ਸੰਗਤ।

ਇਤ ਦਰ ਦੀ ਹੋਵੇ ਲਖ ਪੰਗਤ।

ਦੇਸ਼ ਸੰਗਤ ਰੋ ਰਹੀ ਸੀ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਅੱਗੇ ਨਾ ਜਾਣ ਵਾਸਤੇ ਕੀਰਨੇ ਪਾ ਰਹੀ ਸੀ ਪਰ ਚੰਧਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਅਪਣੇ ਸਿੱਥੇ ਹੋਏ ਪ੍ਰਗਾਮ ਅਨੁਸਾਰ ਜਾਣ ਨੂੰ ਤਿਆਰ ਸਨ। ਸੰਗਤ ਨੂੰ ਪ੍ਰੀਤਜ ਦੇਣ ਵਾਸਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਫੁਰਮਾਇਆ ਕਿ ਫਿਕਰ ਨ ਕਰੋ

“ਮੈਂ ਇਸੇ ਦੇਸ਼ ਵਿਚ ਜਰੂਰ ਵਾਪਸ ਆਵਾਂਗਾ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਚਿਰ ਸਾਰੀ ਸ੍ਰਿਸਟੀ ਤੇ ਧਰਮ ਨਹੀਂ ਵਰਤਦਾ ਮੈਂ ਕਿਤੇ ਨਹੀਂ ਜਾਂਦਾ।

ਸੂਰਜ ਭਾਵੇਂ ਲਹਿੰਦੇ ਵਲੋਂ ਚੜ੍ਹਨ ਲਗ ਪਵੇ ਪਰ ਇਹ ਕਦੇ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦਾ ਕਿ ਮੈਂ ਨ ਆਵਾਂ, ਅੰਗਰੇਜ਼ ਮੈਨੂੰ ਮਰ ਗਿਆ ਆਖਣਗੇ ਪਰ ਤੁਸਾਂ ਇਤਬਾਰ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ।” -ਇਤਿਆਇ

ਭਾਵੇਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਬੜੀ ਤਸੱਲੀ ਦਿੱਤੀ ਪਰ ਸੰਗਤ ਨੂੰ ਪ੍ਰੀਤਜ ਕਿਥੇ ? ਅਖੀਰ ਕਰਨਲ ਬੇਲੀ ਦੇ ਕਾਹਲੇ ਪੈਣ ਤੇ ਅਰਦਾਸ ਕਰ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਕੁਝ ਸੂਬਿਆਂ ਸਮੇਤ ਗੱਡੇ ਵਿਚ ਬਹਿ ਗਏ।

ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਮਝਦੇ ਸਨ ਕਿ ਅਸਾਂ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਬਿਨਾਂ ਕਿਸੇ ਖੂਨ ਖਰਾਬੇ ਤੋਂ ਅਪਣੀ ਅਕਲਮੰਦੀ ਅਤੇ ਅਪਣੀ ਬਹਾਦਰੀ ਨਾਲ ਗਰਿਫਤਾਰ ਕਰ ਲਿਆ ਹੈ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਇਹ ਨਹੀਂ ਸੀ ਪਤਾ ਕਿ ਅਸਾਂ ਅਪਣੀ ਪੈਰੀ ਆਪ ਹੀ ਕੁਹਾੜਾ ਮਾਰਿਆ ਹੈ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਸ਼ਾਇਦ ਪਤਾ ਨਹੀਂ ਹੋਣਾ ਕਿ ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਜੀ ਸ਼ਹੀਦ ਕਿਉਂ ਹੋਏ ਸਨ ? ਉਹ ਸ਼ਹੀਦ ਇਸ ਲਈ ਹੋਏ ਸਨ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਸ਼ਹਾਦਤ ਬਿਨ ਮੁਸਲਮਾਨੀ ਰਾਜ ਦੀਆਂ ਜੜ੍ਹਾਂ ਹਿੱਲ ਨਹੀਂ ਸਨ ਸਕਦੀਆਂ। ਅੰਤਰਜਾਮੀ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਜਾਣਦੇ ਸਨ ਕਿ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਚਿਰ ਉਹ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਰਾਹੀਂ ਗਰਿਫਤਾਰ ਹੋ ਕੇ ਪਰਦੇਸ ਨਹੀਂ ਜਾਂਦੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਚਿਰ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਰਾਜ ਦੀਆਂ ਜੜ੍ਹਾਂ ਹਿੱਲ ਨਹੀਂ ਸਕਦੀਆਂ। ਉਹ ਤਾਂ ਅਪਣੀ ਰਜ਼ਾ ਨਾਲ ਜਾ ਰਹੇ ਸਨ। ਉਹ ਤਾਂ ਲਲਕਾਰ ਲਲਕਾਰ ਕੇ ਆਖ ਰਹੇ ਸਨ

“ਮੈਨੂੰ ਕੋਈ ਨਹੀਂ ਕਿਤੇ ਲੈ ਜਾਣ ਵਾਲਾ”

ਇਸ ਤੁਕ ਨੂੰ ਪੁੱਠ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਹੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਇਕ ਕੋਤਿਕ ਕੀਤਾ ਸੀ ਜੋ ਸੰਖੇਪ ਵਿਚ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੈ

“ਲੁਧਿਆਣੇ ਪਹੁੰਚਣ ਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਵਾਕ ਬੰਗਲੇ ਅੰਦਰ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ ਸੀ। ਬੰਗਲੇ ਦੇ ਬਾਹਰ ਅਬਵਾ ਦਰਵਾਜ਼ੇ ਤੇ ਸੁਖਤ ਪਹਿਰਾ ਸੀ। ਆਉਣ ਤੋਂ ਬੜੀ ਦੇਰ ਪਿਛੋਂ ਹੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਅਲੋਪ ਹੋ ਗਏ। ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਬਰਮਚਾਰੀਆਂ ਦੇ ਹੱਥਾਂ ਦੇ ਤੋਤੇ ਉਡ ਗਏ। ਦੇਸ਼ ਚੰਧਰ ਕੁਝ ਦੌੜ ਹੋਣ ਲੱਗੀ। ਬੰਗਲੇ ਦੇ ਅੰਦਰ ਬਾਹਰ ਅਤੇ ਨੇੜੇ ਤੋਤੇ ਸਭ ਢੂਡ ਬੈਠੇ ਪਰ ਕੋਈ ਪਤਾ ਨ ਲਗਾ। ਹਫ਼ਤਾ ਦਫ਼ਤੀ ਮੋਚ ਗਈ। ਅੰਗਰੇਜ਼ ਬੜੇ ਮਾਯੂਸ ਹੋ ਗਏ। ਬੜੀ ਦੇਰ ਪਿਛੋਂ ਹੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਮਾਲਾ ਵੇਰਦੇ ਹੋਏ ਦਰਵਾਜ਼ਾ ਲੰਘ ਕੇ ਅੰਦਰ ਆਉਂਦੇ ਦਿਸ ਪਏ। ਅਫ਼ਸਰਾਂ ਦੀ ਜਾਨ ਵਿਚ ਜਾਨ ਆ ਗਈ, ਲੁਖ ਦਾ ਸਾਹ ਲਿਆ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਫਰਮਾਇਆ ਕਿ, ਤੁਸੀਂ ਸਮਝਦੇ ਹੋਵੋਗੇ ਕਿ ਤੁਸੀਂ ਮੈਨੂੰ ਗਰਿਫਤਾਰ ਕਰਕੇ ਲੈ ਚੱਲੇ ਹੋ। ਇਹ ਤੁਹਾਡੀ ਗਲਤ ਫਹਿਮੀ ਹੈ। ਹੁਣ ਤੁਸਾਂ ਅਪਣੀ ਅਖੀ ਵੇਖ ਲਿਆ ਹੈ ਕਿ ਮੈਂ ਤੁਹਾਡੀ ਬੇਦਸ਼ ਵਿਚ ਨਹੀਂ। ਮੈਂ ਤਾਂ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਦੀ ਰਜ਼ਾ ਅੰਦਰ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹਾਂ।

ਸੰਤ ਤਰਨ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵਹਿਮੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ

ਪੇਣ, ਜਲ, ਅਗਨੀ, ਜਿਸਦਾ ਅਸਰ ਮੰਨੇ

ਦੁਨੀਆਂ ਜੋਣ ਸਾ ਨੂੰ ਤੇ ਜਾਣ ਵਾਲਾ
ਅਸੀਂ ਜੋਣ, ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ
ਦੇ ਤਾਣੇ ਮਿਤ ਕਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਜਾਣ ਸਕਦੇ ਹਾਂ?

ਤੂੰ ਦਰਿਆਉਂ ਵਾਨਾ ਬੀਨਾ

ਮੈਂ ਮਛਲੀ ਕੈਸੇ ਖੰਡ ਲਗਾ।।

ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅਬਚਲ ਨਗਰ
ਤੇ ਨਿਕਲ ਕੇ ਸ਼੍ਰੋਮਾਨ ਬਾਬਾ ਅਜਾਪਾਲ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਨਾਮ ਤੇ
ਰੂਪਤ ਵਿਚਰਦੇ ਰਹੇ, ਇਸੇ-ਤਰ੍ਹਾਂ ਆਪਣੀ ਰਜਾ ਦੇ ਮਾਲਕ,
ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵੀ, ਰੂਪਤ ਵਿਚਰਨ ਵਾਸਤੇ
ਮਰਗੋਈ ਵਿਚੋਂ ਅਲੋਪ ਹੋ ਗਏ। ਇਸ ਰੂਪਤ ਰੂਪ ਵਿਚ ਵੀ
ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਕਈਆਂ ਨੂੰ ਦਰਸਨ ਨਾਲ ਕਿਤਾਰਥ ਕੀਤਾ
ਅਥਵਾ ਦਰਸਨ ਦੇ ਕੇ ਕਿਤਾਰਥ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ।

ਆਓ, ਹੁਣ ਜਰਾ ਉਨ੍ਹਾਂ ਬਚਨਾਂ ਨੂੰ ਇਕ ਵੇਰ ਫੇਰ
ਵਿਚਾਰੀਏ ਜਿਹੜੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਪ੍ਰਦੇਸ ਜਾਣ ਸਮੇਂ
ਕੀਤੇ ਸਨ

“ਐਗਰੇਜ਼ ਮੈਨੂੰ ਮਰ ਗਿਆ ਆਖਣਗੇ ਪਰ ਤੁਸਾਂ
ਇਤਬਾਰ ਨਹੀਂ ਫਰਨਾ ..”

ਐਤਰਜਾਮੀ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਜਾਣਦੇ ਸਨ ਕਿ ਅਸਾਂ
ਐਸੀ ਖੇਡ ਖੇਡਣੀ ਹੈ ਕਿ ਐਗਰੇਜ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਇਹ ਆਖਣ
ਲਈ ਮਜਬੂਰ ਹੋ ਜਾਏਗੀ ਕਿ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਚੜ੍ਹਾਈ ਕਰ
ਗਏ ਹਨ। ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਜਿਥੇ ਦੂਜੇ ਸਾਰੇ ਬਚਨ ਸਤਿ
ਹੋਏ ਉਥੇ ਇਹ ਬਚਨ ਵੀ ਸਤਿ ਹੋਇਆ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਤਾਂ ਆਪਣੀ ਰਜਾ ਅਨੁਸਾਰ ਅਲੋਪ ਹੋ
ਗਏ ਸਨ ਪਰ ਹੁਣ ਐਗਰੇਜ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਦੁਨੀਆਂ ਨੂੰ ਕੀ
ਆਖੇ? ਇਹ ਤਾਂ ਆਖ ਨਹੀਂ ਸੀ ਸਕਦੀ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ
ਜੇਲ੍ਹ ਵਿਚੋਂ ਗਾਇਬ ਹੋ ਗਏ ਹਨ। ਜੇ ਇਹ ਆਖੇ ਤਾਂ ਦੁਨੀਆਂ
ਕਹੇਗੀ ਕਿ ਤੁਹਾਡਾ ਪਹਿਰਾ ਕੀ ਹੋਇਆ? ਜਾਂ ਫਿਰ ਸਵਾਲ
ਉਠੇਗਾ ਕਿ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਚੁਪ ਚੁਪੀਤੋਂ ਮਰਵਾ ਦਿੱਤਾ ਹੈ, ਫਿਰ
ਵੀ ਦੁਨੀਆਂ ਵਿਚ ਹਾਨੀ ਹੋਵੇਗੀ। ਸੋ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਆਪਣੇ
ਵਲੋਂ ਸੱਚਿਆਂ ਹੋਣ ਦੇ ਖਿਆਲ ਨਾਲ ਇਹ ਖਬਰ ਫੈਲਾ
ਦਿੱਤੀ ਕਿ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ੨੯ ਨਵੰਬਰ ਸੰਨ ੧੮੮੫
ਨੂੰ ਡਾਇਰੀਆ ਦੇ ਕਾਰਨ ਦੋਹਾਤ ਹੋ ਗਿਆ ਹੈ ਅਤੇ ੩੦
ਨਵੰਬਰ ਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਸਸਕਾਰ ਵੀ ਕਰ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਹੈ।
ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਝੂਠ ਦੇ ਪੈਰ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੇ। ਜੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ
ਜੀ ਦੇ ਦੋਹਾਤ ਵਾਲੀ ਗਲ ਸੱਚੀ ਹੁੰਦੀ ਤਾਂ ਥਰਮਾ ਦੇ ਸਭ ਤੋਂ
ਵਡੇ ਅਫਸਰ, ਚੀਫ ਕਮਿਸ਼ਨਰ, ਸਰ ਚਾਰਲਸ ਬਰਨਾਰਡ ਨੂੰ
ਆਪਣੇ ਮਿਤਰ ਸ੍ਰ ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਭਦੋੜ ਨੂੰ ਅਪਣੀ ੨੩
ਅਗਸਤ ਸੰਨ ੧੮੮੬ ਵਾਲੀ ਚਿਠੀ ਵਿਚ ਇਹ ਲਿਖਣ ਦੀ
ਲੋੜਨ ਪੈਂਦੀ ਕਿ (ਗੁਰੂ) ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਕੁਕਾ ਐਸੀ ਦੂਰ ਥਾਂ ਤੇ
ਬਦਲਿਆ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ ਜਿਥੋਂ (ਕੁਕਿਆਂ ਦਾ) ਇਨ੍ਹਾਂ ਨਾਲ
ਸੰਪਰਕ ਕਰਨਾ ਸੋਖਾ ਨਹੀਂ ਹੋਵੇਗਾ। ਹੁਣ ਆਪ ਹੀ ਵਿਚਾਰ
ਲਉ ਕਿ ਸਰਕਾਰ ਕਿੰਨੀ ਕੁ ਸੱਚੀ ਸੀ ਕਿ ਪਹਿਲਾਂ ਇਹ
ਐਲਾਨ ਕੀਤਾ ਕਿ ੨੯ ਨਵੰਬਰ ਸੰਨ ੧੮੮੫ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ
ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਦੋਹਾਤ ਹੋ ਗਿਆ ਹੈ ਅਤੇ ਫਿਰ ਚੀਫ
ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਨੇ ੨੩ ਅਗਸਤ ਸੰਨ ੧੮੮੬ ਨੂੰ ਇਹ ਲਿਖਿਆ
ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਕਿਸੇ ਦੂਰ ਥਾਂ ਤੇ ਭੇਜਿਆ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ।

ਫਿਰ ਸੰਨ ੧੮੮੫ ਦੀ ਜੇਲ੍ਹ ਰਿਪੋਰਟ ਵਿਚ ਜਿਥੇ ਹੋਰ
ਵੱਖ ਵੱਖ ਬਿਮਾਰੀਆਂ ਨਾਲ ਕੈਦੀਆਂ ਦਾ ਗੁਜ਼ਰ ਜਾਣਾ
ਲਿਖਿਆ ਹੈ, ਉਥੇ ਡਾਇਰੀਆ ਨਾਲ ਗੁਜ਼ਰ ਜਾਣ ਦਾ ਕਿਸੇ
ਵੀ ਕੈਦੀ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਨਹੀਂ। ਕਿਸੇ ਕੈਦੀ ਨੇ ਇਹ ਠੀਕ
ਲਿਖਿਆ ਹੈ

ਸਚਾਈ ਛੁਪ ਨਹੀਂ ਸਕਤੀ ਬਨਾਵਟ ਕੇ ਅਸੁਲੋਂ ਸੇ।

ਖੁਸਬੂ ਆ ਨਹੀਂ ਸਕਤੀ ਕਤੀ ਕਾਰਜ ਕੇ ਫੂਲੋਂ ਸੇ।

ਜੇ ਕੋਈ ਚੰਦਮਾ ਦੇ ਪਾਣੀ ਵਿਚ ਦਿਸ ਰਹੇ ਪਰਛਾਵੇ ਨੂੰ
ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਛੁਪਾਉਣ ਦੀ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਉਹ ਪਰਛਾਵੇ ਨੂੰ
ਭਾਵੇਂ ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਛੁਪਾ ਲਵੇਗਾ ਪਰ ਚੜ੍ਹੇ ਚੰਦਮਾ ਨੂੰ ਤਾਂ ਛੁਪਾ
ਨਹੀਂ ਸਕਦਾ। ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਐਗਰੇਜ਼ੀ
ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਹੋਰ ਝੂਠਿਆਂ ਕਰਨ ਲਈ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ
ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਗਤਵੇ ਅਤੇ ਗੁਟਕੇ ਦੀ ਮੰਗ ਕੀਤੀ ਪਰ
ਸਰਕਾਰ ਇਹ ਚੀਜ਼ਾਂ ਨਾ ਦੇ ਸਕੀ, ਜਿਹੜੇ ਬਸਤਰ ਦਿੱਤੇ
ਉਹ ਵੀ ਜਾਅਲੀ ਹੀ ਸਨ ਕਿਉਂ ਜੋ ਉਹ ਤਾਂ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ
ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਵੀ ਛੋਟੇ ਅਤੇ ਤੰਗ ਸਨ ਜਦ ਕਿ ਸ੍ਰੀ
ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਸਰੀਰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਹਰੀ ਸਿੰਘ
ਜੀ ਦੇ ਸਰੀਰ ਨਾਲੋਂ ਲੰਮਾ ਅਤੇ ਭਰਵਾਂ ਸੀ।

ਫਿਰ ਕਮਾਲ ਦੀ ਗੱਲ ਤਾਂ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ
ਦੇ ਦੋਹਾਤ ਦੀ ਸਰਕਾਰ ਵਲੋਂ ਦੱਸੀ ਗਈ ਤਾਰੀਕ ੨੯
ਨਵੰਬਰ ਸੰਨ ੧੮੮੫ ਤੋਂ ਪਿਛੋਂ ਕਈਆਂ ਸਰੀਰਾਂ ਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ
ਜੀ ਦੇ ਦਰਸਨ ਹੋਏ ਸਨ ਅਤੇ ਹੁਣ ਵੀ ਹੁੰਦੇ ਹਨ।

ਸ੍ਰੀ ਆਦਿ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ ਹੈ

ਰਾਜ ਬਿਨਾਸੀ ਤਾਮ ਬਿਨਾਸੀ

ਸਾਤਰੁ ਭੀ ਬੇਨਾਧਾ।।

ਦਿਸਟਮਾਨ ਹੈ ਸਗਲ ਬਿਨਾਸੀ

ਇਕ ਸਾਧ ਬਚਨ ਅਗਾਧਾ।।

ਦੇਖੋ ਤਾਂ ਇਕ ਸਾਧ ਦੇ ਬਚਨ ਬਾਰੇ ਲਿਖਿਆ ਹੈ ਕਿ
ਦੁਨੀਆਂ ਭਾਵੇਂ ਤਬਾਹ ਹੋ ਜਾਵੇ ਪਰ ਇਹ ਕਦੇ ਹੀ ਨਹੀਂ
ਸਕਦਾ ਕਿ ਸਾਧ ਦਾ ਬਚਨ ਪੂਰਾ ਨਾ ਹੋਵੇ। ਜਦ ਇਕ ਸਾਧ
ਦਾ ਬਚਨ ਅਵੱਸ ਹੀ ਪੂਰਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਸਾਧਾਂ ਦੇ ਬਣਾਉਣ
ਵਾਲੇ ਦੇ ਇਹ ਬਚਨ ਕਿਉਂ ਨਾ ਪੂਰੇ ਹੋਣਗੇ ਕਿ-

“ਮੈਂ ਇਸੇ ਦੇਹ ਵਿਚ ਜਰੂਰ ਵਾਪਸ ਆਵਾਂਗਾ। ਜਿੰਨਾ
ਚਿਰ ਸਾਰੀ ਸ੍ਰਿਸਟੀ ਤੇ ਧਰਮ ਨਹੀਂ ਵਰਤਦਾ ਮੈਂ ਕਿਤੇ ਨਹੀਂ
ਜਾਂਦਾ। ਸੂਰਜ ਭਾਵੇਂ ਲਹਿੰਦੇ ਵਲੋਂ ਚੜ੍ਹਨ ਲਗ ਪਵੇ ਪਰ ਇਹ
ਕਦੇ ਹੋ ਨਹੀਂ ਸਕਦਾ ਕਿ ਮੈਂ ਨ ਆਵਾਂ।”

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਸੱਚੇ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਜੀ ਦੇ ਬਚਨ ਅਵੱਸ ਹੀ
ਪੂਰੇ ਹੋਣਗੇ। ਇਸ ਲਈ ਸਾਨੂੰ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਦਰਸਨ ਦੀ ਤਾੱਘ
ਰੱਖਣੀ ਚਾਹੀਦੀ ਹੈ ਅਤੇ ਡੋਲਣਾ ਨਹੀਂ ਚਾਹੀਦਾ-

ਅਸਥਿਰ ਰਹਹੁ ਡੋਲਹੁ ਮਤ ਕਬਹੂ

ਗੁਰ ਕੈ ਬਚਨਿ ਅਧਾਰ।।

ਨਾਲ ਹੀ ਅਰਦਾਸ ਕਰਨੀ ਚਾਹੀਦੀ ਹੈ ਕਿ ਹੋ ਸੱਚੇ
ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਜੀ। ਸਿਖੀ ਵੀ ਤੇਰੀ ਅਤੇ ਸਿਦਕ ਵੀ ਤੇਰਾ, ਸਾਡਾ
ਸਿਦਕ ਤੇਰੇਸਾ ਬਣਾਈ ਰੱਖੋ ਅਤੇ ਦਰਸਨ ਦੀ ਦਾਤ ਬਖਸ਼ੋ।
ਨਾਨਕ ਮੰਗੈ ਦਰਸ ਦਾਨੁ ਕਿਰਪਾ ਕਰਹੁ ਹਰੇ।

ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ-ਇਕ ਰਾਜਨੀਤਕ ਅੰਦੋਲਨ

ਸ਼੍ਰੀ ਜਸਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਹਿਸਟੋਰੀਅਨ

ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਪ੍ਰਮੁੱਖ ਸੂਬਿਆਂ ਅਤੇ ਖੁਦ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੇ ਸੰਨ ੧੮੧੮ ਦੇ ਬੰਗਾਲ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ-III ਲਗਾ ਕੇ ਕਾਰਵਾਈ ਕੀਤੀ ਸੀ, *State Prisoner* ਦੇ ਤੌਰ ਤੇ ਦੇਸ਼ ਨਿਕਾਲਾ ਅਤੇ ਕੈਦਾਂ ਦਿਤੀਆਂ ਅਤੇ ਵਾਰੰਟ ਕੱਢੇ ਗਏ ਸਨ। ਸਾਲ ੧੮੧੮ ਦਾ ਬੰਗਾਲ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ-III ਰਾਜਨੀਤਕ ਕੈਦੀਆਂ ਤੇ ਹੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਲਾਗੂ ਕਰਦੀ ਸੀ।

ਕੁਝ ਸਮਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ਇਹ ਜਾਣਕਾਰੀ ਉਜਾਗਰ ਹੋਈ ਕਿ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਦੇਸ਼ ਦੇ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੰਗਰਾਮੀਆਂ ਨੂੰ ਪੈਨਸਨ ਦੇਣ ਲਈ ਜੋ 'ਸਕੀਮ' ਬਣਾਈ ਹੋਈ ਹੈ ਅਤੇ ਇਸ ਅਨੁਸਾਰ ਜਿਨ੍ਹਾਂ-ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਲਹਿਰਾਂ ਨੂੰ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦੀਆਂ ਲਹਿਰਾਂ ਮੰਨਿਆ ਗਿਆ ਹੈ, ਉਸ ਵਿਚ ਕੂਕਾ (ਨਾਮਧਾਰੀ) ਲਹਿਰ ਦਾ ਨਾਂ ਨਹੀਂ ਹੈ ਅਤੇ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਮੁਵਮੈਂਟ ਨੂੰ ਕੇਵਲ ਪ੍ਰਾਰੰਭਿਕ ਲਹਿਰ ਮੰਨਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਇਸ ਨੂੰ ਪੈਨਸਨ ਸਕੀਮ ਦੀ ਯੋਗਤਾ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਰੱਖਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਇਸ ਨਿਰਣੇ ਅਨੁਸਾਰ ਕੂਕਾ (ਨਾਮਧਾਰੀ) ਮੁਵਮੈਂਟ ਹੇਠ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦੇ ਸੰਘਰਸ਼ ਵਿਚ ਭਾਗ ਲੈ ਕੇ 'ਯੋਗਤਾ' ਰੱਖਣ ਵਾਲੇ ਅਥਵਾ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਵਾਰਸ ਪੈਨਸਨ ਲੈਣ ਦੇ ਹੱਕਦਾਰ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦੇ। ਇਸ ਤੌਰ ਦਾ ਪ੍ਰਗਟਾਵਾ ਕੇਦਰੀ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਗ੍ਰਹਿ ਵਿਭਾਗ ਵੱਲੋਂ ਪੰਜਾਬ ਅਤੇ ਹਰਿਆਣਾ ਹਾਈਕੋਰਟ, ਚੰਡੀਗੜ੍ਹ ਵਿੱਚ ਵਕੀਲ ਸ. ਮਲਵਿੰਦਰਜੀਤ ਸਿੰਘ ਵਤੋਰ ਦੀ ਰਿਟ ਯਾਚਿਕਾ ਦੇ ਜੁਆਬ ਵਿੱਚ ਦਿੱਤੇ ਲਿਖਤੀ ਉਤਰ ਰਾਹੀਂ ਕੀਤਾ ਗਿਆ।

ਸ. ਮਲਵਿੰਦਰਜੀਤ ਸਿੰਘ ਵਤੋਰ ਪੰਜਾਬ ਅਤੇ ਹਰਿਆਣਾ ਹਾਈਕੋਰਟ ਚੰਡੀਗੜ੍ਹ ਵਿੱਚ ਸੀਨੀਅਰ ਵਕੀਲ ਹਨ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਇਸ ਕੋਰਟ ਵਿੱਚ ਰਿਟ ਪਟੀਸ਼ਨ ਦਰਜ ਕਰਵਾਈ ਸੀ ਕਿ ਕੂਕਾ (ਨਾਮਧਾਰੀ) ਮੁਵਮੈਂਟ ਨੂੰ ਕਿਉਂ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੈਨਾਨੀ ਪੈਨਸਨ ਸਕੀਮ ਹੇਠ ਨਹੀਂ ਲਿਆ ਗਿਆ ਹੈ। ਇਹ ਰਿਟ ਪਟੀਸ਼ਨ ਮਲਵਿੰਦਰਜੀਤ ਸਿੰਘ ਵਤੋਰ ਬਨਾਮ ਭਾਰਤ ਦੀ ਕੇਦਰੀ ਸਰਕਾਰ ਹੈ ਜਿਸਦੇ ਜੁਆਬ ਵਿੱਚ ਮਾਰਚ ੨੦੦੪ ਨੂੰ ਗ੍ਰਹਿ ਵਿਭਾਗ ਵੱਲੋਂ ਉਪਰੋਕਤ ਜਾਣਕਾਰੀ ਦਿੱਤੀ ਗਈ ਸੀ।

ਅਗਲੀ ਗੱਲ ਕਰਨ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਮੈਂ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਵੱਲੋਂ ਬਣਾਈ ਗਈ 'ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੈਨਾਨੀ ਪੈਨਸਨ ਸਕੀਮ' ਬਾਰੇ ਕੁਝ ਦਸ ਦੇਣਾ ਯੋਗ ਸਮਝਦਾ ਹਾਂ। ਭਾਰਤ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ

ਦੇ ੨੫ ਸਾਲ ਪੂਰੇ ਹੋਣ ਤੇ ਉਸ ਸਮੇਂ ਦੀ ਪ੍ਰਧਾਨ ਮੰਤਰੀ, ਸ਼੍ਰੀਮਤੀ ਇੰਦਰਾ ਗਾਂਧੀ ਨੇ ਦੇਸ਼ ਦੇ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੰਘਰਸ਼ ਦੌਰਾਨ ਜੇਲ੍ਹਾਂ ਕੱਟਣ ਅਥਵਾ ਜਾਨਾਂ ਵਾਰਨ ਵਾਲਿਆਂ ਦੇ ਯੋਗ ਵਾਰਸਾਂ ਨੂੰ ਪੈਨਸਨ ਦੇਣ ਦੀ ਯੋਜਨਾ ਬਣਾਈ ਸੀ ਜਿਸਨੂੰ 'ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੈਨਿਕ ਸਨਮਾਨ ਪੈਨਸਨ ਸਕੀਮ-੧੯੭੨' ਦਾ ਨਾਂ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ ਸੀ ਜਿਸ ਅਨੁਸਾਰ ਭਾਰਤ ਦੀਆਂ ਜੇਲ੍ਹਾਂ ਵਿੱਚ ਘਟੇ ਘਟ ੬ ਮਹੀਨੇ ਦੀ ਬੰਦ ਕੱਟਣ ਵਾਲਿਆਂ ਅਥਵਾ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਯੋਗ ਵਾਰਸਾਂ ਨੂੰ ਪੈਨਸਨ ਦਿੱਤੀ ਜਾਣੀ ਸੀ। ੧੯੮੦ ਈ: ਵਿੱਚ ਇਸ ਪੈਨਸਨ ਸਕੀਮ ਨੂੰ ਕੁਝ ਹੋਰ ਨਰਮ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਅਤੇ ਇਸ ਨੂੰ 'ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੈਨਿਕ ਸਨਮਾਨ ਪੈਨਸਨ ਸਕੀਮ-੧੯੮੦' ਨਾਂ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ। ਇਸ ਪੈਨਸਨ ਸਕੀਮ -੧੯੮੦ ਵਿੱਚ ਕਈ ਲਹਿਰਾਂ, ਅੰਦੋਲਨ ਕਰਨ ਵਾਲੀਆਂ ਜਥੇਬੰਦੀਆਂ ਦੀ ਸੂਚੀ ਬਣਾਈ ਗਈ ਸੀ ਜਿਸਨੂੰ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ 'ਸਮਝਦੀ' ਸੀ ਕਿ ਇਹ ਲਹਿਰਾਂ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਲਈ ਸਨ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਵਿੱਚ ਜੱਦੋ-ਜਹਿਦ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਪੈਨਸਨ ਸਕੀਮ ਦੀ 'ਯੋਗ ਪਾਤਰਤਾ' ਪੂਰੀ ਕਰਨ ਦੀ ਸਰਤ ਵਿੱਚ ਪੈਨਸਨ ਦੇ ਹੱਕਦਾਰ ਬਣਦੇ ਸਨ। ਇਸ ਵਿੱਚ ਇਹ ਵੀ ਵਿਵਸਥਾ ਸੀ ਕਿ ਅਗਰ ਯੋਗ ਪਾਤਰ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੰਗਰਾਮੀ ਜਿਉਂਦਾ ਨਹੀਂ ਹੈ ਤਾਂ ਉਸ ਹਾਲਤ ਵਿੱਚ ਉਸਦੀ ਵਿਧਵਾ ਅਥਵਾ ਅਣਵਿਆਹੇ ਬੱਚੇ ਪੈਨਸਨ ਦਾ ਲਾਭ ਲੈਣ ਦੇ ਹੱਕਦਾਰ ਹੋ ਸਕਦੇ ਸਨ। ਕੌਮੀਅਤ-

ਕੁਝ ਰਹਿ ਗਈਆਂ ਲਹਿਰਾਂ ਬਾਰੇ ਵਿਚਾਰ ਕਰਨ ਲਈ ਉਸ ਸਮੇਂ ਦੇ ਗ੍ਰਹਿ ਮੰਤਰੀ ਗਿਆਨੀ ਜੈਲੂ ਸਿੰਘ ਦੀ ਪ੍ਰਧਾਨਗੀ ਹੇਠ ਇਕ ਸਬ-ਕਮੇਟੀ ਬਣਾਈ ਗਈ ਜਿਸ ਦੀ ਮੀਟਿੰਗ ੧੮ ਜੂਨ ੧੯੮੧ ਨੂੰ ਗਿਆਨੀ ਜੀ ਦੀ ਪ੍ਰਧਾਨਗੀ ਹੇਠ ਹੋਈ। ਇਸ ਸਬ-ਕਮੇਟੀ ਨੇ ਆਪਣੀ ਸਿਫਾਰਸ਼ ਜੋ ਕੈਬਨਿਟ ਨੂੰ ਭੇਜੀ ਸੀ, ਵਿੱਚ ਜੋ ਸੁਝਾਅ ਦਿੱਤੇ ਸਨ, ਉਹਨਾਂ ਬਾਰੇ ਉਸ ਸਮੇਂ ਜਾਰੀ 'ਪ੍ਰੈਸ ਨੋਟ' ਵਿੱਚ ਦਰਜ ਕੀਤਾ ਕਿ

[I.N.A) ਆਈ ਐਨ. ਏ ਵਲੋਂ ਲੜਦੇ ਹੋਏ ਮਾਰੇ ਗਏ ਸਿਪਾਹੀਆਂ ਦੀਆਂ ਵਿਧਵਾਵਾਂ ਨੂੰ ਅਤੇ ੬ ਮਹੀਨੇ ਕੈਦ ਦੀ ਸ਼ਰਤ ਔਰਤਾਂ ਅਤੇ ਅਨੁਸੂਚਿਤ ਜਾਤੀਆਂ ਲਈ ਘਟਾ ਕੇ ੩ ਮਹੀਨੇ ਕਰ ਦਿਤੀ ਜਾਵੇ। ਸਬ ਕਮੇਟੀ ਨੇ ਸਿਫਾਰਸ਼ ਕੀਤੀ ਕਿ ਕੁਕਾ ਮੁਵਮੈਂਟ ਅਤੇ ਹੌਲਵੈਲ ਮੁਵਮੈਂਟ ਨੂੰ ਵੀ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦੇ ਸੰਗਰਾਮ ਦੀ ਲਹਿਰ ਵਜੋਂ ਸ਼ਾਮਲ ਕਰ ਲਿਆ ਜਾਵੇ। (The committee also recommended that the Kuka Movement, Hallwell Movement Removal Monument should be accepted as part of the National Freedom Struggle.)

ਪੰਜਾਬ ਅਤੇ ਹਰਿਆਣਾ ਹਾਈਕੋਰਟ, ਚੰਡੀਗੜ੍ਹ ਵਿਚ ਵਕੀਲ ਸ. ਵਤੋਚ ਦੀ ਦਾਇਰ ਯਾਚਕਾ ਦੇ ਉਤਰ ਵਿਚ ਜੋ ਲਿਖਤੀ ਜੁਆਬ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ ਸੀ, ਉਸ ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ ਹੈ ਕਿ ਅਭਵਾਈਜ਼ਰੀ ਕਮੇਟੀ ਵਲੋਂ ਕੁਕਾ ਮੁਵਮੈਂਟ -੧੮੭੧ ਨੂੰ ਕੇਦਰ ਦੀ ਕੈਥਨਿਟ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ ਸੀ ਲੇਕਿਨ ਇਹ ਸੁਝਾਅ ਇਸ ਆਧਾਰ ਤੇ ਨਾ- ਮੰਜੂਰ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ ਕਿ ਇਹ ਮੁਵਮੈਂਟ 'ਧਾਰਮਿਕ' ਸੀ ਅਤੇ ਇਸ ਸਮੇਂ ਇਸ ਮੁਵਮੈਂਟ ਦਾ ਕੋਈ ਵੀ ਮੈਂਬਰ ਜ਼ਿੰਦਾ ਨਹੀਂ ਸੀ। (The proposal was not agreed to on the ground that the movement was of religious nature and no member of this movement was alive at that time)

ਇਹੀ ਕਾਰਨ ਚੰਡੀਗੜ੍ਹ ਹਾਈਕੋਰਟ ਵਿਚ ਦਿੱਤੇ ਗਏ ਲਿਖਤੀ ਜੁਆਬ ਵਿਚ ਗ੍ਰਹਿ ਵਿਭਾਗ ਨੇ ਕਈ ਥਾਈਂ ਦੋਹਰਾਏ ਹਨ ਕਿ-

-Kuka (Namdhari) Movement has been reported to have taken place much way back in 1871

-Further, the said movement does not fall in the list of movements/mutiny/ strikes/ conspiracies recognised under the 'Swatantrata Sainik Samman Pension Scheme, 1980'.

-No participant of Kuka (Namdhari) Movement of 1871 is alive. ਅਤੇ

-The movement was of a religious nature.

ਉਪਰੋਕਤ ਜੋ ਤਰਕ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਵੱਲੋਂ ਕੇਰਟ ਵਿਚ ਦਿੱਤੇ ਗਏ ਹਨ, ਇਹਨਾਂ ਬਾਰੇ ਸੀਨੀਅਰ ਵਕੀਲ ਸ. ਮਲਵਿੰਦਰਜੀਤ ਸਿੰਘ ਆਪਣੇ ਵੰਗ ਨਾਲ ਕਾਰਵਾਈ ਕਰਨ ਵਿਚ ਲੱਗੇ ਹੋਏ ਹਨ, ਇਸ ਲਈ ਦੇਸ਼ ਕਾਰਵਾਈ ਬਾਰੇ ਅਸੀਂ ਕੋਈ ਗੱਲ ਨਹੀਂ ਕਰਦੇ। ਲੇਕਿਨ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਪੈਨਸ਼ਨ ਸਕੀਮ ਬਾਰੇ ਜੋ ਨਜ਼ਰੀਆ ਕੁਕਾ (ਨਾਮਧਾਰੀ) ਅੰਦੋਲਨ ਬਾਰੇ ਹੈ, ਉਸ ਬਾਰੇ ਸੰਖੇਪ ਵਿਚ ਕੁਝ ਕਹਿਣ ਨੂੰ ਜ਼ਰੂਰ ਜੀਅ ਕਰਦਾ ਹੈ।

ਦੇਸ਼ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਲਈ ਚੱਲੀਆਂ ਲਹਿਰਾਂ/ਅੰਦੋਲਨਾਂ ਦਾ ਜੋ ਦਾਇਰਾ ਫੈਕਸ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਹੈ ਪੈਨਸ਼ਨ ਸਕੀਮ ਲਈ, ਦੇਖਣ ਵਿਚ ਜਾਪਦਾ ਹੈ ਉਹ ਕੇਵਲ ੨੦ਵੀਂ ਸਦੀ ਤੇ ਹੀ ਫੈਕਸ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਸੀ। ਸਾਇਦ ਇਸੇ ਲਈ ਕੁਕਾ

ਅੰਦੋਲਨ ਬਾਰੇ ਸਰਕਾਰੀ ਨਜ਼ਰੀਏ ਅਨੁਸਾਰ ਕਿਉਂਕਿ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਕਾਫੀ ਸਮਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ੧੮੭੨ ਵਿਚ ਵਾਪਰਿਆ ਸੀ, ਇਸ ਲਈ ਇਸ ਅੰਦੋਲਨ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਬਣਦੇ ਪੈਨਸ਼ਨ ਦੇ ਯੋਗ ਹੱਕਦਾਰ ਅਥਵਾ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਯੋਗ ਸੰਬੰਧੀਆਂ ਦਾ ਇਸ ਸਕੀਮ ਦੇ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋਣ ਵੇਲੇ ਤੀਕ ਜੀਉਂਦੇ ਹੋਣਾ ਸੰਭਵ ਨਹੀਂ ਸੀ, ਇਸ ਲਈ ਇਸ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ ਪੈਨਸ਼ਨ ਸਕੀਮ ਵਿਚ ਸ਼ਾਮਲ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕੀਤਾ ਗਿਆ। ਅਗਰ ਐਸੀ ਸੋਚ ਹੁੰਦੀ ਸਰਕਾਰ ਦੀ ਤਾਂ ਵੀ ਕੋਈ ਸ਼ੰਕਾ ਵਾਲੀ ਗੱਲ ਨਾ ਬਣਦੀ ਪਰ ਜਦੋਂ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦਾ ਸ਼ਿਕਰ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਸੀ, ਇਸ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ 'ਧਾਰਮਿਕ' ਕਹਿਣ ਦੀ ਬਜਾਏ 'ਰਾਜਨੀਤਕ' ਅਥਵਾ 'ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਲਹਿਰ' ਤਾਂ ਕਿਹਾ ਹੀ ਸਕਦਾ ਸੀ ਜੋ ਨਹੀਂ ਕਿਹਾ ਅਥਵਾ ਲਿਖਿਆ ਗਿਆ। ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਮਾਜ ਨੂੰ ਪੈਨਸ਼ਨ ਬਾਰੇ ਕੋਈ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਲਗਾਓ ਨਹੀਂ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅਤੇ ਵਰਤਮਾਨ ਸਤਿਗੁਰੂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਆਪ ਕਿਹਾ ਕਰਕੇ ਕਈ ਗੈਰ-ਨਾਮਧਾਰੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੰਗਰਾਮੀਆਂ ਨੂੰ ਆਰਥਕ ਸਹਾਇਤਾ ਦਿੰਦੇ ਰਹੇ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ਦੇਸ਼ ਭਰਾਤ ਪੰਡਤ ਸੁੰਦਰ ਲਾਲ ਦਾ ਨਾ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਵਰਣਨਯੋਗ ਹੈ। ਇਤਰਾਜ਼ ਹੈ ਤਾਂ ਇਹ ਕਿ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਸਾਮਰਾਜ ਵਿਰੁੱਧ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋਏ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ, ਜਿਸਨੂੰ ਖੁਦ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਆਪਣੇ ਸਾਮਰਾਜ ਲਈ ਖੁਤਰਾ ਜਮਾਉਂਦੇ ਸਨ ਅਤੇ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ਾਂ ਵਿਚ ਅਨੇਕਾਂ ਥਾਈਂ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ ਕੇਵਲ 'ਧਾਰਮਿਕ ਲਹਿਰ' ਕਹਿ ਦੇਣਾ ਇਸ ਅੰਦੋਲਨ ਕਈ ਅਘਮਾਨਜਨਕ ਗੱਲ ਹੈ। ਇਤਰਾਜ਼ ਇਸੇ ਗੱਲ ਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ ਕਾਫੀ ਸਮਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ਹੋਇਆਂ ਕਹਿ ਕੇ ਪੈਨਸ਼ਨ ਸਕੀਮ ਵਿਚ ਸ਼ਾਮਲ ਨਾ ਕਰਦੇ, ਪਰ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਉਦੇਸ਼ਾਂ ਨੂੰ 'ਰਾਜਨੀਤਕ' ਤਾਂ ਮੰਨਦੇ ਹੀ।

ਕੈਸੀ ਹੈਰਾਨੀ ਦੀ ਗੱਲ ਹੈ ਕਿ ਬਦੇਸ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਤਾਂ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ 'ਰਾਜਨੀਤਕ' ਮੰਨਦੀ ਹੋਈ ਇਸ ਤੇ ਸਖਤੀਆਂ ਕਰਦੀ ਹੈ, ਪਾਬੰਦੀਆਂ ਲਗਾਉਂਦੀ ਹੈ, ਦੇਸ਼ ਨਿਕਾਲੇ, ਕੈਦਾਂ ਅਤੇ ਜ਼ਰਮਾਨੇ ਕਰਦੀ ਹੈ, ਸਰਕਾਰੀ ਫਾਈਲਾਂ ਵਿਚ (ਜੋ ਕਿ ਅੱਜ ਵੀ ਨੈਸ਼ਨਲ ਆਰਕਾਈਵਜ਼, ਨਵੀਂ ਦਿੱਲੀ ਵਿਖੇ ਪਏ ਹੋਏ ਹਨ) ਇਸ ਮੁਵਮੈਂਟ ਨੂੰ The Kuka Rising, Kuka Outbreak in Punjab, Disturbance created by bodies of Kukas in the Ludhiana District ਲਿਖਦੀ ਹੈ ਪਰ ਭਾਰਤ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਅਤੇ ਆਪਣੀ ਸਰਕਾਰ ਆਪਣੇ ਨਿਰਣੇ ਵਿਚ ਖੜੀ ਹੀ ਤੈਰਾਦਿਲੀ ਨਾਲ ਲਿਖਦੀ ਹੈ 'The said movement (Namdhari) does not fall in the list of movements / mutiny / strikes / conspiracies recognised under the 'Swatantrata Sainik Samman Pension Scheme-1980' ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਦੀਆਂ ਕੁਕਾ ਮੁਵਮੈਂਟ ਬਾਰੇ ਆਪਣੀਆਂ ਫਾਈਲਾਂ ਦੇ ਸਿਰਲੇਖ, ਜੋ ਉਪਰ ਦਸੇ ਗਏ ਹਨ, ਕੀ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਅਰਥ 'ਧਾਰਮਿਕ' ਨਿਕਲ ਸਕਦਾ ਹੈ? ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਕਰਨ ਵੇਲੇ ਪ੍ਰਮੁੱਖ ਸੂਬਿਆਂ ਅਤੇ ਖੁਦ ਸ਼੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੇ ਸੰਨ ੧੮੧੮ ਦੇ ਬੰਗਾਲ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ-III ਲਗਾ ਕੇ ਕਾਰਵਾਈ

ਕੀਤੀ ਸੀ, State Prisoner ਦੇ ਤੌਰ ਤੇ ਦੇਸ਼ ਨਿਕਾਲਾ ਅਤੇ ਕੈਦਾਂ ਦਿਤੀਆਂ ਅਤੇ ਵਾਰੰਟ ਕੱਢੇ ਗਏ ਸਨ। ਸਾਲ ੧੮੧੮ ਦਾ ਬੰਗਾਲ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ-III ਰਾਜਨੀਤਕ ਕੈਦੀਆਂ ਤੇ ਹੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਲਾਗੂ ਕਰਦੀ ਸੀ। ਭਾਈ ਮਹਾਰਾਜ ਸਿੰਘ, ਬਾਦਸ਼ਾਹ ਬਹਾਦਰ ਸ਼ਾਹ ਜਫ਼ਰ ਤੇ ਕੀ ੧੮੧੮ ਦੀ ਬੰਗਾਲ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ-III ਲਗਾ ਕੇ ਕਾਰਵਾਈ ਕੀਤੀ ਗਈ ਸੀ। ਕੀ ਭਾਰਤ ਦਾ ਗ੍ਰਹਿ ਵਿਭਾਗ ਦੱਸ ਸਕਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਪਰੋਕਤ ਬੰਗਾਲ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ ਕਿਸੇ ਧਾਰਮਿਕ ਸੰਸਥਾ ਤੇ ਵੀ ਲਾਗੂ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਸੀ? ਇਸ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ ਦਾ ਮਨੋਰਥ ਧਾਰਮਿਕ ਹੁੰਦਾ ਸੀ ਜਾਂ

ਰਾਜਨੀਤਕ ਹੁੰਦਾ ਸੀ? ਕੀ ਕਿਸੇ ਧਾਰਮਿਕ ਮੁਵਮੇਂਟ ਲਈ ਵਾਰੰਟ ਕੱਢਕੇ State Prisoner ਵਜੋਂ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਬੰਦ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਸੀ? ਨਿਸਚੈ ਹੀ ਨਹੀਂ। ਕੁਕਾ ਮੁਵਮੇਂਟ ਤੇ ਸਾਲ ੧੮੧੮ ਦਾ ਬੰਗਾਲ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ-III ਲਗਾਉਣਾ ਖੁਦ ਹੀ ਸਾਬਤ ਕਰ ਦਿੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਮੁਵਮੇਂਟ ਦਾ ਮਨੋਰਥ ਰਾਜਨੀਤਕ ਸੀ ਧਾਰਮਿਕ ਨਹੀਂ, ਜਿਵੇਂ ਕਿ ਸੁਤੰਤਰ ਭਾਰਤ ਦੀ ਸਰਕਾਰ ਲਿਖਦੀ ਹੈ ਇਸ ਲਈ ਹੈਰਾਨ ਹੋਏ ਬਿਨਾਂ ਨਹੀਂ ਰਿਹਾ ਜਾਂਦਾ ਕਿ ਜੇ ਮੁਵਮੇਂਟ ਬਦੇਸ਼ੀ ਹੁਕਮਰਾਨ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਰਾਜਨੀਤਕ ਲਗਾਦਾ ਸੀ ਜਾਡੀ ਆਪਣੀ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਕੇਵਲ 'ਧਾਰਮਿਕ' ਨਜ਼ਰ ਆਉਂਦਾ ਹੈ।

ਜੇ ਇਕ ਵਾਰੀ ਫੇਰ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਤੋਂ ਜਾਨਣਾ ਚਾਹੁੰਦਾ ਹਾਂ ਕਿ ਕੀ ਗੁਲਾਮੀ ਦੇ ਦੌਰ ਦੌਰਾਨ (੧੮੬੦ ਤੋਂ ੧੮੬੦ ਦੇ ਸਮੇਂ ਦੌਰਾਨ) ਦੂਸਰੀਆਂ ਰਿਆਸਤਾਂ ਵਿਚ ਕੁਕਾ ਪੁਲਟਨਾ ਖੜ੍ਹੀਆਂ ਕਰਨਾ ਧਾਰਮਿਕ ਕੰਮ ਹੁੰਦਾ ਹੈ? ਰੂਸ ਨੇਪਾਲ ਅਤੇ ਕਸ਼ਮੀਰ ਨਾਲ ਸੰਸਪੜ੍ਹ ਸੰਬੰਧ ਕਾਇਮ ਕਰਨਾ ਧਾਰਮਿਕ ਹੁੰਦਾ ਹੈ? ਫਰਵਰੀ ੧੮੭੨ ਦੀ ਇਕ Political A ਵਾਈਲਦਾ ਹੈਡਿੰਗ ਹੈ Establishment of Kukas in the Nepal and Cashmere Armies. ਇਸ ਦਾ ਧਰਮ ਨਾਲ ਕੀ ਸੰਬੰਧ ਹੈ? ਜਦੋਂ ਕਿ ਬਦੇਸ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਸਤਿਨਾਮ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਇਸ ਪ੍ਰਯਤਨ ਬਾਰੇ ਲਿਖਦੀ ਹੈ This attempt of Ram Singh to get a party of his followers under arms in Kashmir, also a similar move in Nepal, goes to show that he is working outside the sphere of mere Guru or religious leader.

ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਨੇਪਾਲ ਵਿਚ ਕੁਕਾ ਰੈਜ਼ੀਮੇਂਟ ਖੜ੍ਹੀ ਕਰਨ ਦੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਦੇ ਯਤਨਾਂ ਬਾਰੇ ਰੈਜ਼ੀਡੈਂਟ ਨੇਪਾਲ R.C.

ਬਦੇਸ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਕੁਕਿਆਂ ਨੂੰ, ਕੁਕਾ ਲਹਿਰ ਨੂੰ ਰਿਵਾਰਡ ਅਰਥਾਤ ਇਨਾਮ ਦਿਤਾ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਹੰਡ ਕੁਆਰਟਰ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਦਰਵਾਜ਼ੇ ਮੁਹਰੇ ਇਕ ਸਥਾਈ ਪੁਲਿਸ ਚੌਕੀ ਕਾਇਮ ਕਰਕੇ, ਜੋ ਉਥੇ ਲਗਾਤਾਰ ੫੨ ਸਾਲ ਥੈਠੀ ਰਹੀ ਤਾਂ ਜੋ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦਾ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰਨੇ ਰੋਕਿਆ ਜਾ ਸਕੇ। ਐਸਾ ਇਨਾਮ ਭਾਰਤ ਵਿਚ ਕਿਸੇ ਵੀ ਹੋਰ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਲਈ ਸੰਘਰਸ਼ ਕਰ ਰਹੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਨਹੀਂ ਸੀ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ।

ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ-ਕਾਰੀਆਂ ਦੇ ਰੂਸ ਕਸ਼ਮੀਰ ਅਤੇ ਬਾਬਲ ਨਾਲ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਖਿਲਾਫ ਗਠਜੋੜ ਕੀਤੇ ਜਾਣਾ ਸਿੱਧ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਸਾਰੇ ਯਤਨ ਬਦੇਸ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਦੇਸ਼ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਕੱਢਣ ਲਈ ਹੀ ਸਨ, ਧਾਰਮਿਕਤਾ ਦਾ ਇਹਨਾਂ ਨਾਲ ਕੋਈ ਵਾਸਤਾ ਨਹੀਂ ਸੀ ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਜਾਡੀ ਆਪਣੀ (ਆਜ਼ਾਦ ਭਾਰਤ ਦੀ) ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਨਜ਼ਰੀਆ ਦਰਸਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਹੋਰ ਵਧੇਰੇ ਪ੍ਰਮਾਣ ਨਾ ਦਿੰਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਅਸੀਂ ਦੇ ਕੁ ਸਰਕਾਰੀ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਪ੍ਰਮਾਣ ਦੇ ਕੇ ਅਗਲੀ ਗੱਲ ਕਰਾਂਗੇ।

ਅੰਗਲੇ ਦੇ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਮੈਕਨਬ ੪ ਨਵੰਬਰ ੧੮੭੧ ਨੂੰ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਲਿਖੀ ਇਕ ਰਿਪੋਰਟ ਵਿਚ ਜ਼ਿਕਰ ਕਰਦਾ ਹੈ- 'I think the natural deduction from the above is that the movement has become a political and not a purely religious movement.' ਇਸ ਰਿਪੋਰਟ ਦੇ ਸ਼ੁਰੂ ਵਿਚ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਮੈਕਨਬ ਨੇ ਲਿਖਿਆ ਸੀ- A perusal of that correspondence and a consideration of the grounds on which it was formed, confirm my own view that, whatever may have been the intentions of the leaders of the sect at the beginning, its tendency is distinctly political.' ਥੋੜ੍ਹਾ ਜਿਹਾ ਅੱਗੇ ਇਸੇ ਰਿਪੋਰਟ ਵਿਚ ਗੱਲ ਬਿਲਕੁਲ ਹੀ ਸਪਸ਼ਟ ਕਰਦਿਆਂ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਨੇ ਲਿਖਿਆ- 'The political case against Ram Singh stands thus-He is the actual as well as nominal leader of a sect which in its nature, as a revival of the Khalsa, is antagonistic to the British power.'

ਪਾਠਕ ਉਪਰੋਕਤ ਰਿਪੋਰਟਾਂ ਨੂੰ ਰੌਰਿ ਨਾਲ ਪੜ੍ਹਨ। ਇਹਨਾਂ ਵਿਚ ਉਸ ਸਮੇਂ ਦੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਸਪਸ਼ਟ ਰੂਪ

Lawrence ਨੇ ੨੨ ਨਵੰਬਰ ੧੮੭੧ ਦੇ ਆਪਣੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ ਸੀ- This new sect which has so recently appeared in the Punjab already numbering about 300,000 followers, all professing implicit belief in their Guru and ready to do his bidding, whether for good or evil. ਐਸੇ ਵਿਚਾਰ ਸਨ ਭਾਰਤ ਤੇ ਹੁਕਮਰਾਨ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਚਰਿਤ੍ਰ ਬਾਰੇ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦੇ ਹੋਰ ਅਨੇਕਾਂ ਪ੍ਰਮਾਣ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ

ਵਿਚ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ ਰਾਜਨੀਤਕ ਮੰਨਦੀ ਹੈ ਅਪਣੀ ਸਰਕਾਰ, ਸੁਤੰਤਰ ਭਾਰਤ ਦੀ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਇਹ ਸਭ ਕੇਵਲ ਧਾਰਮਿਕ ਹੀ ਨਜ਼ਰ ਆਉਂਦਾ ਹੈ। ਅੰਥਾਲੇ ਦਾ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਮੈਕਨਬ, ਜਿਸਦਾ ਕੁਕਾ ਮੂਵਮੈਂਟ ਨਾਲ ਲਗਾਤਾਰ ਅਤੇ ਸਿੱਧਾ ਵਾਸਤਾ ਪਿਆ ਰਿਹਾ ਸੀ, ਉਹ ਵੀ ਇਸ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ ਰਾਜਨੀਤਕ ਮੰਨਦਾ ਹੋਇਆ ਇਸਨੂੰ ਅਪਣੀ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਵਿਰੋਧੀ Antagonistic to the British Power ਲਿਖਦਾ ਹੈ। ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਰਾਜਨੀਤਕ ਹੋਣ ਦਾ ਇਸ ਤੋਂ ਵੱਡਾ ਹੋਰ ਪ੍ਰਮਾਣ ਕੀ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ?

ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਵਿਚ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਦੀ ਘਟਨਾ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਪ੍ਰਭਾਵਸ਼ਾਲੀ ਸੂਬਿਆਂ ਨੂੰ ਪੰਜਾਬ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਸਾਲ ੧੮੭੮ ਦੇ ਬੰਗਾਲ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ III ਅਧੀਨ ਵਾਰੰਟ ਜਾਰੀ ਕਰਕੇ ਭੇਜ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਸੀ। ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਸਾਰੇ ਕੁਕਿਆਂ ਤੇ ਕਈ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦੀਆਂ ਪਾਬੰਦੀਆਂ ਲਗਾ ਦਿੱਤੀਆਂ ਗਈਆਂ ਸਨ ਅਤੇ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਭੇਰੇ ਦੇ ਦਰਵਾਜ਼ੇ ਤੇ ਇਕ ਪੁਲਿਸ ਚੌਕੀ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਪ੍ਰਚਾਰ ਨੂੰ ਰੋਕਣ ਲਈ ਬਿਠਾ ਦਿਤੀ ਗਈ ਸੀ ਜੋ ਲਗਾਤਾਰ ੫੨ ਸਾਲ ਬੈਠੀ ਰਹੀ। ਭਾਰਤ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸ ਵਿਚ ਹੋਰ ਕੋਈ ਅੰਦੋਲਨਕਾਰੀ ਹੋਡ ਕੁਆਰਟਰ ਐਸਾ ਨਹੀਂ ਰਿਹਾ ਹੈ ਜਿਥੇ ਪੁਲਿਸ ਚੌਕੀ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਨਾਲ ਬਿਠਾਈ ਗਈ ਹੋਵੇ। ਕੀ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਐਸਾ ਕੋਈ ਹੋਰ ਉਦਾਹਰਣ ਦੇ ਸਰਦੀ ਹੈ ਪੁਲਿਸ ਗਾਰਦ ਤਾਇਨਾਤ ਕਰਨ ਦਾ? ਕੀ ਇਹ ਪੁਲਿਸ ਗਾਰਦ ਧਾਰਮਿਕ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਲਈ ਬਿਠਾਈ ਗਈ ਸੀ? ਨਿਸ਼ਚੇ ਹੀ ਨਹੀਂ। ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਬਦੇਸ਼ੀ ਹਕੂਮਤ ਨੂੰ ਦੇਸ਼ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਕੱਢ ਕੇ ਸੁਦੇਸ਼ੀ ਰਾਜ ਕਾਇਮ ਕਰਨਾ ਚਾਹੁੰਦਾ ਸੀ ਜਿਸ ਬਾਰੇ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ਾਂ ਵਿਚ ਅਨੇਕਾਂ ਥਾਈਂ ਜ਼ਿਕਰ ਆਉਂਦਾ ਹੈ। ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਪ੍ਰਚਾਰਕਾਂ ਬਾਰੇ ਪੜਤਾਲੀਆ ਕਮੇਟੀ ਦੀ ਜੋ ਵਾਈਲ ਰਵਰਨਰ ਜਨਰਲ ਵੱਲ ਭੇਜੀ ਗਈ ਸੀ ਉਸਦੇ ਪੰਨਾ ੧੭ ਵਿਚ ੨੨ ਜੁਲਾਈ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਸਕੱਤਰ ਨੇ ਦਰਜ ਭੀਤਾ ਸੀ-

The character of the language attributed to the various persons does not vary very materially. It is to the effect that the British Raj will soon be suppressed in favour of a Kooka or Khalsa Raj, and that Kookas will then receive rewards.

ਬਦੇਸ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਕੁਕਿਆਂ ਨੂੰ, ਕੁਕਾ ਲਹਿਰ ਨੂੰ ਰਿਵਾਰਡ ਅਰਥਾਤ ਇਨਾਮ ਦਿਤਾ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਹੋਡ ਕੁਆਰਟਰ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਦਰਵਾਜ਼ੇ ਮੁਹਰੇ ਇਕ ਸਥਾਈ ਪੁਲਿਸ ਚੌਕੀ ਕਾਇਮ ਕਰਕੇ, ਜੋ ਉਥੇ ਲਗਾਤਾਰ ੫੨ ਸਾਲ ਬੈਠੀ ਰਹੀ ਤਾਂ ਜੋ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦਾ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰਨੇ ਰੋਕਿਆ ਜਾ ਸਕੇ। ਐਸਾ ਇਨਾਮ ਭਾਰਤ ਵਿਚ ਕਿਸੇ ਵੀ ਹੋਰ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਲਈ ਸੰਘਰਸ਼ ਕਰ ਰਹੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਨਹੀਂ ਸੀ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ। ਲੇਕਿਨ ਇਹ ਤੱਥ ਸਾਡੀ ਸੁਤੰਤਰ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਸਾਇਦ ਨਜ਼ਰ ਨਹੀਂ ਆਉਂਦੇ ਅਤੇ ਉਹ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ ਧਾਰਮਿਕ ਹੀ ਜਾਣਦੀ ਹੈ। ਭਲਾ ਇਹਨਾਂ ਤੋਂ ਕੋਈ ਪੁੱਛੇ ਕਿ ਧਾਰਮਿਕ ਲਹਿਰ

ਤੇ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦੀ ਪਾਬੰਦੀ ਦੀ ਲੋੜ ਹੁੰਦੀ ਹੈ?

ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਆਪਣੇ ਭਾਰਤੀ ਸਾਮਰਾਜ ਲਈ ਖਤਰਾ ਸਮਝਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਪ੍ਰਚਾਰ ਨੂੰ ਰੋਕਣ ਲਈ ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਥਾਈ ਪੁਲਿਸ ਚੌਕੀ ਪੰਜਾਹ ਸਾਲ ਤੋਂ ਉਪਰ ਸਮਾਂ ਕੁਕਾ ਹੋਡ ਕੁਆਰਟਰ ਦੇ ਦਰਵਾਜ਼ੇ ਅੱਗੇ ਬਿਠਾਈ ਰੱਖੀ ਸੀ, ਭਾਰਤ ਦੇ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸ ਵਿਚ ਕੇਵਲ ਇਹ ਇਕ ਹੀ ਮਿਸਾਲ ਹੈ ਜਿਸ ਨੂੰ ਸੁਨਹਿਰੇ ਅੱਖਰਾਂ ਵਿਚ ਦਰਜ ਕੀਤਾ ਜਾਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ। ਬਦੇਸ਼ੀ ਹਾਕਮ ਸਮਝ ਗਏ ਸਨ ਕਿ ਕੁਕੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਸਾਮਰਾਜ ਪ੍ਰਤੀ ਵਫ਼ਾਦਾਰ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦੇ। ਇਕ ਹੋਰ ਸਰਟੀਫਿਕੇਟ ਦਿਤਾ ਉਹਨਾਂ ਹਾਕਮਾਂ ਨੇ ਕੁਕਿਆਂ ਨੂੰ, ਜੋ ਹੋਰ ਕਿਸੇ ਵੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਲਹਿਰ ਨੂੰ ਨਹੀਂ ਮਿਲਿਆ। ੧੮੮੯ ਵਿਚ ਹੀ ਉਸ ਸਮੇਂ ਦੀ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਲੁਧਿਆਣਾ ਗਜ਼ਟੀਅਰ ਵਿਚ ਲਿਖ ਦਿਤਾ ਸੀ ਕਿ ਸਚਾਈ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਕੁਕੇ ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਸਰਕਾਰ ਦੇ (ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਸਾਮਰਾਜ ਦੇ ਲੇਖਕ) ਵਫ਼ਾਦਾਰ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦੇ (The truth is that it is not possible for a Kuka to be a loyal subject of the British Government).

ਉਪਰੋਕਤ ਸਾਰੇ ਪ੍ਰਮਾਣ ਵਿਲੱਖਣ ਹਨ ਜੋ ਸਪਸ਼ਟ ਕਰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਰਾਜਨੀਤਕ ਸੀ ਅਤੇ ਇਸ ਦਾ ਮਨੋਰਥ ਅਪਣੀ ਮਾਤ ਭੂਮੀ ਨੂੰ ਬਦੇਸ਼ੀ ਹਾਕਮਾਂ ਤੋਂ ਸੁਤੰਤਰ ਕਰਵਾਉਣਾ ਸੀ। ਹੁਣ ਭਾਵੇਂ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਅਗਿਆਨਤਾ ਵਸ ਕੁਝ ਵੀ ਬਹੇ ਪਰ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਉਘੇ ਨੇਤਾ ਜਦੋਂ ਦੇਸ਼ ਨੂੰ ਆਜ਼ਾਦ ਕਰਵਾਉਣ ਵਿਚ ਜੁਟੇ ਹੋਏ ਸਨ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਅਤੇ ਇਸ ਨੂੰ ਚਲਾਉਣ ਵਾਲੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਬਾਰੇ ਵਿਚਾਰ ਕੀ ਸਨ, ਇਹ ਜਾਣ ਲੈਣਾ ਵੀ ਉਚਿਤ ਹੋਵੇਗਾ। ਸਾਲ ੧੯੩੮ ਈ. (੨੨ ਮਾਘ ੧੯੯੪ ਬਿਕਰਮੀ) ਦੇ ਬਸੰਤ ਨੰਬਰ ਪੰਨਾ ੨ ਤੇ ਉਸ ਸਮੇਂ ਪੰਡਿਤ ਜਵਾਹਰ ਲਾਲ ਨਹਿਰੂ ਦਾ ਉਚੇਰਾ ਸੰਦੇਸ਼ ਛਪਿਆ ਹੋਇਆ ਸੀ ਜਿਸ ਵਿਚ ਨਹਿਰੂ ਜੀ ਨੇ ਲਿਖਿਆ ਸੀ- 'ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਅਪਣੀ ਮਾਤ੍ਰ-ਭੂਮੀ ਨੂੰ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦਿਵਾਣ ਲਈ, ਅਜ ਤੋਂ ਪੈਣੀ ਸਦੀ ਪਹਿਲਾਂ ਜੋ ਮਹਾਨ ਗੀਰਵਾਸਾਲੀ ਪਰੀਸ਼੍ਰਮ ਕੀਤਾ ਸੀ, ਉਸ ਦੀ ਮਹਾਨਤਾ ਤੋਂ ਕੋਈ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨੀ ਵੀ ਇਨਕਾਰ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਦਾ। ਮੈਨੂੰ ਵਿਸ਼ਵਾਸ ਹੈ ਕਿ ਜੇਕਰ ਸਿਖ ਮਾਤ੍ਰ ਉਸ ਮਾਰਗ ਉਤੇ, ਜੋ ਆਪਣੇ ਵਿਖਾਇਆ ਸੀ, ਚਲ ਪਵੇ ਤਾਂ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨ ਦੇ ਸੁਤੰਤ੍ਰਤਾ ਯੁਧ ਵਿਚ ਬੇਹੱਦ ਸਰਗਰਮੀ ਪੈਦਾ ਹੋ ਜਾਵੇ ਦੇਸ਼ ਦੀਆਂ ਜੰਜੀਰਾਂ ਥਰਤ ਛੋਟੀ ਟੁੱਟ ਜਾਣ।' ਸ੍ਰੀ ਨਹਿਰੂ ਜੀ ਨੇ ੧੯੩੮ ਈ. ਵਿਚ ਕਿਹਾ ਸੀ, 'ਮਹਾਨਤਾ ਤੋਂ ਕੋਈ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨੀ ਵੀ ਇਨਕਾਰ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਦਾ' ਪਰ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਬਾਅਦ 'ਇਨਕਾਰ' ਹੋ ਹੀ ਗਿਆ। ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਉਸ ਮਹਾਨ ਗੀਰਵਾਸਾਲੀ ਪਰੀਸ਼੍ਰਮ ਨੂੰ ਧਾਰਮਿਕ ਕਹਿ ਕੇ ਨਹਿਰੂ ਜੀ ਦੇ ਕਥਨ ਨੂੰ ਰੱਦ ਕਰ ਦਿਤਾ। ਕਾਸ । ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਨਾ ਹੁੰਦਾ।

੧੯੩੯ ਈ. (੧੨ ਮਾਘ ੧੯੯੫ ਬਿਕਰਮੀ) ਦੇ ਬਸੰਤ ਨੰਬਰ ਦੇ ਪੰਨਾ ੧੭ ਤੇ ਸੁਭਾਸ਼ ਚੰਦਰ ਬੋਸ ਨੇ ਆਪਣੇ ਸੰਦੇਸ਼ ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ "ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਬੁਲਾਏ ਹੋਏ ਆਜ਼ਾਦੀ ਦੇ ਝੰਡੇ ਹੇਠ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਨੇ ਜੋ ਕੁਰਬਾਨੀਆਂ

ਕੁਕਿਆਂ ਵਿਰੁੱਧ ਸਖਤ ਕਾਰਵਾਈ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਅਫਸਰ ਕਾਵਨ ਨੇ ਅਗਲੇ ਹੀ ਦਿਨ ਅਰਥਾਤ ੧੭ ਜਨਵਰੀ ਨੂੰ ਬਿਨਾਂ ਕੋਈ ਦਲੀਲ ਸੁਣਿਆ, ਬਿਨਾਂ ਮੁਕੱਦਮਾ ਚਲਾਇਆ ੪੯ ਕੁਕਿਆਂ ਨੂੰ ਤੋਪਾਂ ਸਾਹਮਣੇ ਖੜ੍ਹੇ ਕਰਕੇ ਉਡਾ ਦਿੱਤਾ ਅਤੇ ਇਕ ਥੱਰੇ ਨੂੰ ਤਲਵਾਰ ਨਾਲ ਮਰਵਾ ਦਿਤਾ। ਆਪਣੇ ਸਾਮਰਾਜ ਵਿਰੁੱਧ ਬਗ਼ਾਵਤ ਦਾ ਐਨਾ ਡਰ ਪੈ ਗਿਆ ਸੀ ਇਹਨਾਂ ਗੋਰੇ ਅਫਸਰਾਂ ਨੂੰ ਕਿ ਉਹ ਡਰ ਦੇ ਮਾਹੌਲ ਵਿਚ ਇਹ ਵੀ ਭੁੱਲ ਗਿਆ ਸੀ ਕਿ ਉਸਨੂੰ ਮੌਤ ਦੀ ਸਜ਼ਾ ਦੇਣ ਦਾ ਤਾਂ ਅਧਿਕਾਰ ਹੀ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਆਪਣੀ ਗਲਤ ਕਾਰਵਾਈ ਨੂੰ ਜਾਇਜ਼ ਦਸਦਾ ਹੋਇਆ ਇਹੀ ਅਫਸਰ ੧੭ ਜਨਵਰੀ ਦੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਲਿਖਦਾ ਹੈ-ਇਹ ਲੋਗ ਸਾਧਾਰਨ ਅਪਰਾਧੀ ਨਹੀਂ ਹਨ, ਇਹ ਬਗ਼ਾਵਤੀ ਹਨ (These men are not ordinary criminals. They are rebels)

ਕੀਤੀਆਂ ਹਨ, ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਦੇਸ਼ ਨੂੰ ਸਦਾ ਮਾਣ ਰਹੇਗਾ। ਪੇਟੀ ਸਦੀ ਤੋਂ ਸ਼ਾਂਤਮਈ ਅਸਹਿਯੋਗ ਅੰਦੋਲਨ ਦਾ ਅਨੁਭਵ ਰੱਖਣ ਵਾਲੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘਾਂ ਤੋਂ ਇਹ ਆਸ ਹੋਵੇਗੀ ਹੀ ਕਿ ਉਹ ਆਜ਼ਾਦੀ ਦਾ ਝੰਡਾ ਉਠਾ ਕੇ ਸਾਰੇ ਦੇਸ਼ ਦੇ ਅਗੇ ਅਗੇ ਚਲਦੇ ਦਿਸਣ ਤੇ ਦੂਸਰੇ ਦੇਸ਼ ਵਾਸੀਆਂ ਨੂੰ ਵੀ ਕੁਰਬਾਨੀ ਲਈ ਉਤਸ਼ਾਹਿਤ ਕਰਨ।

ਉਪਰੋਕਤ ਵਿਚਾਰ ਹੀ ਕਾਫੀ ਹਨ ਚੋਟੀ ਦੇ ਦੋ ਨੇਤਾਵਾਂ ਦੇ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਰਾਜਨੀਤਕ ਹੱਦ ਦੇ ਪ੍ਰਮਾਣ ਬਾਰੇ। ਇਹ ਕੋਸ਼ੀ ਵਿਰੋਧਨਾ ਹੈ, ਅਸਚਰਜ਼ ਹੈ ਕਿ ਸੁਤੰਤਰ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਨਜ਼ਰੀਆ ਹੀ ਕੁਝ ਹੋਰ ਹੋ ਗਿਆ ਹੈ। ਆਪਣੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਕੀਤੀਆਂ ਹੋਈਆਂ ਵਿਸਾਰੀ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਬਾਅਦ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਬਾਰੇ ਲਿਖਣ ਲਈ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਅੰਦੋਲਨਾਂ ਬਾਰੇ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਉਚੇਚਾ ਲਿਖਵਾਇਆ ਸੀ, ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਵੀ ਉਹਨਾਂ ਵਿਚੋਂ ਇਕ ਸੀ। ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਕਾਗਰਸ ਨੇ ਆਪਣੀ ਸਥਾਪਨਾ ਦੇ ੧੦੦ ਸਾਲਾਂ ਬਾਰੇ ਇਤਿਹਾਸ ਲਿਖਵਾਇਆ ਸੀ Indian Council of Historical Research ਦੇ Dr P N. Chopra ਪਾਸੋਂ ਉਸ ਵਿਚ ਵੀ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਰਾਜਸੀ ਪੱਖ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਆਇਆ ਹੈ। ਪਰ ਕੇਂਦਰ ਦੀ ਕੈਬਨਿਟ ਨੇ ਪੈਨਸ਼ਨ ਸਕੀਮ ਬਾਰੇ ਗਿਆਨੀ ਜ਼ੈਲ ਸਿੰਘ ਦੀ ਪ੍ਰਧਾਨਗੀ ਹੇਠ ਬਣੀ ਸਬ-ਕਮੇਟੀ ਦੀ ਉਸ ਰਿਪੋਰਟ ਨੂੰ ਰੱਦ ਕਰਕੇ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ ਰਾਜਨੀਤਕ ਲਹਿਰਾਂ ਵਿਚ ਸ਼ਾਮਲ ਕਰਨ ਦੀ ਸਿਫਾਰਸ਼ ਕੀਤੀ ਗਈ ਸੀ, ਧਾਰਮਿਕ ਕਹਿ ਕੇ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਲਈ ਕੰਮ ਕਰਨ ਵਾਲਿਆਂ ਦਾ ਅਪਮਾਨ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਇਸ ਨਜ਼ਰੀਏ ਨੂੰ ਜਿੰਨੀ ਛੋਟੀ ਹੋ ਸਕੇ ਸੁਧਾਰ ਲਿਆ ਜਾਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ।

ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਅਤੇ ਇਸ ਨੂੰ ਚਲਾਉਣ ਵਾਲੇ ਯੁਗ ਪਰਸ਼ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਬਾਰੇ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਦੀ

ਨਜ਼ਰ ਅਪਰੈਲ ੧੮੬੩ ਈ. ਵਿਚ ਪਹਿਲੀ ਵਾਰੀ ਪਈ ਸੀ। ਭਾਵੇਂ ਇਹ ਲਹਿਰ ੧੨ ਅਪਰੈਲ ੧੮੫੭ ਈ. ਨੂੰ ਵਸਾਖੀ ਵਾਲੇ ਦਿਨ ਹੀ ਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿਤੀ ਸੀ ਪਰ ਇਸ ਲਹਿਰ ਬਾਰੇ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਪਹਿਲੀ ਰਿਪੋਰਟ ੫ ਅਪ੍ਰੈਲ ੧੮੬੩ ਈ. ਨੂੰ ਸਿਆਲਕੋਟ ਦੇ ਡਿਪਟੀ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਵਲੋਂ ਮਿਲੀ ਸੀ ਜਿਸ ਵਿਚ ਕਿਹਾ ਗਿਆ ਸੀ ਕਿ ਲੁਧਿਆਣੇ ਦਾ ਵੱਡੀ ਉਮਰ ਦਾ ਵਿਅਕਤੀ ਉਸ ਇਲਾਕੇ ਵਿਚ ਵਿਚਰ ਰਿਹਾ ਹੈ ਜੋ ਕਿਸੇ ਦੀ ਈਨ ਨਹੀਂ ਮੰਨਦਾ। ਇਸ ਰਿਪੋਰਟ ਨੂੰ ਡਿਪਟੀ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਸਿਆਲਕੋਟ, ਮੈਕਨਬ ਨੇ ਅਸਾਧਾਰਣ (Unusual nature) ਦੱਸਿਆ ਅਤੇ ਇਸਦੇ ਨਾਲ ਹੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੇ ਲਗਾਤਾਰ ਨਜ਼ਰ ਰੱਖੀ ਜਾਣ ਲਗ ਪਈ। ਗੁਪਤਚਰਾਂ ਨੂੰ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਅਸਲੀ ਮਨੋਰਥ ਦੀ ਜਾਣਕਾਰੀ ਹਾਸਲ ਕਰਨ ਲਈ ਲਗਾ ਦਿਤਾ। ੭ ਜੂਨ ਦੀ ਰਿਪੋਰਟ ਵਿਚ ਦਰਜ ਹੈ ਕਿ ੪ ਜੂਨ ਨੂੰ ਪਿੰਡ ਖੋਟੇ ਦੇ ਚੰਕੀਦਾਰ ਨੇ ਰਿਪੋਰਟ ਕੀਤੀ ਕਿ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਉਸ ਇਲਾਕੇ ਵਿਚ ਕੁਝ ਦਿਨਾਂ ਤੋਂ ਵਿਚਰ ਰਿਹਾ ਹੈ ਅਤੇ ਉਹ ਸਰਕਾਰ ਵਿਰੁੱਧ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰਦਾ ਹੈ ਅਤੇ ਕਹਿੰਦਾ ਹੈ ਛੋਟੀ ਹੀ ਸਾਰਾ ਮੁਲਕ ਉਸ ਦਾ ਹੋ ਜਾਵੇਗਾ (They talked sedition, said the country would soon be theirs, and they would speedily have 1,25,000 armed men to back) ਐਸੀਆਂ ਖਬਰਾਂ ਦੀ ਤੁਰੰਤ ਪੜਤਾਲ ਬਰਵਾਈ ਜਾਣ ਤੇ ਖਬਰਾਂ ਸੱਚ ਨਿਕਲੀਆਂ। ਇਸ ਦੇ ਨਤੀਜੇ ਵਜੋਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਘਰ, ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਨਜ਼ਰਬੰਦ ਕਰ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਜੋ ਲਗਾਤਾਰ ਚਾਰ ਸਾਲ ਜਾਰੀ ਰਿਹਾ।

ਇਥੇ ਸੋਚਣ ਵਾਲੀ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਅਗਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਚਲਾਇਆ ਹੋਇਆ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਧਾਰਮਿਕ ਹੁੰਦਾ (ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਾਡੀ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਵਿਚਾਰ ਹੈ) ਤਾਂ ਬਦੇਸ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਦੋ ਮਹੀਨਿਆਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਅੰਦਰ ਹੀ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਲਗਾਤਾਰ ਚਾਰ ਸਾਲ ਨਜ਼ਰਬੰਦ ਰੱਖਣ ਦੀ ਕਿਉਂ ਲੋੜ ਪੈ ਗਈ ਸੀ? ਧਾਰਮਿਕ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਵਾਲੀ ਲਹਿਰ ਦੇ ਬਾਰੇ ਤਾਂ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦਾ ਰਵੱਈਆ ਹੋ ਹੀ ਨਹੀਂ ਸਕਦਾ। ਇਸ ਲਈ ਗੱਲ ਸ਼ੁਰੂ ਤੋਂ ਹੀ ਸਾਫ਼ ਸੀ ਕਿ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਬਦੇਸ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦੀ ਭਾਵਨਾ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਜਨ ਅੰਦੋਲਨ ਸੀ ਅਤੇ ਇਸ ਦੇ ਪ੍ਰਚਾਰ ਨੂੰ ਉਹ ਰੋਕਣਾ ਚਾਹੁੰਦੇ ਸਨ। ਇਸ ਲਈ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਡਿਪਟੀ ਇੰਸਪੈਕਟਰ ਜਨਰਲ ਨੇ ੯ ਜੂਨ ੧੮੬੩ ਈ. ਆਪਣੀ ਰਿਪੋਰਟ ਵਿਚ ਸਪਸ਼ਟ ਕਰਕੇ ਲਿਖਿਆ ਸੀ - The preaching of Ram Singh is just now creating a good deal of sensation in the Punjab ਅਤੇ ਬਣਾਲੇ ਦੇ ਨੋਟਿਵ ਅਸਿਸਟੈਂਟ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਅਨੁਸਾਰ- He is dangerous and should be arrested. ੮ ਜੂਨ ੧੮੬੩ ਈ. ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਗੁਪਤਚਰਾਂ ਦੇ ਹਵਾਲੇ ਨਾਲ ਜਲੰਧਰ ਦਾ ਡਿਪਟੀ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਲਿਖਦਾ ਹੈ- 'Ram Singh wishes their rule back again' ਇਹਨਾਂ ਹੀ ਦਿਨਾਂ ਵਿਚ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਆਫੀਸ਼ਿਓਗ ਸਕੱਤਰ ਆਪਣੇ ਮੈਮੋ ਵਿਚ ਲਿਖਦਾ ਹੈ ਕਿ (ਸਤਿਗੁਰੂ) ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੇ ਪ੍ਰਚਾਰਕ ਸਰਕਾਰ

ਵਿਰੁਧ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰਦੇ ਹਨ ਅਤੇ ਲੋਕਾਂ ਵਿਚ ਉਹ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਹੋਣ ਵਾਲਾ ਸ਼ਾਸਕ ਦਸਦਾ ਹੈ ਜੋ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਪੰਜਾਬ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਕੱਢ ਦੇਵੇਗਾ (Some of Ram Singh's followers have been reported as speaking seditious words, and there is undoubtedly an impression abroad that he is setting himself as a future king, who is to drive the British out of the Punjab).

ਉਪਰੋਕਤ ਸਾਰੀਆਂ ਸੂਚਨਾਵਾਂ ਜੋ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਪਾਸ ਭੇਜੀਆਂ ਗਈਆਂ ਸਨ, ਜੂਨ ੧੮੬੩ ਤੱਕ ਦੀਆਂ ਸਨ। ਇਥੇ ਇਹ ਯਾਦ ਰੱਖਣ ਵਾਲੀ ਗੱਲ ਹੈ ਕਿ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਪਹਿਲੀ ਖਬਰ ਅਪਰੈਲ ੧੮੬੩ ਨੂੰ ਮਿਲਦੀ ਹੈ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਬਾਰੇ ਅਤੇ ਦੋ ਮਹੀਨਿਆਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਅੰਦਰ ਹੀ ਉਪਰ ਦੱਸੇ ਹਾਲਾਤ ਸਰਕਾਰ ਪਾਸ ਪੁੱਜ ਜਾਂਦੇ ਹਨ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੇ ਨਜ਼ਰਬੰਦੀ ਵੀ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਇਸ ਤੋਂ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਰਾਜਨੀਤਕ ਹੋਣ ਦਾ ਸਪਸ਼ਟ ਪਤਾ ਲਗਦਾ ਹੈ।

ਇਥੇ ਹੀ ਬਸ ਨਹੀਂ, ੧੮੬੬ ਸਾਲ ਆਉਂਦਿਆਂ ਹਾਲਾਤ ਦੀ ਗੰਭੀਰਤਾ ਹੋਰ ਵਧ ਜਾਂਦੀ ਹੈ ਅਤੇ ਨਾਲ ਹੀ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਦੀ ਚਿੰਤਾ ਵੀ। ਅੰਬਾਲੇ ਦੇ ਕਮਿਸ਼ਨਰ R. G. Taylor ਨੇ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ੧੧ ਸਤੰਬਰ ੧੮੬੬ ਦੇ ਮੈਮੋਰੈਂਡਮ ਵਿਚ ਸੰਭਾਵਿਤ ਖਤਰੇ ਬਾਰੇ ਦੱਸਦਿਆਂ ਜੋ ਲਿਖਿਆ ਸੀ ਉਸ ਦੇ ਖਾਸ-ਖਾਸ ਅੰਸ਼ ਗੌਰ ਕਰਨ ਲਈ ਪੇਸ਼ ਹਨ-

'The result has been the same throughout, namely, that the opinion of one and all has been that the sect is a mischievous one, and that its existence and especially its rapid increase threatens disturbance sooner or later.'

It is my thorough belief that those lads mean war sooner or later, and I strongly recommend my Government to be before hand with them.'

'Ludhiana far be occupied with safe troops at this juncture : it is an important little fortress, and sits on the head of the headquarters of Kukaism.'

The impression I get from the whole is that the new Gooroo has no genuine religious sentiments. The whole drift of his reformation being apparently to consolidate the power of Sikhism with view to political ends.'

'Ram Singh may have commenced as a mild religious reformer on the fashion of Nanak, but his stirring Lieutenants are hurrying him into a more near imitation of the warlike Gooroo Gobind.'

ਟੇਲਰ ਨੇ ਲਿਖਿਆ ਸੀ ਕਿ ਇਸ ਪੰਥ ਦੇ ਵਧਦੇ ਪ੍ਰਭਾਵ ਕਾਰਨ ਇਹ ਸਰਕਾਰ ਲਈ ਖਤਰਾ ਹਨ ਅਤੇ ਕਦੇ ਵੀ

ਪਰੇਸ਼ਾਨੀ ਖੜ੍ਹੀ ਕਰ ਸਕਦੇ ਹਨ। ਇਹਨਾਂ ਨਾਲ ਦੇਰ ਸਵੇਰ ਦੇ ਦੋ ਹੱਥ ਕਰਨੇ ਹੀ ਪੈਣਗੇ। ਬਚਾਅ ਲਈ ਕੁਕਾ ਹੈਡਕੁਆਟਰ ਦੇ ਕੋਲ ਲੁਧਿਆਣੇ ਫੌਜ ਰੱਖੀ ਜਾਵੇ। ਇਸ ਨਵੇਂ ਗੁਰੂ ਦੀਆਂ ਧਾਰਮਿਕ ਨਹੀਂ ਰਾਜਸੀ ਇੱਛਾਵਾਂ ਹਨ ਅਤੇ ਹੁਣ ਉਹ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਦਾ ਜੋਧਾ ਸਰੂਪ ਬਣ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਆਪਣੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਗ੍ਰਿਫਤਾਰ ਕਰਕੇ ਕਿਤੇ ਦੂਰ ਭੇਜ ਦੇਣ ਦਾ ਸੁਝਾਅ ਵੀ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਦਿਤਾ। ਇਸ ਦੇ ਸਿੱਟੇ ਵਜੋਂ ਲੁਧਿਆਣੇ ਫੌਜ ਰੱਖੀ ਜਾਣੀ ਅਤੇ ਖੁਫੀਆ ਨਜ਼ਰ ਰੱਖੀ ਜਾਣੀ ਹੋਰ ਵਧਾ ਦਿਤੀ ਗਈ ਸੀ। ਕੇਂਦਰੀ ਸਰਕਾਰ ਇਹਨਾਂ ਖਬਰਾਂ ਵੱਲ ਅਗਰ ਧਿਆਨ ਦਿੰਦੀ ਤਾਂ ਨਿਸਚੇ ਹੀ ਉਹ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ ਧਾਰਮਿਕ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕਹਿ ਸਕਦੀ।

ਅਗਲੇ ਸਾਲ ਯਾਨੀ ੧੮੬੭ ਵਿਚ ਕੁਕਿਆਂ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਬਾਰੇ ਮੇਮੋ ਵਿਚ ਮੇਜਰ ਪਰਕਿਨਜ਼ ਦੇ ਹਵਾਲੇ ਨਾਲ ਲਿਖਿਆ ਹੈ- 'ਕੁਕੇ ਦੇਸ ਦੇ ਮਾਲਕ ਹੋਣ ਬਾਰੇ ਖੁਲ੍ਹੇ ਤੌਰ ਤੇ ਬੋਲ ਰਹੇ ਹਨ।'

Reports have reached Major Perkins that the Kukas openly talk of being Masters of their Country.'

੨੧ ਮਈ ੧੮੬੭ ਨੂੰ Secretary of State for India ਨੇ Government of India ਨੂੰ ਇਕ ਥਾਂ ਲਿਖਿਆ ਸੀ ਕਿ 'ਤੁਸੀਂ ਜੋ ਰਿਪੋਰਟ (ਇੰਗਲੈਂਡ) ਭੇਜੀ ਹੈ ਉਸ ਤੋਂ ਪਤਾ ਲਗਦਾ ਹੈ ਕਿ ਕੁਕੇ ਦੂਰਗਾਮੀ ਰਾਜਨੀਤਕ ਮਨੋਰਥ ਰੱਖਦੇ ਹਨ (This report which you have forwarded without remark appears to show that the Kukas have ulterior Political objects of a dangerous character)

੨੧ ਸਤੰਬਰ ੧੮੬੮ ਦੀ ਦੋ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਜਨਰਲ ਜਨਰਲ ਦੇ ਸਕੱਤਰ ਨੇ ਜੋ ਲਿਖਿਆ ਸੀ, ਉਸ ਤੇ ਵੀ ਗੌਰ ਕੀਤਾ ਜਾਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ। ਉਸ ਨੇ ਲਿਖਿਆ-ਕੁਕਾ ਪੰਥ ਦੀ ਹੋਂਦ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਹਕੂਮਤ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਹੈ (Existence of a new sect named 'kookas', whose intentions are represented to be hostile to British rule in the Punjab)

ਸਰਕਾਰੀ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ਾਂ ਵਿਚ ਹੋਰ ਵੀ ਅਨੇਕਾਂ ਪ੍ਰਮਾਣ ਮੌਜੂਦ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਤੋਂ ਸਾਬਤ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਨੀਵੀਂ ਸਦੀ ਦੇ ਦੂਸਰੇ ਅੱਧ ਵਿਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵਲੋਂ ਚਲਾਏ ਗਏ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦਾ ਮਨੋਰਥ ਰਾਜਨੀਤਕ ਸੀ- ਬਦੇਸ਼ੀ ਹਕੂਮਤ ਤੋਂ ਆਪਣੇ ਮੁਲਕ ਨੂੰ ਸੁਤੰਤਰ ਕਰਵਾਉਣਾ। ਇਸ ਮਨੋਰਥ ਦੀ ਪੂਰਤੀ ਲਈ ਪੰਜਾਬ ਭਰ ਵਿਚ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰਕੇ ਜਾਗ੍ਰੂਤੀ ਲਿਆਂਦੀ ਅਤੇ ਰੂਸ, ਨੇਪਾਲ, ਕਸ਼ਮੀਰ ਅਤੇ ਕਾਬੁਲ ਨਾਲ ਸੈਨਿਕ ਸੰਪਰਕ ਕਾਇਮ ਕੀਤੇ ਗਏ, ਕੁਕਾ ਪਲਟਨਾਂ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀਆਂ ਗਈਆਂ ਅਤੇ ਕ੍ਰਾਂਤੀਕਾਰੀਆਂ ਨਾਲ ਸੰਪਰਕ ਕਾਇਮ ਕੀਤੇ ਗਏ। ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਆਪ ਉਪਰੋਕਤ ਪ੍ਰਮਾਣਾਂ ਦੀ ਘੋਖ ਕਰਵਾ ਲਵੇ, ਸੱਚ ਸਾਹਮਣੇ ਆ ਜਾਵੇਗਾ।

ਦੋਵੇਂ ਹੀ ਬਸ ਨਹੀਂ, ੧੮੭੧ ਅਤੇ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨

ਦੀਆਂ ਘਟਨਾਵਾਂ ਨੂੰ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਖੁਲੀ ਬਗ਼ਾਵਤ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਲਿਆ ਸੀ ਤਾਂ ਹੀ ਉਸ ਨੂੰ ਸਖ਼ਤੀਆਂ ਕਰਨੀਆਂ ਪਈਆਂ ਸਨ। ਲੇਕਿਨ ਗੁਹਿ ਵਿਭਾਗ ਨੇ ਆਪਣੇ ਉੱਤਰ ਵਿਚ ਇਕ ਪੈਰੋ ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ ਹੈ- The said movement (Kuka Movement) does not fall in the list of movement / mutiny / strikes / conspiracies recognised under the 'Swatanikta Sainik Samman Pension Scheme-1980'. ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ਾਂ ਅਤੇ ਸਰਕਾਰੀ ਫਾਈਲਾਂ ਵਿਚ ਅਨੇਕਾਂ ਥਾਵਾਂ ਤੇ ਜ਼ਿਕਰ ਆਇਆ ਹੈ ਕਿ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਬਗ਼ਾਵਤ ਦੀ ਤਿਆਰੀ ਚਲ ਰਹੀ ਹੈ। ਜਾਪਦਾ ਹੈ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਬਾਰੇ ਨਿਰਣਾ ਕਰਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਕੇਂਦਰ ਦੀ ਕੋਥਨਿਟ ਨੇ ਜਾਂ ਤਾਂ ਇਹਨਾਂ ਪ੍ਰਮਾਣਾਂ ਤੇ ਗੌਰ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ ਜਾਂ ਉਹਨਾਂ ਕਿਸੇ ਯੋਗ ਇਤਿਹਾਸਕਾਰ ਅਥਵਾ ਮਾਹਿਰ ਵਿਅਕਤੀ ਦਾ ਸਹਿਯੋਗ ਨਹੀਂ ਲਿਆ ਜਦੋਂ ਕਿ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ ਐਸੇ ਪ੍ਰਮਾਣਾਂ ਵੱਲ ਗੰਭੀਰਤਾ ਨਾਲ ਇਸ਼ਾਰਾ ਕਰਦੇ ਹਨ।

ਸਰ ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਭਦੋੜ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦਾ ਸੁਭ-ਚਿੰਤਕ ਅਤੇ ਜਾਸੂਸੀ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਜਾਗੀਰਦਾਰ ਸੀ ਜਿਸਨੇ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੀ ਜਾਸੂਸੀ ਸਰਕਾਰ ਲਈ ਤਾਂ ਕੀਤੀ ਹੀ ਸੀ। ਮੁਹੰਮਦਨ ਐਜੀਟੇਸ਼ਨ, ਮਹਾਰਾਜਾ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਬਾਰੇ ਅਤੇ ਆਰੀਆ ਸਮਾਜ ਬਾਰੇ ਵੀ ਖ਼ਬਰਾਂ ਸਰਕਾਰ ਤੱਕ ਪਹੁੰਚਾਉਂਦਾ ਰਿਹਾ। ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਆਪ ਲੁਧਿਆਣੇ ਭਦੋੜ ਹਾਊਸ ਵਿਚ ਰਹਿੰਦਾ ਸੀ ਅਤੇ ਇਸ ਨੇ ਨਾਥਾਨੀ ਭੋਜ ਵਿਚ ਜਾਸੂਸ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਹਿੰਦੁਆਰਟਰ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਪੈਸੇ ਦੇ ਕੇ ਰੱਖੇ ਹੋਏ ਸਨ ਅਤੇ ਇਸ ਅੰਦੋਲਨ ਦੀ ਖ਼ਬਰ ਉਹ ਸਿੱਧੇ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਲੈਫਟੀਨੈਂਟ ਗਵਰਨਰ ਅਤੇ ਸਕੱਤਰ ਨੂੰ ਦਿੰਦਾ ਹੁੰਦਾ ਸੀ। ਅੰਗਰੇਜ਼ਾ ਪ੍ਰਤੀ ਐਸੀ ਮਹਾਨ ਸੇਵਾ ਦੀ ਉਸਨੇ ਇਕ ਪੁਸਤਕ ਵੀ ਸੰਕਲਿਤ ਕੀਤੀ ਹੋਈ ਸੀ ਜਿਸਦਾ ਨਾਂ ਸੀ Political Suggestions, Information And Other Services of Sardar Sir Atar Singh K.C.I.E Chief of Bhadoor ਇਸ ਪੁਸਤਕ ਨੂੰ ਉਹ Very Private and Confidential ਦਰਜ ਦਿੰਦਾ ਹੈ।

ਇਸ ਪੁਸਤਕ ਦੇ Part II ਪੇਜ 49 ਤੇ ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਨੇ ਬੜੇ ਮਾਣ ਨਾਲ ਲਿਖਿਆ ਹੈ- I may be pardoned for claiming that the intelligence furnished was of the most valuable kind, as well as most timely, as striking instance being the warning as to the Kuka Outbreak, which occurred within two months of the Government being informed by me. The intelligence was of the most complete kind, comprising not only leading facts but also the smallest details.

ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਭਦੋੜ ਨੇ Kuka Outbreak ਦੀ ਜ਼ਖ਼ਬਰ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਨਵੰਬਰ ੧੮੭੧ ਵਿਚ ਦਿੱਤੀ ਸੀ। ਸਾਇੰਦ ਇਸੇ ਕਰਕੇ ਹੀ ਦਸੰਬਰ ੧੮੭੧ ਵਿਚ ਇੰਸਪੈਕਟਰ ਜਨਰਲ ਪੁਲਿਸ ਨੇ ਦਸੰਬਰ ਦੇ ਅਖੀਰ ਵਿਚ ਲਾਹੌਰ ਮੀਟਿੰਗ ਕਰਕੇ

ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੇ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਨਜ਼ਰ ਰੱਖਣ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਬਿਨਾਂ ਆਰਿਆ ਪਿੰਡ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਜਾਣ, ਮੇਲਾ ਕਰਨ ਤੋਂ ਪਾਬੰਦੀ ਲਗਾ ਦਿੱਤੀ ਸੀ। ਇਹ ਹੁਕਮ ਪੁਲਿਸ ਰਿਕਾਰਡਾਂ ਵਿੱਚ ਦੇਖੇ ਜਾ ਸਕਦੇ ਹਨ। ਪਰ ਫੇਰ ਵੀ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਦੀ ਘਟਨਾ ਵਾਪਰ ਹੀ ਗਈ ਜਿਸ ਦੇ ਨਤੀਜੇ ਵਜੋਂ ੬੬ ਕੁਕਿਆਂ ਨੂੰ ਸ਼ਹੀਦ ਕਰ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਪ੍ਰਭਾਵਸ਼ਾਲੀ ਸੂਬਿਆਂ ਤੇ ਸਾਲ ੧੮੭੮ ਦੇ ਬੰਗਾਲ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ ੪ ਅਧੀਨ ਕਾਰਵਾਈ ਕਰਕੇ ਦੂਰ ਦੂਰ ਭੇਜ ਦਿਤਾ ਗਿਆ।

ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਵਿਚ ਤਾਈ ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਲਹਿਣਾ ਸਿੰਘ ਦੀ ਜਥੇਦਾਰੀ ਹੇਠ ਕੁਕਿਆਂ ਦੇ ਜਥੇ ਨੇ ਪਹਿਲਾਂ ਹਥਿਆਰ ਇਕੱਠੇ ਕਰਨ ਲਈ ਮਲੇਰ ਤੇ ਕੀਤਾ ਅਤੇ ਅਗਲੇ ਦਿਨ ੧੬ ਜਨਵਰੀ ਨੂੰ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਤੇ ਹਮਲਾ ਕੀਤਾ ਸੀ। ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਵਿਰੁੱਧ ਖੁਲੀ ਬਗ਼ਾਵਤ ਦੇ ਪ੍ਰਮਾਣ ਲਈ ਕੁਝ ਤੱਥ ਪੇਸ਼ ਕੀਤੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ। ਏਥੇ ਇਹ ਗੱਲ ਵੀ ਯਾਦ ਰੱਖਣ ਵਾਲੀ ਹੈ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਬਦੇਸੀ ਸਰਕਾਰ ਵਿਰੁੱਧ ਬਗ਼ਾਵਤ ਕਰਨ ਦੀ ਇਕ ਵੱਡੀ ਯੋਜਨਾ ਬਣਾਈ ਹੋਈ ਸੀ ਮਾਰਚ/ਅਪਰੈਲ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਲੇਕਿਨ ਕੁਕਿਆਂ ਦੇ ਬਾਹਲੀ ਨਾਲ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਤੇ ਹਮਲੇ ਨੇ ਸਾਰੀ ਯੋਜਨਾ ਨਾਕਾਮ ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਸੀ ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਕਿ ਲੁਧਿਆਣੇ ਦੇ ਡਿਪਟੀ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਕਾਵਨ ਨੇ ੨੧ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਦੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਜ਼ਿਕਰ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਡੀ.ਸੀ. ਕਾਵਨ ਲਿਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਬਾਅਦ ਵਿਚ ਜੇ ਖ਼ਬਰਾਂ ਮਿਲੀਆਂ, ਉਸ ਨਾਲ ਇਹ ਵਿਸ਼ਵਾਸ ਹੋਰ ਪੱਕਾ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਬਹੁਤ ਹੀ ਖ਼ਤਰਨਾਕ ਬਗ਼ਾਵਤ ਹੋਣ ਦਾ ਇਰਾਦਾ ਬਣਿਆ ਹੋਇਆ ਸੀ ਪਰ ਇਸ ਦੇ ਪੂਰਾ ਹੋਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਜਨੂੰਨੀ ਜਥੇ ਦੀ ਕਾਹਲੀ ਕਾਰਨ, ਆਗੂਆਂ ਵਲੋਂ ਸਾਰੇ ਪ੍ਰਬੰਧ ਪੂਰੇ ਨਾ ਹੋਣ ਕਰਕੇ ਇਹ ਸਿਰੇ ਨਾ ਚੜ੍ਹ ਸਕੀ (The later information received confirms the belief that a serious outbreak was intended, and that matters were precipitated by the hasty action of this fanatical party before the arrangements of the leaders were fully matured for several days)

ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦੇ ਵਿਚਾਰਾਂ ਦੀ ਪੁਸ਼ਟੀ Lt. col. Perkins, Supdt. of Police ੬ ਫਰਵਰੀ ੧੮੭੨ ਦੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਕਰਦਾ ਹੋਇਆ ਲਿਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਪਿਛਲੇ ਕੁਝ ਸਮੇਂ ਤੋਂ ਕੁਕੇ ਸਾਤ ਸਨ ਅਤੇ ਪਿਛਲੀ ਬਗ਼ਾਵਤ ਪੁਖਤਾ ਹੋਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ, ਮੈਂ ਸਮਝਦਾ ਹਾਂ ਕਿ (ਗੁਰੂ) ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੀ ਇਛਾ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਹੋਈ ਸੀ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਯੋਜਨਾ ਇਸ ਤੋਂ ਵੀ ਜ਼ਰਦਾਰ ਬਗ਼ਾਵਤ ਕਰਨ ਦੀ ਸੀ (The Kukas, however, were particularly quite previous to the late outbreak, which appears to have been quite a premature affair, and I believe against the wishes of Ram Singh, whose plans for a far more serious disturbance were this, as it turned out, fortunately anticipated.)

ਸਰਕਾਰੀ ਅਫਸਰਾਂ ਦੇ ਉਪਰੋਕਤ ਵਿਚਾਰ ਬਿਲਕੁਲ ਠੀਕ ਸਨ ਕਿਉਂਕਿ ਆਉਂਦੇ ਚੇਤ ਅਰਥਾਤ ਮਾਰਚ/ਅਪਰੈਲ ੧੮੭੨ ਵਿਚ (March/April 1872) ਐਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਸਾਮਰਾਜ ਫਿਰੋਜ਼ ਵੱਡੀ ਬਗ਼ਾਵਤ ਦੀ ਤਿਆਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਕੀਤੀ ਹੋਈ ਸੀ। ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਨਵੇਂ ਮਕਾਨ ਬਨਾਉਣ, ਜ਼ਮੀਨਾਂ-ਜਾਇਦਾਦਾਂ ਖਰੀਦਣ ਤੋਂ ਵਰਜਿਆ ਹੋਇਆ ਸੀ ਅਤੇ ਇਹ ਹੁਕਮ ਕੀਤਾ ਹੋਇਆ ਸੀ ਕਿ ਨਕਦ ਮਾਇਆ ਕੋਲ ਰੱਖੋ, ਸਮੇਂ ਸਿਰ ਲੋੜ ਪਵੇਗੀ। ਚੜ੍ਹਦੇ ਚੇਤ ਨੂੰ ਧਿਆਨ ਵਿਚ ਰੱਖਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਹੀ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਮਸਤਾਨਿਆਂ ਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਕੁਛ ਸਮੇਂ ਲਈ 'ਕੁਕਟ' ਨੂੰ ਕਿਹਾ ਸੀ ਪਰ ਭਾਣਾ ਵਰਤ ਕੇ ਹੀ ਰਿਹਾ। ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਦੀ ਘਟਨਾ ਵਾਪਰ ਹੀ ਗਈ। ਮਸਤਾਨਿਆਂ ਦੇ ਏਸ ਕਦਮ ਬਾਰੇ ੧੭ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਜੋ ਬਚਨ ਕੀਤੇ ਸਨ ਸਿਆੜੂ ਬੋਲਾ ਸਿੰਘ ਨਾਮਧਾਰੀ ਦੇ ਘਰ, ਉਸ ਬਾਰੇ ਪਿੰਡ ਰਾਮਗੜ੍ਹ ਦੇ ਸਰਦਾਰ ਉਤਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਦੱਸਿਆ ਸੀ ਕਿ ਉਹ ੧੭ ਜਨਵਰੀ ਨੂੰ ਬੋਲਾ ਸਿੰਘ ਦੇ ਘਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਪਾਸ ਗਿਆ ਸੀ ਦਰਸਨ ਕਰਨ। ਉਸ ਸਮੇਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਕਿਹਾ ਸੀ ਕਿ ਮਸਤਾਨਿਆਂ ਨੇ ਮੇਰਾ ਹੁਕਮ ਨਹੀਂ ਮੰਨਿਆ, ਮੈਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਚੇਤ ਮਹੀਨੇ ਤੱਕ ਦੀ ਉਡੀਕ ਕਰਨ ਨੂੰ ਕਿਹਾ ਸੀ। (They disobeyed my order I ordered them to wait till the next month of Chait) ਚੇਤ ਮਹੀਨੇ ਬਾਰੇ ਕੋਈ ਯੋਜਨਾ ਬਣੀ ਹੋਈ ਸੀ, ਇਸ ਬਾਰੇ ਆਪਣੇ ਬਿਆਨ ਵਿਚ ਪਿੰਡ ਰਾਏਪੁਰ ਦੇ ਦਰਬਾਰਾ ਸਿੰਘ ਨੇ ਕਿਹਾ ਸੀ- You will see what will happen in the next Chait II you are not a Kooko, II will go badly with you. ਇਸ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਸੱਦਾ ਸਿੰਘ ਆਪਣੇ ਬਿਆਨ ਵਿਚ ਦਸਦਾ ਹੈ ਕਿ ਦਰਬਾਰਾ ਸਿੰਘ ਨੇ ਉਸਨੂੰ ਕਿਹਾ ਸੀ-ਅਗਰ ਮੈਂ ਆਉਂਦੇ ਚੇਤ ੧੮੭੨ ਤੱਕ ਬੁਕਾ ਨਹੀਂ ਬਣਿਆ ਤਾਂ ਮੈਨੂੰ ਮਾਰ ਦਿਤਾ ਜਾਵੇਗਾ II I did not become a Kooko before Chait 1928, I should be killed]

ਮੈਂ ਪਿਛੇ ਦੱਸ ਹੀ ਆਇਆ ਹਾਂ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮਾਨੁਸਾਰ ਸੂਬੇ ਅਤੇ ਪ੍ਰਚਾਰਕਾਂ ਨੇ ਪਿਛਲੇ ਦੋ-ਤਿੰਨ ਸਾਲਾਂ ਤੋਂ ਲਗਾਤਾਰ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕੀਤੀ ਰੱਖਿਆ ਸੀ ਕਿ ਕੋਈ ਜ਼ਮੀਨ-ਜਾਇਦਾਦ ਨਾ ਖਰੀਦੀ ਜਾਵੇ ਸਗੋਂ ਨਗਦ ਮਾਇਆ ਆਪਣੇ ਪਾਸ ਰੱਖੋ, ਲੋੜ ਪਵੇਗੀ। ਇਸ ਪ੍ਰਚਾਰ ਬਾਰੇ ਸਰਕਾਰ ਪਾਸ ਅਨੇਕਾਂ ਰਿਪੋਰਟਾਂ ਪੁੱਜਦੀਆਂ ਰਹੀਆਂ ਸਨ। ੧੮੬੯ ਵਿਚ ਬਰਾਜਵਾਲੇ ਦੀ ਘਟਨਾ ਸਮੇਂ ਵੀ ਕਈ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘ ਜ਼ਮੀਨਾਂ ਵੇਚ ਕੇ ਨਗਦ ਰੁਪਿਆ ਇਕੱਠਾ ਕਰਕੇ ਬਦੇਸੀ ਹਾਕਮਾਂ ਵਿਰੁੱਧ ਖੁਲ੍ਹੇਆਮ ਬੋਲਦਿਆਂ ਘਰ-ਬਾਰ ਛੱਡ ਕੇ ਤੁਰ ਪਏ ਸਨ। ਅਨੇਕਾਂ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘਾਂ ਜ਼ਮੀਨਾਂ ਵੇਚ ਕੇ ਆਉਂਦੇ ਸਮੇਂ ਲਈ ਤਿਆਰੀਆਂ ਕਰ ਲਈਆਂ ਸਨ। ਗੁਰਮੁਖ ਸਿੰਘ ਵਰਵਾਹੀ ਵਾਲਾ ਵੀ ਆਪਣੀ ਜ਼ਮੀਨ ਵੇਚ ਮਾਲੀਆ ਦੇਣ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਜਾ ਰਿਹਾ ਸੀ ਜਦੋਂ ਬੋਲ ਤੇ ਚੜ੍ਹੇ ਮੁਸਲਮਾਨ ਨਾਲ ਉਸਦੀ ਝੜਪ ਹੋ ਗਈ ਸੀ। ਰਾਏਪੁਰ ਦੇ ਨੰਬਰਦਾਰ ਦਰਬਾਰਾ ਸਿੰਘ ਨੇ ਵੀ ਆਪਣੀ ਜ਼ਮੀਨ ਵੇਚ ਦਿਤੀ ਸੀ।

ਐਸੇ ਕਦਮਾਂ ਬਾਰੇ ਜਾਣਕਾਰੀ ਦਸਦਿਆਂ ਡਿਪਟੀ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਲੁਧਿਆਣਾ, ਕਾਵਨ ਨੇ ੩੧ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਦੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ ਸੀ ਕਿ ਕੁਕਿਆਂ ਵੱਲੋਂ ਜ਼ਮੀਨਾਂ ਵੇਚਣ ਦੇ ਅਨੇਕਾਂ ਕੇਸ ਹੋਏ ਹਨ ਅਤੇ ਜ਼ਮੀਨਾਂ ਦੀ ਰਕਮ, ਜਿਵੇਂ ਕਿ ਦਸਿਆ ਗਿਆ ਹੈ, (ਗੁਰੂ) ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਛੋਟੇ ਛੋਟੇ ਜਥਿਆਂ ਨੂੰ ਛਕਣ-ਛਕਾਉਣ ਲਈ ਦਿਤੀ ਗਈ ਸੀ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਖੁਲ੍ਹੇਆਮ ਕਹਿ ਦਿਤਾ ਸੀ ਕਿ ਛੋਟੀ ਹੀ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਰਾਜ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋਣ ਵਾਲਾ ਹੈ। (There have been several cases of sale of all their property lately by Kukas in this district. The money realised by the sale has, I am told, been either given to Ram Singh, or expended in feeding small gangs of Kukas, and the Kukas who have sold their property have openly declared that their Raj is soon to commence)

ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦੀ ਜਾਣਕਾਰੀ ਐਥਾਲੇ ਦਾ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਮੈਕਨਬ ਸਕੱਤਰ ਪੰਜਾਬ ਨੂੰ ਲਿਖੇ ੧ ਫਰਵਰੀ ੧੮੭੨ ਦੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਦਿੱਤਾ ਹੈ ਕਿ ਕੁਕਿਆਂ ਨੇ ਆਪਣੀਆਂ ਜ਼ਮੀਨਾਂ ਅਤੇ ਜਾਇਦਾਦਾਂ ਨੂੰ ਵੇਚ ਕੇ ਛੁਟਕਾਰਾ ਇਸ ਲਈ ਪਾਇਆ ਹੈ ਕਿ ਆਉਣ ਵਾਲੇ ਸਮੇਂ, ਜੋ ਕਿ ਚੇਤ (ਅਪਰੈਲ) ਵਿਚ ਵਿਦਰੋਹ ਹੋਣਾ ਹੈ, ਭਾਗ ਲਿਆ ਜਾ ਸਕੇ। (Kukas sold their land and got rid of their property so as to be free to take part in the coming strife, which was expected to take place in (Chait) April)

ਇਸ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਪਟਿਆਲਾ ਦੇ ਵਕੀਲਾਂ ਵੱਲੋਂ ਭੇਜੀਆਂ ਗਈਆਂ ਜਾਣਕਾਰੀਆਂ ਅਨੁਸਾਰ ਡੀ.ਸੀ. ਕਾਵਨ ਨੇ ੧੯ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਲਿਖਿਆ ਸੀ ਕਿ ਪਟਿਆਲਾ ਦੇ ਵਕੀਲਾਂ ਦੀ ਦਿਤੀ ਖ਼ਬਰ ਅਨੁਸਾਰ ਸਕਰੇਟਰੀ ਦੇ ੨੩ ਕੁਕਿਆਂ ਨੇ ਆਪਣੀਆਂ ਜ਼ਮੀਨਾਂ ਵੇਚ ਦਿਤੀਆਂ ਹਨ ਅਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਇਰਾਦਾ ਆਪਣੇ ਗੁਰੂ ਨਾਲ ਜਾ ਰਲਣ ਦਾ ਹੈ। ਜੀਵ ਦੇ ਵਕੀਲ ਦੀ ਜਾਣਕਾਰੀ ਅਨੁਸਾਰ ਦੇਵਾ ਸਿੰਘ ਨੇ ਆਪਣੀ ਜ਼ਮੀਨ ਵੇਚ ਦਿਤੀ ਹੈ ਅਤੇ ਪੁੱਛਣ ਤੇ ਉਸ ਨੇ ਦਸਿਆ ਕਿ ਉਹ ਆਪਣੇ ਗੁਰੂ ਨਾਲ ਸਾਮਲ ਹੋਣ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਆਉਂਦੇ ਚੇਤ (ਅਪਰੈਲ) ਵਿਚ ਵਿਦਰੋਹ ਹੋਵੇਗਾ। (The reports furnished by the Patiala Wakil of 23 Kukas in Sekroudee selling their lands and throwing away their property, expressing their intention of joining the Guru)

The Jeend Wakil gives the statement of one man Dewa Singh, who was observed to sell his land and throw away his property, who on being interrogated, said that he was to join his Guru, and in next April (Chait) there was to be a disturbance) ਏਥੇ ਇਹ ਯਾਦ ਰੱਖਣ ਵਾਲੀ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਹਮਲਾ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਅਤੇ

ਲਹਿਣਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਸਰਕੋਈ ਦੇ ਹੀ ਸਨ।

ਇਹਨਾਂ ਜਾਣਕਾਰੀਆਂ ਦਾ ਨਿਰਣਾ ਕਰਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਇਸੇ ੧੯ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਦੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਮੈਕਨਬ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਨੇ ਲਿਖਿਆ *There was some idea of a rising in Cheyl (April) is clear....* ਅਤੇ ਕੋਟਲੇ ਤੇ ਹਮਲਾ ਹੀ ਦੂਰ ਤੱਕ ਦਾ ਨਿਸ਼ਾਨਾ ਨਹੀਂ ਸਗੋਂ ਘੋੜੇ ਅਤੇ ਹਥਿਆਰ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਨ ਲਈ ਪਹਿਲਾਂ ਤੋਂ ਮੰਨਿਆਂ ਹੋਇਆ ਨਿਸ਼ਾਨਾ ਸੀ (*The attack on Kolla was not the ulterior object; it was confessedly only the first step so as to supply them with arms and horses*)

ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਤੇ ਹਮਲਾ ਕਰਨ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਹਥਿਆਰ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਨ ਦੇ ਮਨੋਰਥ ਨਾਲ ਮਲੇਦ ਦੇ ਸਰਦਾਰ ਤੇ ਹਮਲਾ ਕੀਤਾ ਸੀ ੧੫ ਜਨਵਰੀ ਨੂੰ। ਇਸ ਭੜਪ ਵਿਚ ਜਖਮੀ ਹਾਲਤ ਵਿਚ ਪਕੜੇ ਗਏ ਭਗਵਾਨ ਸਿੰਘ ਨੇ ਪਤੜਾਲ ਕਰਦੇ ਅਫਸਰ ਕਾਵਨ ਨੂੰ ਜੇ ਦੱਸਿਆ, ਉਸ ਬਾਰੇ ਉਸਨੇ ਆਪਣੇ ਸੀਨੀਅਰ ਅਫਸਰ ਫੋਰਸਿਥ ਨੂੰ ਜਾਣਕਾਰੀ ਦਿੰਦੇ ਹੋਏ ੨੬ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਲਿਖਿਆ ਸੀ ਕਿ ਅਗਰ ਕੂਕਿਆਂ ਦਾ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਤੇ ਹਮਲਾ ਸਫਲ ਹੋ ਜਾਂਦਾ, ਹਥਿਆਰ ਮਿਲ ਜਾਂਦੇ ਤਾਂ ਵੱਡੀ ਗਿਣਤੀ ਵਿਚ ਲੋਕਾਂ ਨੇ ਨਾਲ ਹੋ ਜਾਣਾ ਸੀ ਅਤੇ ਮੁਖ ਜਥੇ ਨੇ ਨਾਭੇ ਅਤੇ ਦੁਸਰਿਆਂ ਨੇ ਅੰਬਾਲਾ ਮੇਨ ਲਾਈਨ ਨੂੰ ਤੋੜਨਾ ਸੀ ਤਾਂ ਜੋ ਦਿੱਲੀ ਤੋਂ ਸਹਾਇਤਾ ਨਾ ਆ ਸਕੇ ਅਤੇ ਕੁਝ ਪੁਰਾਰਕ ਫਿਰੋਜਪੁਰ ਅਤੇ ਲਾਹੌਰ ਨੂੰ ਭੇਜੇ ਜਾਣੇ ਸਨ (*Had they been successful in procuring arms in Kolla, they expected to be joined by large numbers. Then the main body was to proceed to attack Nabha, one detachment was to tearup the rails on this side of Ambala to prevent reinforcements arriving from Delhi and agents were to have been despatched to Ferozepur and Lahore to endeavour to effect rising in those places*)

ਪਟਿਆਲੇ ਦੇ ਮਹਾਰਾਜੇ ਨੇ ਵੀ ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦੀ ਗੱਲ ਜਾਹਰ ਕੀਤੀ ਸੀ। ਕੂਕਿਆਂ ਦੇ ੧੬ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਮਲੇਦ ਅਤੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਤੇ ਹਮਲੇ ਬਾਰੇ ੧੨ ਫਰਵਰੀ ਦੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਮਹਾਰਾਜੇ ਨੇ ਲਿਖਿਆ ਸੀ ਕਿ ਅਗਰ ਕੂਕਿਆਂ ਦਾ ਹਮਲਾ ਕੁਝ ਵੀ ਸਫਲ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਤਾਂ ਹਰ ਖਾਸੇ ਤੇ ਇਸ ਪੇਸ਼ ਨੇ ਰਾਖਸ਼ਾਂ ਵਾਂਗੂ ਕੁੱਦ ਪੈਣਾ ਸੀ ਜੋ ਇਸ ਹਮਲੇ ਦੇ ਨਤੀਜੇ ਨੂੰ ਚੁਪ ਕਰਕੇ ਦੇਖ ਰਹੇ ਸਨ (*Had the Kookas had even a meagre success in their attacks at Malodh and Kolla the whole sect would have sprung like fiends from all sides who were eagerly watching the result of these pantomimic attacks*)

ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਸਕੱਤਰ ਨੇ ੧੪ ਫਰਵਰੀ ਦੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਵੀ ਇਹਨਾਂ ਵਿਚਾਰਾਂ ਦੀ ਹੀ ਪੁਸ਼ਟੀ ਕੀਤੀ ਸੀ। ਉਸ ਅਨੁਸਾਰ-ਇੰਜ ਜਾਪਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ

ਤੇ ਹਮਲਾ ਇਸ ਲਈ ਮਿਥਿਆ ਗਿਆ ਸੀ ਕਿ ਉਥੇ ਧਨ, ਹਥਿਆਰ ਅਤੇ ਘੋੜੇ ਪ੍ਰਾਪਤ ਹੋਣਗੇ ਕਿਉਂਕਿ ਉਥੇ ਦਾ ਨਵਾਬ ਪਿਛੇ ਹੀ ਚੜ੍ਹਾਈ ਕਰ ਚੁੱਕਾ ਸੀ ਅਤੇ ਗੱਦੀ ਦਾ ਮਸਲਾ ਅਜੇ ਚਲ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਇਹ ਆਸ ਸੀ ਕਿ ਪ੍ਰਸ਼ਾਸਨ ਕਮਜ਼ੋਰ ਹੋਵੇਗਾ (*It appears that Malerkolla was selected as the first point of attack, because money, arms and horses would, as was expected, be found there and because the Chief has recently died and the succession being disputed. It was hoped that the administration would be found weak and off their guard*)

ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਹੈਡਕੁਆਰਟਰ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਤੇ ਹੀ ੧੩ ਜਨਵਰੀ ਨੂੰ ਮਸਤਾਨੇ ਸਿੰਘਾਂ ਦਾ ਜਥਾ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਤੇ ਹਮਲਾ ਕਰਨ ਨੂੰ ਇਕੱਠਾ ਹੋ ਕੇ ਤੁਰਿਆ ਸੀ। ਉਸ ਸਮੇਂ ਪਿੰਡ ਦੇ ਨੰਬਰਦਾਰ, ਜੋ ਸਰਕਾਰ ਲਈ ਮੁਖਬਰੀ ਵੀ ਕਰਦੇ ਸਨ, ਜੱਖੂ ਨੇ ਗਵਾਹੀ ਵਿਚ ਦੱਸਿਆ ਸੀ ਕਿ ਮਸਤਾਨੇ ਖੁਲੇ ਆਮ ਕਹਿੰਦੇ ਸਨ ਕਿ ਮੁਲਕ ਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਰਾਜ ਹੋ ਜਾਵੇਗਾ। ਪਹਿਲਾਂ ਨਾਭਾ, ਜੀਂਦ, ਪਟਿਆਲਾ ਅਤੇ ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ ਨੂੰ ਲਿਆ ਜਾਵੇਗਾ, ਫੇਰ ਦਿੱਲੀ ਦੇ ਤਖ਼ਤ ਨੂੰ। ਮਾਝੇ ਦੇ ਕੂਕੇ ਲਾਹੌਰ ਤੇ ਕਬਜ਼ਾ ਕਰਨਗੇ। ਉਸਨੇ ਆਪਣੇ ਕੰਨੀਂ ਸੁਣਿਆ ਸੀ ਕਿ (ਗੁਰੂ) ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਕੂਕਿਆਂ ਨੂੰ ਕਹਿ ਰਹੇ ਸਨ ਕਿ ਉਹ ਯਕੀਨਨ ਹੀ ਰਾਜ ਕਰਨਗੇ ਅਤੇ ਉਹ ਮਦਦ ਕਰਨਗੇ (*The Mastanas often said they were to rule the country First Nabha, Jeend, Patiala and Ferozpur would be taken and then the throne of Delhi. The Kookas of Malha were to take Lahore. I have heard with my own ears Ram Singh telling the Kookas that they should surely reign and he would assist them*)

ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਨੇੜੇ ਹੀ ਇਕ ਪਿੰਡ ਹੀ ਕਟਾਣੀ ਕਲਾਂ। ਉਥੇ ਦੇ ਜ਼ਮੀਂਦਾਰ ਦੇਵਾ ਸਿੰਘ ਨੇ ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਕਰਨ ਵਾਲਿਆਂ ਦੀ ਮਨਸਾ ਬਾਰੇ ੧੧ ਅਪ੍ਰੈਲ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਜਾਹਰੀ ਦਿੱਤਿਆ ਕਿਹਾ ਸੀ ਕਿ ਉਹ (ਕੂਕੇ) ਲਾਹੌਰ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰਦੇ ਸਨ ਅਤੇ ਆਪਣੇ ਦਰਬਾਰਾਂ ਵਿਚ ਇੰਗਲਿਸ਼ ਸਰਕਾਰ ਵਿਰੁੱਧ ਉਠ ਖੜ੍ਹੇ ਹੋਣ ਧਾਬਤ ਵਿਚਾਰਾਂ ਕਰਦੇ ਰਹਿੰਦੇ ਸਨ। ਵੱਡੀ ਗਿਣਤੀ ਵਿਚ ਕੂਕਿਆਂ ਨੇ ਆਪਣੀਆਂ ਜ਼ਮੀਨਾਂ-ਜਾਇਦਾਦਾਂ ਵੇਚ ਦਿਤੀਆਂ ਅਤੇ ਰਕਮ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਦੇ ਦਿਤੀ। ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸੂਬਿਆਂ ਨੇ ਯਕੀਨ ਕਰਵਾਇਆ ਹੋਇਆ ਸੀ ਕਿ ਭੈਣੀ ਹੀ ਰਾਜ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੇ ਹੱਥਾਂ ਵਿਚ ਹੋਵੇਗਾ (*The constantly preached sedition against the British Government, and frequently consulted at their counsels concerning the proper time they ought to rise against the English Government. A large number of Kookas sold their lands and property and paid the proceeds to Ram Singh at the*

suggestion of his Soobas. They acted thus because they were assured by the Soobas that the Raj will soon fall into the hands of Ram Singh.)

ਉਪਰੋਕਤ ਸਾਰੇ ਪ੍ਰਮਾਣ ਸਰਕਾਰੀ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ਾਂ, ਚੋਂ ਦਿਤੇ ਗਏ ਹਨ ਜੋ ਉਸ ਸਮੇਂ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਸੰਬੰਧਤ ਅਫਸਰਾਂ ਵੱਲੋਂ ਲਿਖੇ ਗਏ ਸਨ। ਇਹਨਾਂ ਕੁਝ ਕੁ ਪ੍ਰਮਾਣਾਂ ਤੋਂ ਪੂਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਪਸ਼ਟ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵਲੋਂ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਰਾਜਨੀਤਕ ਮਨੋਰਥ ਵਾਲਾ ਸੀ ਅਤੇ ਬਦੇਸ਼ੀ ਹਾਕਮਾਂ ਨੂੰ ਦੇਸ਼ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਕਢਣ ਲਈ ਥਾਂ-ਥਾਂ ਪ੍ਰਚਾਰ ਵੀ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਸੀ ਅਤੇ ਇਕ ਵੱਡੇ ਵਿਦਰੋਹ ਦੀ ਰੂਪ ਰੇਖਾ ਵੀ ਬਣਾ ਲਈ ਗਈ ਸੀ ਜੋ ਕੁਝ ਲੋਕਾਂ ਦੀ ਕਾਹਲੀ ਕਾਰਨ ਪੂਰੀ ਨਾ ਹੋ ਸਕੀ। ਪਰ ਰਾਜਨੀਤਕ ਯਤਨ ਤਾਂ ਕੀਤੇ ਹੀ ਗਏ ਸਨ। ਇਹਨਾਂ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਨ ਦੇ ਯਤਨਾਂ ਨੂੰ ਕੇਂਦਰੀ ਸਰਕਾਰ ਵੱਲੋਂ ਧਾਰਮਿਕ ਮੇਨ ਲੈਣਾ ਹਕੀਕਤ ਤੋਂ ਮੂੰਹ ਮੋੜਨਾ ਹੈ। ਬਦੇਸ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਤਾਂ ਖੁਲ੍ਹੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਸਾਮਰਾਜ ਲਈ ਖਤਰਾ ਮੰਨਦੀ ਹੋਈ ਇਸਨੂੰ ਰਾਜਨੀਤਕ ਮੰਨਦੀ ਹੈ, ਅੰਦੋਲਨ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਕੂਕਿਆਂ ਨੂੰ open rebels ਲਿਖਦੀ ਹੈ। ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਤੇ ਕੂਕਿਆਂ ਨੇ ਹਮਲਾ ੧੬ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਕੀਤਾ ਸੀ। ਇਸ ਹਮਲੇ ਦੇ ਉਦੇਸ਼ ਬਾਰੇ ਪਿਛੇ ਕਈ ਪ੍ਰਮਾਣ ਦਿੱਤੇ ਜਾ ਚੁੱਕੇ ਹਨ ਪਰ ਏਥੇ ਮੇਰੇ ਤੇ ਪੁੱਜੇ ਲੁਧਿਆਣੇ ਦੇ ਭੀਸੀ ਕਾਵਨ ਦੀ ੧੬ ਜਨਵਰੀ ਦੀ ਹੀ ਰਿਪੋਰਟ ਦੀਆਂ ਕੁਝ ਲਾਈਨਾਂ ਤੇ ਚੀਰ ਵੀ ਕਰ ਲਿਆ ਜਾਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ। ਕਾਵਨ ਨੇ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਅੰਬਾਲਾ ਨੂੰ ਲਿਖਿਆ ਸੀ ਕਿ ਇਹਨਾਂ (ਕੂਕਿਆਂ ਦੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਤੇ ਹਮਲੇ) ਦਾ ਅਪਰਾਧ ਸਾਧਾਰਣ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਇਹਨਾਂ ਕੇਵਲ ਡਕੈਤੀ ਅਤੇ ਹੱਤਿਆ ਹੀ ਨਹੀਂ ਕੀਤੀਆਂ ਸਗੋਂ, ਇਹ ਖੁਲ੍ਹੇ ਬਾਰੀ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਅੱਗਿਆ ਭਰੇ ਕੰਮ ਵੈਧਾਨਿਕ ਸਰਕਾਰ ਵਿਰੁੱਧ ਕੀਤੇ ਹਨ। ਇਸ ਬਿਮਾਰੀ ਨੂੰ ਹੋਰ ਵਧਣ ਤੋਂ ਰੋਕਣ ਲਈ ਤੁਰੰਤ ਅਤੇ ਸਖਤ ਕਦਮ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹਨ। (Their offence is not an ordinary one. They have not committed mere murder and dacoity; they are open rebels offering contumacious resistance to constituted authority and to prevent the spreading of the disease, it is absolutely necessary that, repressive measures should be prompt and stern.)

ਕੂਕਿਆਂ ਵਿਰੁੱਧ ਸਖਤ ਕਾਰਵਾਈ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਅਫਸਰ ਕਾਵਨ ਨੇ ਅਗਲੇ ਹੀ ਦਿਨ ਅਰਥਾਤ ੧੭ ਜਨਵਰੀ ਨੂੰ ਬਿਨਾਂ ਕੋਈ ਦਲੀਲ ਸੁਣਿਆ, ਬਿਨਾਂ ਮੁਕੱਦਮਾ ਚਲਾਇਆ ੪੯ ਕੂਕਿਆਂ ਨੂੰ ਤੋਪਾਂ ਸਾਹਮਣੇ ਖੜ੍ਹੇ ਕਰਕੇ ਉਡਾ ਦਿੱਤਾ ਅਤੇ ਇਕ ਥੱਚੇ ਨੂੰ ਤਲਵਾਰ ਨਾਲ ਮਰਵਾ ਦਿਤਾ। ਆਪਣੇ ਸਾਮਰਾਜ ਵਿਰੁੱਧ ਬਗ਼ਾਵਤ ਦਾ ਐਨਾ ਡਰ ਪੈ ਗਿਆ ਸੀ ਇਹਨਾਂ ਗੋਰੇ ਅਫਸਰਾਂ ਨੂੰ ਕਿ ਉਹ ਡਰ ਦੇ ਮਾਹੌਲ ਵਿਚ ਇਹ ਵੀ ਭੁੱਲ ਗਿਆ ਸੀ ਕਿ ਉਸਨੂੰ ਮੌਤ ਦੀ ਸਜ਼ਾ ਦੇਣ ਦਾ ਤਾਂ ਅਧਿਕਾਰ ਹੀ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਆਪਣੀ ਗਲਤ ਕਾਰਵਾਈ ਨੂੰ

ਜਾਇਜ਼ ਦਸਦਾ ਹੋਇਆ ਇਹੀ ਅਫਸਰ ੧੭ ਜਨਵਰੀ ਦੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਲਿਖਦਾ ਹੈ-ਇਹ ਲੋਗ ਸਾਧਾਰਨ ਅਪਰਾਧੀ ਨਹੀਂ ਹਨ, ਇਹ ਬਗ਼ਾਵਤੀ ਹਨ (These men are not ordinary criminals. They are rebels)

ਮੈਂ ਇਕ ਵਾਰੀ ਵੇਰ ਦੱਸਣਾ ਚਾਹੁੰਦਾ ਹਾਂ ਕਿ ਜਦੋਂ ਬਦੇਸ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨਕਾਰੀਆਂ ਨੂੰ Open Rebels ਮੰਨਦੀ ਹੈ, The Kuka Rising, Kuka Outbreak in Punjab ਮੰਨਦੀ ਹੈ ਤਾਂ ਸਾਡੀ ਆਪਣੀ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਨਜ਼ਰੀਆ ਸੋਤਾ ਕਿਉਂ ਹੈ? ਪੈਨਸਨ ਕਰਕੇ? ਪੈਨਸਨ ਨਾ ਦਿਓ, ਕਿਉਂਕਿ ਉਸ ਸਮੇਂ ਦਾ ਕੋਈ ਵੀ ਯੋਗ ਪੈਨਸਨ ਲੈਣ ਵਾਲਾ ਜੀਉਂਦਾ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦਾ, ਪਰ ਇਸ ਲਹਿਰ ਨੂੰ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦੀ ਲਹਿਰ ਤਾਂ ਮੰਨੋ। ਸਰਕਾਰ ਸੋਚੇ ਕਿ ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ Open Rebels ਮੰਨਕੇ Bengal Regulation -III of 1818 ਲਾਗੂ ਕਰਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਪੁੱਛਾਵਸਾਲੀ ਪ੍ਰਚਾਰਕਾਂ ਨੂੰ ਵਾਰੰਟ ਕਢ State Prisoners ਵੱਜੋਂ ਪੰਜਾਬ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਭੇਜ ਦਿੱਤੀ ਹੈ, ਤਾਂ ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਧਾਰਮਿਕ ਕਿਵੇਂ ਹੋ ਗਿਆ? ਧਾਰਮਿਕ ਭਾਈਚਾਰੇ ਨੂੰ ਤੋਪਾਂ ਸਾਹਮਣੇ ਖੜ੍ਹੇ ਕਰਕੇ ਨਹੀਂ ਉਡਾਇਆ ਜਾਂਦਾ, ਕੇਦਾ ਨਹੀਂ ਦਿੱਤੀਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ, ਪੁਲਿਸ ਚੋਕੀਆਂ ਬਿਠਾ ਕੇ ਪਾਬੰਦੀਆਂ ਨਹੀਂ ਲਗਾਈਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ।

ਸਰਕਾਰੀ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ਾਂ ਵਿਚੋਂ ਸੰਕੇਤ ਮਾਤਰ ਪ੍ਰਮਾਣ ਦੇ ਕੇ ਇਹ ਦੱਸਣ ਦਾ ਜਤਨ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਹੈ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਚਲਾਇਆ ਹੋਇਆ ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਰਾਜਨੀਤਕ ਸੀ ਅਤੇ ਇਸ ਦਾ ਸਪਸ਼ਟ ਮਨੋਰਥ ਬਦੇਸ਼ੀ ਹਕੂਮਤ ਤੋਂ ਛੁਟਕਾਰਾ ਪਾ ਕੇ ਆਪਣਾ ਸ਼ਾਸਨ ਕਾਇਮ ਕਰਨਾ ਸੀ। ਆਸ ਕਰਦਾ ਹਾਂ ਕਿ ਇਹਨਾਂ ਪ੍ਰਮਾਣਾਂ ਤੇ ਸਾਡੀ ਕੇਂਦਰੀ ਸਰਕਾਰ ਮੁੜ ਤੋਂ ਗੌਰ ਕਰੇਗੀ। ਲੋੜ ਪੈਣ ਤੇ ਹੋਰ ਵੀ ਪ੍ਰਮਾਣ ਪੇਸ਼ ਕੀਤੇ ਜਾ ਸਕਦੇ ਹਨ, ਪੁਰਾਣੇ ਇਤਿਹਾਸਕਾਰ ਅਤੇ ਵਿਦਵਾਨਾਂ ਦੇ ਵਿਚਾਰ ਦੱਸੇ ਜਾ ਸਕਦੇ ਹਨ। ਏਥੇ ਇਹ ਵੀ ਦੱਸ ਦੇਣਾ ਮੈਂ ਯੋਗ ਸਮਝਦਾ ਹਾਂ ਕਿ ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਜੋ ੧੮੫੭ ਤੋਂ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋਇਆ ਸੀ, ੧੮੫੭ ਦੀ ਤੱਕ ਚਲਦਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ੧੮੨੯ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸਕ ਲਾਹੌਰ ਕਾਂਗਰਸ ਜਲਸੇ ਨੂੰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਸਹਿਯੋਗ ਦੇ ਕੇ ਹੀ ਸਫਲ ਬਣਾਇਆ ਸੀ। ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ੧੮੩੯ ਦੀ ਵਿਚ ਲੁਧਿਆਣੇ ਸਟੇਟ ਪੀਪਲਜ਼ ਕਾਨਫ਼੍ਰੰਸ ਵਿਚ ਉਸ ਸਮੇਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਆਪ ਕੂਕਿਆਂ ਨੂੰ ਨਾਲ ਲੈ ਕੇ ਪੰਡਤ ਜਵਾਹਰ ਲਾਲ ਨਹਿਰੂ ਨਾਲ ਜਲੂਸ ਵਿਚ ਸ਼ਾਮਲ ਤਾਂ ਹੋਏ ਹੀ, ਉਹਨਾਂ ਲਈ ਘੋੜੇ ਦਾ ਪ੍ਰਬੰਧ ਵੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਹੀ ਕੀਤਾ ਸੀ। ਪੰਡਤ ਨਹਿਰੂ ਅਤੇ ਹੋਰ ਉਘੇ ਕਾਂਗਰਸੀ ਲੀਡਰ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਵੀ ਆਉਂਦੇ ਰਹੇ ਹਨ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਉਸ ਸਮੇਂ ਦੀਆਂ ਤਸਵੀਰਾਂ ਵੀ ਉਪਲੱਭਯ ਹਨ।

ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਰੱਵਈਏ ਬਾਰੇ ਮੜ ਤੇ ਸੋਚਣ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ। ਅੱਤ ਵਿਚ, ਆਸ ਕਰਦਾ ਹਾਂ ਕਿ ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੰਗਰਾਮੀਆਂ ਨੂੰ ਧਾਰਮਿਕ ਕਹਿ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਅਧਮਨ ਕਰਨ ਦੀ ਨੀਤੀ ਨੂੰ ਸੁਧਾਰ ਕੇ, ਕੀਤੇ ਗਏ ਕੰਮ ਅਤੇ ਯੋਗਦਾਨ ਦਾ ਠੀਕ ਮੁਲ ਪਾਇਆ ਜਾਵੇਗਾ। ■

ਦੂਰ-ਅੰਦੇਸ਼ ਚਹਿਤਾਰ

੬੭ ਗੁਰਬੇਜ ਸਿੰਘ ਗੁਰਾਇਆ

ਗੁਲਾਮੀ ਦੀਆਂ ਚੋਜੀਰਾਂ ਤੋਤਨ ਲਈ ਭਾਰਤ ਵਾਸੀਆਂ ਨੇ ਸਮੇਂ-ਸਮੇਂ ਸਿਰ ਤੁਰਬਾਨੀਆਂ ਦਿਤੀਆਂ ਤੇ ਭਾਰਤ ਅਜ਼ਾਦ ਕਰਵਾਇਆ। ਕਈ ਲਹਿਰਾਂ ਚੱਲੀਆਂ, ਸਭ ਨੇ ਆਪਣਾ-ਆਪਣਾ ਯੋਗਦਾਨ ਪਾਇਆ। ਨਾ-ਮਿਲਵਰਤਨ ਲਹਿਰ ਨੂੰ ਭਾਰਤੀ ਦਰਸ਼ਨ ਨਾਲ ਮੇਲ ਖਾਂਦੀ ਲਹਿਰ ਮੰਨਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਭਾਰਤੀ ਸ਼ਾਤੀ ਦਾ ਪ੍ਰਤੀਕ ਮੰਨੇ ਗਏ ਹਨ।

ਉਸ ਇਸ ਲਹਿਰ ਦੀਆਂ ਮੁਢ ਕਦੀਮੀ ਜੜ੍ਹਾਂ ਵੱਲ ਝਾਤ ਪਾਈਏ ਤਾਂ ਇਹ ਸਭ ਤੋਂ ਵਧ ਪ੍ਰਵਾਨਿਤ ਪੱਖ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਲਹਿਰ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ ਮਹਾਤਮਾ ਗਾਂਧੀ ਜੀ ਨੇ ਨਹੀਂ ਕੀਤੀ ਸੀ, ਭਾਵੇਂ ਕਿ ਇਸ ਲਹਿਰ ਦੀ ਕਾਮਯਾਬੀ ਲਈ ਉਹਨਾਂ ਦੁਆਰਾ ਕੀਤਾ ਸੰਘਰਸ਼ ਕਾਬਲੇ ਤਾਰੀਫ਼ ਹੈ। ੧੯੩੫ 'ਚ ਮਹਾਤਮਾ ਗਾਂਧੀ ਜੀ ਦੇ ਜ਼ਿਉਂਦੇ ਜੀਅ ਹੀ ਡਾ. ਰਾਜੇਂਦਰ ਪ੍ਰਸਾਦ (ਬਾਅਦ ਵਿੱਚ ਭਾਰਤ ਦੇ ਪਹਿਲੇ ਰਾਸ਼ਟਰਪਤੀ) ਨੇ ਕਿਹਾ ਸੀ "ਸਾਡੇ ਦੇਸ਼ 'ਚ ਮਹਾਤਮਾ ਗਾਂਧੀ ਜੀ ਨੇ ਜੋ ਨਾਮਿਲਵਰਤਨ ਇੰਨੇ ਜੇਰ ਨਾਲ ਚਲਾਇਆ, ਉਸ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ੫੦ ਸਾਲ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਵਿੱਚ ਪ੍ਰਚਲਤ ਕਰ ਦਿਤਾ ਸੀ।" ਮਹਾਤਮਾ ਗਾਂਧੀ ਦੇ ਸਭ ਤੋਂ ਵਧ ਪਿਆਰੇ ਨੇਤਾ ਤੇ ਭਾਰਤ ਦੇ ਪਹਿਲੇ ਪ੍ਰਧਾਨ ਮੰਤਰੀ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ੧੯੩੬ 'ਚ ਇਹ ਮੰਨਦਿਆਂ ਕਿਹਾ ਕਿ "ਮੈਨੂੰ ਖੁਸ਼ੀ ਹੋਈ ਹੈ ਕਿ ਅਸਹਿਯੋਗ ਅਤੇ ਸ਼ਾਤੀ ਦੇ ਜ਼ਿੰਨ੍ਹਾਂ ਹਥਿਆਰਾਂ ਨਾਲ ਭਾਰਤ ਅਜ਼ਾਦ ਅਜ਼ਾਦੀ ਦੀ ਲੜਾਈ ਲੜ ਰਿਹਾ ਹੈ ਉਸਨੂੰ ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਨੇ ਵਰਤਿਆ।"

ਇਸ ਨਾ-ਮਿਲਵਰਤਨ ਲਹਿਰ ਦੇ ਜਨਮ-ਦਾਤਾ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਅਜ਼ਾਦੀ ਅੰਦੋਲਨ ਲਈ ਕੀਤੀ ਘਾਲਣਾ ਬਾਰੇ ਕੋਈ ਦੋ ਰਾਵਾਂ ਨਹੀਂ ਸਿਰਫ਼ ਪੁਰਾਰਨ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ। ਇਹ ਨਾ-ਮਿਲਵਰਤਨ ਲਹਿਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਭਾਰਤੀ ਦਰਸ਼ਨ 'ਤੇ ਪਕੜ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਰਾਜਨੀਤਿਕ ਸੂਝ ਬੂਝ ਦੀ ਲੁਖਾਇਕ ਹੋਣ ਦੇ ਨਾਲ ਭਾਰਤੀ ਸਭਿਅਤਾ ਅਤੇ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ 'ਤੇ ਉਪਜੀ ਸੇਧ ਹੈ। ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਇਸ ਲਹਿਰ ਨੇ ਭਾਰਤ ਦੇ ਉੱਤਰੀ ਖਿੱਤੇ ਨੂੰ ਜਾਗਰਿਤ ਕਰਨ ਦਾ ਉਪਰਾਲਾ ਕੀਤਾ। ਇਤਿਹਾਸਕਾਰ ਸ੍ਰ. ਨਾਹਰ ਸਿੰਘ ਅਨੁਸਾਰ, "ਜੋ ੧੮੫੭ ਸਮੇਂ ਸਿੱਖ ਕੌਮ ਤੇ ਧੱਚਾ ਲੱਗਿਆ ਸੀ ਸੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਤੇ ਉਸ ਦੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੇ ਉਸੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੀ ਮੁਖਾਲਫ਼ਤ ਕਰ ਧੋਤਾ ਹੈ। ਜੇ ਇਹ ਨਾ ਹੁੰਦਾ ਤਾਂ ਸਿੱਖ ਕੌਮ ਦਾ ਮੂੰਹ ਅਜ਼ਾਦੀ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸ ਵਿੱਚ ਕਾਲਾ ਹੀ ਰਹਿੰਦਾ।"

ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਰਾਜਨੀਤਿਕ, ਰੁਹਾਨੀ, ਧਾਰਮਿਕ ਸੇਧ ਦੇ ਨਾਲ-ਨਾਲ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਲਈ ਵੀ ਯਤਨ ਕਰਦਿਆਂ ਆਪਣਾ ਨਵੇਕਲਾ ਮਾਨਵਵਾਦੀ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀਕੋਨ ਭਾਰਤੀ ਅਤੇ ਖਾਸ ਕਰਕੇ ਪੰਜਾਬੀ ਖਿੱਤੇ ਅੱਗੇ ਰੱਖਿਆ। ਸਿੱਖ

ਪੰਥ ਦੇ ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਵਿਦਵਾਨ ਅਤੇ ਖੋਜੀ ਇਤਿਹਾਸਕਾਰ ਸ. ਕਪੂਰ-ਸਿੰਘ ਆਈ ਸੀ ਐਸ ਆਪਣੀ ਪੁਸਤਕ 'ਸਪਤ ਸਿੰਗ' 'ਚ ਲਿਖਦੇ ਹਨ "ਸੱਚੀ ਗੱਲ ਤਾਂ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਭਾਰਤ ਵਰਸ ਦੀ ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਵਰ੍ਹਿਆਂ ਦੀ ਤਵਾਰੀਖ਼ ਵਿੱਚ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਕੋਈ ਵੀ ਇਤਿਹਾਸਿਕ ਵਿਅਕਤੀ ਅਜੇਹਾ ਨਹੀਂ ਹੋਈਆ, ਜਿਸ ਨੇ ਆਪਣਾ ਨਿਸ਼ਾਨਾ ਇਤਨਾ ਹਮਾਰੀਰ ਅਤੇ ਉੱਚਾ ਰੱਖਿਆ ਹੋਵੇ, ਜਿਸ ਦਾ ਮੋਤਵ ਕਿ ਜਾਤੀ ਤੇ ਜਨਤਾ ਦੇ ਆਤਮਕ ਤੌਰ ਤੇ, ਸਮਾਜਕ ਤੌਰ ਅਤੇ ਰਾਜਸੀ ਤੌਰ ਤੇ ਸਾਰੇ ਭਰਮਾਂ ਤੇ ਬੋਧਨਾਂ ਨੂੰ ਤੋੜ ਕੇ, ਉਸਨੂੰ ਉਨੱਤੀ ਦੀ ਸਿਖਰ ਉੱਤੇ ਲੈ ਜਾਣਾ ਹੋਵੇ। ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਪਿਛੋਂ ਇਸ ਕਿਸਮ ਦੀ ਦਲੇਰ ਆਤਮਾ ਵਾਲਾ ਪੁਰਖ ਭਾਰਤ ਵਰਸ ਵਿੱਚ ਭਾਬਾ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਹੀ ਹੋਇਆ ਹੈ।"

ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਪ੍ਰਤੀ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀਕੋਨ ਦਾ ਜਿਕਰ ਬਰਦਿਆਂ ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਉਹਨਾਂ ਦੁਆਰਾ ਅੰਰਤ-ਮਰਦ ਦੀ ਬਰਾਬਰੀ ਲਈ ਬੀਤੇ ਉਪਰਾਲੇ ਸਾਡਾ ਧਿਆਨ ਖਿੱਚਦੇ ਹਨ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਬਾਅਦ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਪਹਿਲੇ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰਕ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੇ "ਸੇ ਕਿਉਂ ਮੇਦਾ ਆਖੀਐ ਜਿਤ ਸੇਮੇ ਰਾਜਾਨ" ਦੀ ਸੋਚ ਤੇ ਪਹਿਰਾ ਦੇ ਕੇ ਇਸ ਸਿਧਾਂਤ/ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਨੂੰ ਅਮਲੀ ਜਾਮਾ ਪਹਿਨਾਇਆ। ਵਿਸ਼ਵ ਇਤਿਹਾਸ ਵਿੱਚ ਵੀ ਅੰਰਤ ਮਰਦ ਦੀ ਬਰਾਬਰੀ ਬਾਰੇ ਇਹੋ ਜਿਹਾ ਕਦਮ ਕਿਤੇ ਨਹੀਂ ਮਿਲਦਾ ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦਾ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਚੁਕਿਆ। ੧ ਜੂਨ ੧੮੬੩ ਨੂੰ ਜਿਲ੍ਹਾ ਲੁਧਿਆਣਾ ਦੇ ਪਿੰਡ ਸਿਆਕੂ 'ਚ ਬੀਬੀਆਂ (ਔਰਤਾਂ) ਨੂੰ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਛਕਾ ਕੇ ਉੱਚਤਾ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕੀਤੀ ਤੇ ਅੰਰਤ ਨੂੰ ਪੈਰ ਦੀ ਜੁਤੀ ਸਮਝਣ ਵਾਲੇ ਦਰਸ਼ਨ ਦੀ ਵਿਰੋਧਤਾ ਕੀਤੀ। ਹੁਣ ਅਸੀਂ ਹਰ ਸਾਲ ੮ ਮਾਰਚ ਨੂੰ ਇਸਤਰੀ ਦਿਵਸ ਮਨਾਉਂਦੇ ਹਾਂ। ਜਿਸ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ ੧੯੦੮ ਵਿੱਚ ਅਮਰੀਕਾ ਤੇ ੧੯੧੦ ਵਿੱਚ ਤੈਨਮਾਰਕ ਵਿੱਚ ਹੋਈ ਸੀ। ਜਦ ਕਿ ਭਾਰਤ ਵਿੱਚ ਤਾਂ ੧੯੪੩ 'ਚ ਹੋਈ ਪਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ੧੮੬੩ ਵਿੱਚ ਇਸ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਲਈ ਪ੍ਰਤੱਖ ਕਾਰਜ ਕੀਤੇ ਨਾ ਕਿ ਸਿਰਫ਼ ਭਾਸ਼ਨ ਦਿਤੇ, ਜਿਹਾ ਕਿ ਅਜਕਲ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਭਾਰਤੀ ਸੰਵਿਧਾਨ ਨੇ ਜਿਹੜਾ ਸਾਡੇ ਤੇ ੨੬ ਜਨਵਰੀ ੧੯੫੦ ਨੂੰ ਲਾਗੂ ਹੋਇਆ, ਇਸ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਤੇ ਮੋਹਰ ਹੀ ਲਾਈ ਹੈ ਕਿ ਆਰਟੀਕਲ ੧੫ ਅਨੁਸਾਰ ਰਾਜ, ਲਿੰਗ, ਜਾਤ, ਧਰਮ, ਆਦਿ ਦੇ ਅਧਾਰ ਤੇ ਕਿਸੇ ਨਾਲ ਮਤਭੇਦ ਨਹੀਂ ਕਰੇਗਾ।"

ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੀ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਵਿੱਚ ਦਿਤੇ ਆਦੇਸ਼ਾਂ ਨੂੰ ਪੜ੍ਹਦਿਆਂ ਪਤਾ ਲਗਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਸੋਚ ਬਿੰਨੀ ਦੂਰ-ਅੰਦੇਸ਼ੀ ਵਾਲੀ ਸੀ। ਉਹਨਾਂ

ਉਨੀਵੀਂ ਸਦੀ ਵਿੱਚ ਹੀ ਔਰਤ ਦਾ ਦਰਜਾ ਉੱਚਾ ਕਰਨ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਕਰਦਿਆਂ ਉਸ ਸਮੇਂ ਦੀ ਸਮਾਜਕ ਬੁਰਾਈ ਦਾ ਡਟਵਾਂ ਵਿਰੋਧ ਕੀਤਾ ਕਿ ਜੰਮਦੀਆਂ ਲੜਕੀਆਂ ਨਹੀਂ ਮਾਰਨੀਆਂ ਜਿਸ ਦਾ ਕਿ ਉਦੋਂ ਪ੍ਰਚਲਨ ਸੀ। "ਖਾਲਸਾ ਜੀ ਜੋ ਲੜਕੀ ਮਾਰੇ ਯਾ ਥੇਰੇ, ਥਣਾ ਕਰੇ ਉਸਦੇ ਨਾਲ ਸੰਗਤ ਨੇ ਨਹੀਂ ਬਰਤਣਾ, ਨਾ ਉਸਦੇ ਜਾਣਾ, ਨਾ ਉਸ ਕੋਂ ਸੰਗਤ ਮੇਂ ਬੜਨ ਦੇਨਾ, ਨਾ ਉਸ ਦੇ ਹੱਥ ਦਾ ਜਲਪਾਨ ਕਰਨਾ।"

ਉਨੀਵੀਂ ਸਦੀ ਵਿੱਚ ਜੰਮਦੀਆਂ ਕੁੜੀਆਂ ਮਾਰ ਦਿਤੀਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ ਸਨ, ਉਹ ਬੇੜ ਸਮਝੀਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ ਸਨ। ਇਸ ਸਮਾਜਕ ਕੁਰੀਤੀ ਦਾ ਵਿਰੋਧ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੁਆਰਾ ਏਨਾਂ ਪ੍ਰਬਲ ਸੀ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਇਸ ਲਈ ਸਭ ਤੋਂ ਵੱਡੀ ਸਜ਼ਾ, "ਸਮਾਜਕ ਬਹਿਸ਼ਕਾਰ" ਕਰਨ ਬਾਰੇ ਕਿਹਾ। ਅੱਜ ਸਾਇੰਸ ਨੇ ਤਰੱਕੀ ਕਰ ਲਈ ਹੈ ਤੇ ਲੋਕਾਂ ਦੀ ਸੋਚ ਨੇ ਇਕ ਤਰੱਕੀ ਦਾ ਨਾਂਹ-ਪੱਖੀ ਰਵੱਈਆ ਵੀ ਅਖਤਿਆਰ ਕਰ ਲਿਆ ਹੈ। ਮਾਦਾ ਭਰੂਣ ਨੂੰ ਕੁੱਖ ਵਿਚ ਹੀ ਮਾਰ ਦਿਤਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਮਾਂ ਦੀ ਕੁੱਖ ਹੀ ਕਬਰ ਬਣ ਰਹੀ ਹੈ। ਪਰ ਭਾਰਤੀ ਵਿਧਾਨਕਾਰਾਂ ਨੇ ੧੯੯੪ 'ਚ ਹੀ ਇਸ ਨੂੰ ਠੱਲ੍ਹ ਪਾਉਣ ਲਈ ਮਾਦਾ ਭਰੂਣ ਹਤਿਆ ਰੋਕੂ ਕਾਨੂੰਨ ਪਾਸ ਕੀਤਾ ਤੇ ਉਲੰਘਣਾ ਕਰਨ ਵਾਲਿਆਂ ਲਈ ਵੱਧ ਤੋਂ ਵੱਧ ਸਿਰਫ ਪੰਜ ਸਾਲ ਦੀ ਸਜ਼ਾ ਤੇ (ਇਕ) ਲੱਖ ਜੁਰਮਾਨਾ ਰੱਖਿਆ। ਇਸ ਤਰਕੀਬਨ ਸਦੀ ਦੇ ਅੰਦਰ ਕੁਝ ਭਾਤ ਮਾਰੀਏ ਤਾਂ ੧੯੯੪ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਭਾਰਤੀ ਸਮਾਜ ਦੇ ਕਿਸੇ ਖਿੱਤੇ, ਖੇਤਰ ਵਿਚ ਇਹੋ ਜਿਹਾ ਨਿਆਂ ਪ੍ਰਬੰਧ ਨਹੀਂ ਮਿਲਦਾ ਕਿ ਜੰਮਦੀਆਂ ਜਾਂ ਅਣਜੰਮੀਆਂ ਬੱਚੀਆਂ ਨੂੰ ਮਾਰਨ ਲਈ ਕੋਈ ਸਜ਼ਾ ਮੁਕਰਰ ਕੀਤੀ ਗਈ ਹੋਵੇ। ਸਿਖ ਪੰਥ ਵਿਚ ਅਜ ਵੀ ਸਭ ਤੋਂ ਵੱਡੀ ਸਜ਼ਾ ਪੰਥ 'ਚ ਫੇਰਣਾ ਹੀ ਹੈ। ਇਹੀ ਉਪਰਾਲਾ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਆਪਣੇ ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਰਾਹੀਂ ਕੀਤਾ ਤੇ ਔਰਤ ਨੂੰ ਮਾਣ-ਸਨਮਾਨ ਨਾਲ ਜਿਉਣ ਦਾ ਹੱਕਦਾਰ ਬਣਾਇਆ। ਜੇ ਉਦੋਂ ਤੋਂ ਹੀ ਅਸੀਂ ਇਸ ਪ੍ਰਤੀ ਧਿਆਨ ਦੇਵੇ ਤਾਂ ਅੱਜ ਮਰਦਮਸ਼ੁਮਾਰੀ ਦੇ ਅੰਕੜਿਆਂ ਵਿਚ ਦਰਸਾਈ ਗਈ ਲੜਕੀਆਂ ਦੀ ਘਟ ਰਹੀ ਪੈਦਾਇਸ਼ ਤੇ ਚਿੰਤਤ ਨਾ ਹੋਵੇ। ਅੱਜ ਇਹ ਅਨੁਪਾਤ ੧੦੦੦ ਮਰਦਾਂ ਪਿੱਛੇ ੮੮੨ ਔਰਤਾਂ ਦਾ ਹੈ।

ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੀ ਅਸੀਂ ਵੇਖਦੇ ਹਾਂ ਕਿ ਭਾਰਤੀ ਵਿਧਾਨ ਪਾਲਕਾ ਨੇ ਤਾਂ ੧੯੬੧ ਵਿਚ ਦਾਜ ਵਿਰੋਧੀ ਕਾਨੂੰਨ ਪਾਸ ਕੀਤਾ ਪਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੁਆਰਾ ਵਿਦੇ ਗਏ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਤਾਂ ਇਕ ਸਦੀ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਅਜਿਹੀਆਂ ਕੁਰੀਤੀਆਂ ਪ੍ਰਤੀ ਸੁਚੇਤ ਸਨ ਤੇ ਦਾਜ ਜਿਹੀ ਲਾਹਨਤ ਨੂੰ ਨਕਾਰਨ ਲਈ ਹੀਲੇ ਕੀਤੇ। ਸਾਦਾ ਵਿਆਹ ਤੇ ਉਹ ਵੀ ਸਿਖ ਰੀਤ ਅਨੁਸਾਰ ਉਹਨਾਂ ੩ ਜੂਨ ੧੮੬੩ ਨੂੰ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਫਿਰੋਜਪੁਰ ਦੇ ਪਿੰਡ ਖੋਟੇ ਵਿਖੇ ਕਰਕੇ ਦਾਜ ਰਹਿਤ ਵਿਆਹ ਤੇ ਮਰਯਾਦਾ ਅਨੁਸਾਰ ਕਰਨ ਦੀ ਨਵੀਂ ਪਿਰਤ ਪਾਈ ਸੀ।

ਗੱਲ ਕੀ ਕਿ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੁਆਰਾ ਕੀਤੇ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ, ਤੇ ਜਗਤ ਜਾਗਰਨ ਦੇ ਕਾਰਜਾਂ ਦਾ ਵਿਸਤਾਰ ਨਾਲ ਅਧਿਐਨ ਕਰੀਏ ਅਤੇ ਜੇ ਸਿਰਫ ਨਾਰੀ ਜਾਤੀ ਦੇ ਕਲਿਆਣ ਦੀ ਗੱਲ ਕਰੀਏ ਤਾਂ ਇਹ ਗੱਲ ਉਭਰ ਕੇ ਸਾਹਮਣੇ ਆਉਂਦੀ ਹੈ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਦੁਆਰਾ ਕੀਤਾ ਹਰ ਉਪਰਾਲਾ ਇੰਨਾ ਜ਼ੋਰਦਾਰ ਤੇ ਪ੍ਰਤੱਖ ਸੀ ਕਿ ਜਿਸ ਦੀਆਂ ਲੀਹਾਂ ਤੇ ਚਲਦਿਆਂ ਅੱਜ ਇੰਜ

ਲਗਦਾ ਹੈ ਕਿ ਭਾਰਤੀ ਸਮਾਜ ਉਸਾਰੂ ਰਹੂ ਰੀਤਾਂ ਵਲ ਵਧਦਾ ਹੋਇਆ ਉਹਨਾਂ ਉਪਰਾਲਿਆਂ ਨੂੰ ਹੀ ਕਾਨੂੰਨੀ ਰੂਪ ਦੇ ਰਿਹਾ ਹੈ।

ਲੋਕ ਹਿਤ ਕਾਨੂੰਨ ਵੈਸੇ ਵੀ ਸਮਾਜ ਦਾ ਸਰਵ ਪ੍ਰਵਾਨਿਤ ਪੱਖ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਜਿਸ ਦੀਆਂ ਜੜ੍ਹਾਂ ਸਮਾਜ ਦੀ ਬਣਤਰ ਵਿਚ ਕਿਸੇ ਨਾ ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਛਪੀਆਂ ਹੋਈਆਂ ਹਨ। ਇਸੇ ਤੱਥ ਨੂੰ ਹੀ ਜੇਕਰ ਅਸੀਂ ਅਧਾਰ ਮੰਨ ਕੇ ਚੱਲੀਏ ਤਾਂ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਕੁਝ ਹੋਰ ਕਾਰਜ ਵੀ ਬਾਅਦ 'ਚ ਕਾਨੂੰਨੀ ਰੂਪ ਅਖਤਿਆਰ ਕਰ ਗਏ।

ਬਾਲ ਵਿਆਹ ਦਾ ਵਿਰੋਧ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਲਹਿਰਾਂ ਨੇ ਡਟ ਕੇ ਕੀਤਾ। ਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਵਿੱਚ ਆਉਂਦਾ ਹੈ ਕਿ "ਜੇ ਅਠਾਰਾਂ ਬਰਸਾਂ ਦੀ ਲੜਕੀ, ਬੀਸ ਬਰਸ ਦਾ ਲੜਕਾ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਵਿਆਹ ਕਰਨਾ ਉਰੇ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ।" ਉਂਜ ਤਾਂ ਬਾਲ ਵਿਆਹ ਵਿਰੋਧੀ ਕਾਨੂੰਨ ੧੯੨੯ ਵਿਚ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਹਾਕਮ ਨੇ ਹੀ ਪਾਸ ਕਰ ਦਿਤਾ ਸੀ ਪਰ ੧੯੭੮ 'ਚ ਉਮਰ ੧੮ ਸਾਲ ਤੋਂ ੨੧ ਸਾਲ ਕੀਤੀ ਗਈ। ਪਹਿਲਾਂ ਇਹ ੧੩ ਸਾਲ ਅਤੇ ੧੫ ਸਾਲ ਸੀ। ਸਮੇਂ ਦੀ ਦੂਰ ਅੰਦੇਸ਼ੀ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਹਿਸੇ ਹੀ ਆਈ।

ਇਸ ਤੋਂ ਅਲੱਗ ਇਕ ਹੋਰ ਕਾਬਲੇ ਜ਼ਿਕਰ ਪਹਿਲੂ ਵੀ ਹੈ ਕਿ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਬੱਟੇ ਦਾ ਵਿਆਹ ਵੀ ਰੋਕਿਆ। ਲੜਕੀ ਦੇ ਕੇ ਲੜਕੀ ਵਿਆਹੁਣੀ ਸਮਾਜਕ ਕੁਰੀਤੀ ਸੀ। ਜੇ ਔਰਤ ਦੀ ਨਿਰਾਦਰੀ ਹੈ। ਇਸ ਪੱਖ ਤੋਂ ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਆਵਾਜ਼ ਬੁਲੰਦ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਕੀਤੀ। ਜਦ ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਵਿਚ ਆਇਆ। ਥਣਾ ਕਰੇ ਉਸ ਨਾਲ ਸੰਗਤ ਨੇ ਨਹੀਂ ਬਰਤਣਾ। ਉਂਜ ਇਹ ਯਤਨ ਵੀ ਬਾਅਦ ਵਿਚ ਕਾਨੂੰਨੀ ਜਾਮਾ ਪਾ ਗਿਆ ਜਦੋਂ ੧੯੫੫ ਦੇ ਹਿੰਦੂ ਮੈਰਿਜ ਐਕਟ ਦੀ ਧਾਰਾ ੫ ਵਿਚ ਇਹ ਜ਼ਰੂਰੀ ਵਿਧਾਨ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ ਕਿ ਆਪਣੇ ਖੂਨ ਦੇ ਰਿਸਤੇ ਵਿਚ ਵਿਆਹ ਵਰਜਤ ਹੈ ਅਤੇ ਮਰਦ ਦੀਆਂ ਪੰਜ ਪੀੜ੍ਹੀਆਂ ਤੇ ਔਰਤ ਦੀ ਤਿੰਨ ਪੀੜ੍ਹੀਆਂ ਦੇ ਆਪਸੀ ਰਿਸਤੇ (ਵਿਆਹ) ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦੇ।

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਅਸੀਂ ਵੇਖਦੇ ਹਾਂ ਕਿ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਦੇ ਜੋ ਬੀਜ ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਬੀਜੇ ਉਹ ਪ੍ਰਤੱਖ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ਸਾਹਮਣੇ ਆਏ ਤੇ ਲੋਕ ਹਿਤ ਦੇ ਕਾਨੂੰਨ ਬਣੇ। ਅੱਜ ਇਸ ਪੱਖ ਨੂੰ ਪ੍ਰਚਾਰਨ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ। ਨਾਰੀ ਉਥਾਨ ਲਈ ਨਾਰੀ ਮੁਕਤੀ ਲਈ ਜੇ ਲਹਿਰ ਭਾਰਤੀ ਖਿੱਤੇ 'ਚ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਚਲਾਈ ਉਥੇ ਉਹ ਸਭ ਤੋਂ ਮੋਹਰੀ ਹਨ।

ਉਂਜ ਇਸ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਵੀ ਜੇ ਦੂਸਰੇ ਪੱਖਾਂ ਤੇ ਪੰਛੀ ਝਾਤ ਪਾਈਏ ਤਾਂ ਕਾਫ਼ੀ ਥੱਧ ਦੀ ਨਿਖੇਧੀ ਤੇ ਵਿਰੋਧ ਵੀ ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਨੇ ਹੀ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤਾ। ਭਾਵੇਂ ਬਾਅਦ ਗੁਰੂ ਵਿੱਚ ਹਤਿਆ (ਰੋਕੂ) ਕਾਨੂੰਨ ਆਜ਼ਾਦ ਭਾਰਤ ਵਿਚ ਬਣਿਆ।

੧੯੦੬, ੧੯੧੮, ੧੯੩੫ ਦੇ ਗੋਰਿਆ ਦੇ ਕਾਨੂੰਨਾਂ ਵਿੱਚ ਲੋਕਲ ਗੋਰਮਿਟ ਦੇ ਅਧਿਕਾਰਾਂ ਦੀ ਗਲ ਚਲਦੀ ਹੈ। ਮਹਾਤਮਾ ਗਾਂਧੀ ਜੀ ਸਵੈਰਾਜ ਦੀ ਗੱਲ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਬਲਵੰਤ ਰਾਏ ਮਹਿਤਾ ਕਮਿਸ਼ਨ, ਸਿੰਘਵੀ ਕਮਿਸ਼ਨ, ਅਜੋਕ ਮਹਿਤਾ ਕਮਿਸ਼ਨ ਵੀ ਸਮੇਂ-ਸਮੇਂ ਸਿਰ ਪੇਂਡੂਆਂ ਨੂੰ ਅਧਿਕਾਰ ਦੇਣ ਦੀ ਗੱਲ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਆਪਸੀ ਨਿਪਟਾਰੇ ਦੀ ਗਲ ਕਰਦੇ ਹਨ

ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰਕਾਂ ਵਲੋਂ ਸਮੇਂ-ਸਮੇਂ ਸਿਰ ਸਿਰਫ ਪ੍ਰਚਾਰ ਹੀ ਕੀਤੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਭਾਸ਼ਨ ਹੀ ਦਿਤੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ ਕਿ ਸਮਾਜਕ ਬੁਰਾਈਆਂ ਤੋਂ ਬਚਿਆ ਜਾਵੇ। ਪਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਸੰਸਾਰ ਦੇ ਅਜਿਹੇ ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰਕ ਹੋਏ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਇਹਨਾਂ ਬੁਰਾਈਆਂ ਵਿਰੁਧ ਪ੍ਰਚਾਰ ਹੀ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ, ਸਫਲ ਵੀ ਹੋਏ ਹਨ ਤੇ ਉਲੰਘਣਾ ਕਰਨ ਵਾਲਿਆਂ ਲਈ ਸਰਵ ਪ੍ਰਵਾਨਿਤ ਅਤੇ ਸਭ ਤੋਂ ਅਹਿਮ ਸਜ਼ਾ 'ਸਮਾਜਕ ਤਿਰਸਕਾਰ' ਪੈਥ ਚੋਂ ਛੇਕਣ ਦੀ ਰੱਖੀ।

ਜਿਸ ਦੇ ਆਧਾਰ ਤੇ ੧੯੬੨ ਨੂੰ ੭੩ਵੀਂ ਸੰਵਿਧਾਨਕ ਤਰਮੀਮ ਪਾਸ ਹੋਈ ਕਿ ਪੰਚਾਇਤਾਂ ਨੂੰ ਵਧ ਅਧਿਕਾਰ ਦਿਤੇ ਜਾਣ ਪਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਤਾਂ ਇਕ ਸਦੀ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਪੰਚਾਇਤੀ ਰਾਜ ਦੀਆਂ ਜੜ੍ਹਾਂ ਲਾ ਕੇ ਇਸ ਲਈ ਸੂਬੇ ਵੀ ਥਾਪ ਦਿਤੇ ਸਨ ਅਤੇ ਅਦਾਲਤਾਂ ਦਾ ਬਾਈਕਾਟ ਕੀਤਾ।

ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਕਾਰਜਾਂ ਬਾਰੇ ਸਿਰਦਾਰ ਬਪੂਰ ਸਿੰਘ ਆਈ. ਸੀ. ਐਸ. ਦੇ ਕਥਨ ਬਹੁਤ ਢੁਕਵੇਂ ਹਨ, "ਸਿਖ ਗੁਰੂਆਂ, ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਤੇ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਪਿਛੋਂ, ਬਾਬਾ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨ ਵਿਚ ਇਕ ਬੜੇ ਮਹਾਨ ਸੁਧਾਰਕ ਤੇ ਰਾਹਨੁਮਾ ਹੋਏ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਮਰਦ ਤੇ ਇਸਤਰੀ ਦੀ ਸੰਪੂਰਣ ਤੇ ਮੁਕੰਮਲ ਵੇਖਤਾ ਦਾ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕੀਤਾ, ਤੇ ਆਪਣੇ ਪ੍ਰਚਾਰ 'ਚ ਸਫਲ ਹੋਏ। ਜੇ ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਦੇਸ਼ ਤੇ ਜਾਤੀ ਲਈ ਜੋ ਹੋਰ ਮਹਾਨ ਕੰਮ ਕੀਤੇ ਉਹ ਛੱਡ ਵੀ ਦੇਈਏ ਤਾਂ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਇਕ ਇਹ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਿ ਇਸਤ੍ਰੀ ਤੇ ਮਰਦ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਬਰਾਬਰ ਦੇ ਹੱਕਦਾਰ ਹਨ ਹੀ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸੰਸਾਰ ਭਰ ਦੇ ਸਿਰੋਮਣੀ ਸੁਧਾਰਕਾਂ ਦੀ ਸਫ ਵਿਚ ਖਤਾ ਕਰ ਦੇਂਦਾ ਹੈ।"

ਔਸ ਸਮੇਂ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ ਕਿ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਪ੍ਰਤੀ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਨੂੰ ਸਮਝਿਆ ਜਾਵੇ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਦੂਰ ਅੰਦੇਸ਼ੀ ਸੋਚ ਤੇ ਪਹਿਰਾ ਦਿਤਾ ਜਾਵੇ। ਔਰਤ ਨੂੰ ਉੱਚਾ ਦਰਜਾ ਦੇਣ ਦੀ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਦੇ ਉਸਰੇਈਏ ਭਾਵੇਂ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਹਨ ਪਰ ਇਸ ਸੋਚ ਨੂੰ ਪ੍ਰਵਾਨ ਚੜ੍ਹਾ ਕੇ ਉਸ ਨੂੰ ਅਮਲਾਂ 'ਚ ਲਿਆ ਕੇ ਔਰਤ ਨੂੰ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਖੜ੍ਹੀ ਕਰਨ ਦਾ ਕਾਰਜ ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਕੀਤਾ, ਨਾਰੀ ਮੁਕਤੀ ਦਾਤਾ ਉਹ ਹੀ ਬਣੇ। ਸਰਕਾਰਾਂ ਜਾਂ ਹਕੂਮਤਾਂ ਹੀ ਆਪਣੇ ਆਦੇਸ਼ਾਂ ਦੀ ਉਲੰਘਣਾ ਲਈ ਸਜ਼ਾ ਮਿਲਦੀਆਂ ਹਨ, ਆਮ ਤੌਰ ਤੇ ਇਹ ਆਦੇਸ਼ ਜੋ ਤਾਨਾਸ਼ਾਹੀ ਦਾ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਲੋਕ ਹਿੰਦੂ ਹੀ ਮੰਨੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਉਂਜ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰਕਾਂ ਵਲੋਂ ਸਮੇਂ-ਸਮੇਂ ਸਿਰ ਸਿਰਫ ਪ੍ਰਚਾਰ ਹੀ ਕੀਤੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਭਾਸ਼ਨ ਹੀ ਦਿਤੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ ਕਿ ਸਮਾਜਕ ਬੁਰਾਈਆਂ ਤੋਂ ਬਚਿਆ ਜਾਵੇ। ਪਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਸੰਸਾਰ ਦੇ ਅਜਿਹੇ ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰਕ ਹੋਏ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਇਹਨਾਂ ਬੁਰਾਈਆਂ ਵਿਰੁਧ ਪ੍ਰਚਾਰ ਹੀ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ ਸਫਲ ਵੀ ਹੋਏ ਹਨ ਤੇ ਉਲੰਘਣਾ ਕਰਨ ਵਾਲਿਆਂ ਲਈ ਸਰਵ ਪ੍ਰਵਾਨਿਤ ਅਤੇ ਸਭ ਤੋਂ ਅਹਿਮ ਸਜ਼ਾ 'ਸਮਾਜਕ ਤਿਰਸਕਾਰ' ਪੈਥ ਚੋਂ ਛੇਕਣ ਦੀ ਰੱਖੀ ਜੋ ਤਕਰੀਬਨ ਇਕ ਸਦੀ ਤੋਂ ਚਲਾਇਆ ਜਾ ਕੇ ਕਾਨੂੰਨੀ ਰੂਪ ਧਾਰ ਗਈ। ■

ਸਿੱਖੀ ਫੇਰ ਸਾਜੀ

੬੩ ਗਿਆਨੀ ਬੇਜਾ ਸਿੰਘ ਕਵੇਂਟਰੀ

ਸੁਣੇ ਵੀਰੋ ਹੁਣ ਪਿਆਨ ਲਗਾਏ, ਧਰਮ ਦੇਸ਼ ਦਾ ਵਿਗੜ ਚੁੱਕਾ ਸੀ।
ਸਿੱਖੀ ਬਾਗ ਜੋ ਉੱਜੜ ਚੁੱਕਾ ਸੀ, ਲਮ ਖੜਲਾ ਲੁੱਟ ਚੁੱਕਾ ਸੀ।
ਗੁਲਾਮੀ ਵਿਚ ਉਹ ਜਕੜ ਚੁੱਕਾ ਸੀ, ਹੱਥ ਵਿਚ ਠੂਠਾ ਪਕੜ ਚੁੱਕਾ ਸੀ।
ਬਦੇਸ਼ੀ ਦੇ ਹੱਥੀਂ ਵਿਕ ਚੁੱਕਾ ਸੀ, ਗਲੇ ਤੋਂ ਫੜ ਉਹ ਬੁੱਟ ਚੁੱਕਾ ਸੀ।
ਸਿੱਖੀ ਰਾਜ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਕੇ ਸਿੱਖੀ ਧਰਮ ਭਿਰ ਚੁੱਕਾ ਸੀ।
ਦਰੁ ਮਸ ਅਫ਼ੀਮ ਨਸ਼ੇ ਵਿਚ, ਵੇਸਵਾ ਗਮਨ 'ਚ ਗਰਬ ਚੁੱਕਾ ਸੀ।
ਸਿੱਖੀ ਦਾ ਮਾਲਕ ਕਿਉਂ ਨਾ ਔਣੋ, ਸੁਤੀ ਲੀਏ ਕਿਉਂ ਨਾਂ ਜਗੋਂਦੋਂ?
ਪੁਲਾ ਵਸਖੀ ਕਿਉਂ ਨਾ ਮਨੋਂ, ਕਿਉਂ ਨਾ ਆਪਣਾ ਬਿਰਦ ਨਿਤੋਂਦੋਂ?
ਬਾਰਾਂ ਰੂਪ ਨਾਨਕ ਜੀ ਹੋ ਕੇ, ਖੰਡੇ ਦੀ ਸਿੱਖੀ ਫੇਰ ਸਜੋਂਦੋਂ।
ਦਸਮ ਗੁਰੂ ਜੋ ਸਿੱਖੀ ਸਾਜੀ, ਵਿਗੜ ਚੁੱਕੀ ਨੂੰ ਫੇਰ ਸਜੋਂਦੋਂ।
ਚੀਨੀ ਅਸਵਾਰ ਅਨੰਤ ਕਲਾ ਲੈ, ਅਪ ਪ੍ਰਭੂ ਨਿਰੰਕਾਰ ਹੀ ਆਇਆ।
ਥਰ ਥਰ ਸੁੱਤੇ ਜਾ ਜਗਾਇਆ, ਗੁਰਬਾਣੀ ਦਾ ਪਲ ਕਰਾਇਆ।
ਧਰਮਸਾਲਾ ਨੂੰ ਸਾਵ ਕਰਾਇਆ, ਬੀੜਾਂ ਦਾ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਕਰਾਇਆ।
ਇਸਤ੍ਰੀਆਂ ਤੇ ਉਪਰਾਹ ਕਰਾਇਆ, ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਖੰਡੇਧਰ ਛਕਾਇਆ।
ਅਨੰਦ ਕਾਰਜ ਦੀ ਗੀਤ ਚਲਾਏ, ਤੈਤੀਂ ਲਾਮ ਸੁਧਾਰ ਕਰਾਇਆ।
ਦੇਸ਼ ਅਜ਼ਾਦੀ ਲਿਗਲ ਵਜਾਇਆ, ਬਾਈਕਾਟ ਦਾ ਰਧ ਬਤਾਇਆ।
ਜੇ ਸਿੱਖੀ ਪਹਿਰੇਦਾਰ ਨਾ ਹੁੰਦਾ, ਦੇਸ਼ ਭਗਤੀ ਸੰਸਾਰ ਨਾ ਹੁੰਦਾ।
ਤੀਰਥਾਂ ਤੇ ਰਹਿ ਮਾਸ ਯਾ ਹੁੰਦਾ, ਈਸਾ ਮੱਤ ਪ੍ਰਚਾਰ ਹੀ ਹੁੰਦਾ।
ਰਹਿੰਦਾ ਰੋਮ ਵਿਚਕਾਰ ਹੀ ਹੁੰਦਾ, ਜੇ ਚੀਨੀ ਅਸਵਾਰ ਨਾਂ ਹੁੰਦਾ।
ਬਦੇਸ਼ੀ ਮਾਲ ਵਪਾਰ ਹੀ ਹੁੰਦਾ, ਸੁਦੇਸ਼ੀ ਮਾਲ ਤਿਆਰ ਨਾ ਹੁੰਦਾ।
ਕਿਰਤੀ ਗਿਆਨ ਬਰਬਾਦ ਹੀ ਹੁੰਦਾ, ਦੇਸ਼ ਦਾ ਧਨ ਲੁਟ ਮਚ ਹੀ ਹੁੰਦਾ।
ਅਜ਼ਾਦੀ ਲਹਿਰ ਪ੍ਰਚਾਰ ਨਾ ਹੁੰਦਾ, ਗਾਂਧੀ ਨਹਿਰੂ ਸਰਦਾਰ ਨਾ ਹੁੰਦਾ।
ਭਗਤ ਸਿੰਘ ਜੋਧਾ ਤਿਆਰ ਨਾ ਹੁੰਦਾ, ਕਾਂਗਰਸ ਦਾ ਵਿਸਤਾਰ ਨਾ ਹੁੰਦਾ।
ਬਦੇਸ਼ੀ ਰਾਜ ਬਹਿਲਸਾਹ ਚੋਰਾ, ਤਾਰਤ ਵਿਚੋਂ ਬਾਹਰ ਨਾ ਹੁੰਦਾ।
ਜ਼ੋਰੋ ਜੁਗ ਭਗਤਾਂ ਰਖਦਾ ਆਇਆ, ਧਰਮ ਬਿਨਾਂ ਸੰਸਾਰ ਹੀ ਹੁੰਦਾ।
ਏਸ ਤੇ ਧਰਮ ਦਾ ਰਜ ਕਰਨ ਲਈ ਦਿੱਲੀ ਤਕਤ ਤਿਆਰ ਨਾ ਹੁੰਦਾ।
ਸਮੇਂ ਦੇ ਸਤਿਗੁਰ ਦੇਹਧਰੀ ਦੀ, ਬਖਸ਼ਿਸ਼ ਬਿਨ ਉਧਾਰ ਨਾ ਹੁੰਦਾ।
ਇਸੇ ਕਾਠਨ ਦਾਸ ਤੇਜ਼ ਵੀ, ਬਖਸ਼ਿਸ਼ ਬਿਨ ਛੁਟਕਾਰ ਨਾ ਹੁੰਦਾ।

ਕਿੱਜ ਕੱਟੀ ਕੈਦ ਕੂਕੇ ਸੂਬਿਆਂ ਨੇ

੮ ਸੁਭਰਨ ਸਿੰਘ ਬਿਰਕ

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਵਪਾਰਕ ਸਰਮਾਏਦਾਰੀ ਦੇ ਨੁਮਾਇੰਦੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਬਸਤੀਵਾਦੀਆਂ ਨੂੰ ਦੇਸ਼ ਵਿਚੋਂ ਸਿਕਸਤ ਦੇਣ ਲਈ ਬਾਈਕਾਟ ਦੇ ਸਿਧਾਂਤ ਦੀ ਇਕ ਹਥਿਆਰ ਵਜੋਂ ਵਰਤੋਂ ਨੂੰ ਵੀ ਲੋੜ ਦੱਸਿਆ। ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਕਾਨੂੰਨਾਂ ਦਾ ਮੁਕੰਮਲ ਬਾਈਕਾਟ ਅਤੇ ਆਪਸੀ ਲੈਣ ਦੇਣ ਜ਼ਮੀਨ ਜਾਇਦਾਦ ਦੇ ਝਗੜਿਆਂ ਦਾ ਪੇਚਾਇਤੀ ਪ੍ਰਣਾਲੀ, ਜੋ ਆਦਿ ਕਾਲ ਤੋਂ ਚੱਲੀ ਆ ਰਹੀ ਸੀ, ਦੁਆਰਾ ਨਿਪਟਾਰਾ ਕਰਨਾ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਹਨਾਂ ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਸਰਕਾਰ ਦੁਆਰਾ ਸਥਾਪਿਤ ਸੈਸਥਾਵਾਂ, ਆਪਣੇ ਸਿੰਘਾਂ ਲਈ ਬੇਲੋੜੀਆਂ ਕਰ ਦਿੱਤੀਆਂ। ਸਿਖੀ ਪ੍ਰਚਾਰ ਲਈ ਸਾਰੇ ਦੇਸ਼ ਵਿੱਚ ਘੁੰਮ ਫਿਰ ਕੇ ਪਹਿਲਾਂ ਪੰਜ ਸੂਬੇ ਥਾਪੇ ਅਤੇ ਫਿਰ ਜਦੋਂ ਇਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਸਰਗਰਮੀਆਂ ਤੇ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਰੋਕ ਲਾ ਦਿਤੀ ਤਾਂ ਸਤਾਰਾਂ ਸੂਬੇ ਹੋਰ ਥਾਪ ਦਿਤੇ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਪੰਜਾਬ ਉੱਤੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਕਬਜ਼ੇ ਦੇ ਸਿਰਫ਼ ਅੱਠ ਵਰ੍ਹੇ ਬਾਦ ਹੀ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸੰਤ ਖਾਲਸਾ ਦੀ ੧੮੫੭ ਈ. ਦੀ ਵਸਾਖੀ ਵਾਲੇ ਦਿਨ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ (ਲੁਧਿਆਣਾ) ਦੀ ਪਾਵਨ ਧਰਤੀ ਉੱਤੇ ਸਾਜਣਾ ਕਰ ਦਿਤੀ। ਪਹਿਲੇ ਪੰਜ ਸਿੰਘ, ਜਿਹਨਾਂ ਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਐਮ੍ਰਿਤ ਛਕਾ ਕੇ ਖੇਡੇ ਬਾਟੇ ਦਾ, ਸ੍ਰੀ ਦਸਮੇਸ਼ ਜੀ ਵਾਲੀ ਸਿੰਘੀ ਨੂੰ, ਜੋ ਭਕਤੀਬਨ ਅਲੋਪ ਹੋ ਚੁੱਕੀ ਸੀ, ਪੁਨਰ ਸੁਰਜੀਤੀ ਦਾ ਕਾਰਜ ਅਰੰਭਿਆ—ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਨਾਮ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਨ, ਭਾਈ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਚੱਕ, (ਰਿਆਸਤ ਮਲੋਰਕੋਟਲਾ), ਭਾਈ ਲਾਭ ਸਿੰਘ ਰਾਗੀ ਐਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਭਾਈ ਆਤਮਾ ਸਿੰਘ ਆਲੋਮੁਹਾਰ (ਸਿਆਲਕੋਟ), ਭਾਈ ਨੈਣਾਂ ਸਿੰਘ ਵਰਿਆਹ (ਐਮ੍ਰਿਤਸਰ) ਅਤੇ ਭਾਈ ਸੁੰਧ ਸਿੰਘ ਦੁਰਗਾਪੁਰ (ਜਲੰਧਰ)।

ਆਪ ਜੀ ਦੇ ਪ੍ਰਚਾਰ ਸਦਕਾ ਸਿਖੀ ਜੀਵਨ ਵਿੱਚ ਛਾਈ ਪਤਝੜ ਖਤਮ ਹੋਣੀ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋ ਗਈ ਅਤੇ ਬਹਾਰ ਦੀ ਆਮਦ ਨੇ ਦਸਤਕ ਦਿਤੀ। ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਇਤਿਹਾਸਕਾਰ ਭਾਈ ਨਾਹਰ ਸਿੰਘ ਜੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ “ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਸਿਖੀ ਧਰਮ, ਸੇਵਾ, ਪਰਉਪਕਾਰ, ਸਵੱਛ ਰਹਿਣੀ, ਸਦਾਚਾਰ ਭਰੀ ਬਹਿਣੀ, ਸੌਂਹ ਕਹਿਣੀ ਅਤੇ ਨਿਰਮਲ ਕਰਨੀ ਦੀਆਂ ਉਚੀਆਂ ਸਿਕਸਾਵਾਂ ਦਿਤੀਆਂ। ਕੁਰੰਤੀਆਂ ਅਤੇ ਭੈੜੇ ਰਿਵਾਜਾਂ ਤੋਂ ਸਾਫ਼ ਕਰਕੇ ਸਾਦਾ ਜੀਵਨ ਥਿਤਾਉਣ ਦੀਆਂ ਜਾਚਾਂ ਦੱਸੀਆਂ। ਆਪ ਜੀ ਦਾ ਇਹ ਪੱਕਾ ਨਿਸਚਾ ਸੀ ਕਿ ਕੋਈ ਵੀ ਦੇਸ਼ ਜਾ ਕੇਮ ਸਿਆਸੀ ਤੌਰ ਤੇ ਪ੍ਰਾਚੀਨ ਜਾ ਗੁਲਾਮ ਰਹਿਕੇ, ਆਤਮਿਕ, ਸਮਾਜਿਕ ਅਤੇ ਆਰਥਿਕ ਤਰੱਕੀ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਦੀ। ਕੋਮੀ ਤਰੱਕੀ ਲਈ ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਇਹ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ ਕਿ ਸਮਾਜ ਦਾ ਹਰ ਇਕ ਇਨਸਾਨ ਆਪਣੀ ਰੋਜ਼ੀ ਕਮਾਉਣ ਦੇ ਵਸੀਲਿਆਂ ਵਿੱਚ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਦਾ ਦਾਸ ਨਾ ਹੋਵੇ। ਉਸ ਪਾਸ ਸਰੀਰਕ ਬਲ, ਅਕਲ, ਸਾਹਸ, ਨਰੋਆ ਸਰੀਰ,

ਮਿਹਨਤ ਕਰਨ ਦੀ ਆਦਤ ਹੁੰਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ, ਉਹ ਉਪਜੀਵਕਾ ਹਾਸਲ ਕਰਨ ਲਈ ਕਿਸੇ ਧਨਾਭ ਅਤੇ ਸਾਹੁਕਾਰ ਦਾ ਮੁਕਾਬ ਨਾ ਹੋਵੇ। ਆਪ ਜੀ ਦਾ ਉਪਦੇਸ਼ ਸੀ ਕਿ ਹਰ ਇਕ ਆਦਮੀ ਹੱਥੀ ਮਿਹਨਤ ਕਰਕੇ ਜੀਵਨ ਬਿਤਾਵੇ। ਕੋਈ ਵਿਹਲਾ ਨਾ ਰਹੇ। ਨਾ ਹੀ ਧਰਮ ਦੇ ਨਾਮ ਤੇ ਅਤੇ ਨਾ ਹੀ ਧਨੀ ਹੋਣ ਦੀ ਹੈਸੀਅਤ ਵਿਚ। ਧੰਧੇ ਨਾਲ ਧਨ ਇਕੱਠਾ ਕਰਕੇ ਇਤਨੇ ਉੱਚੇ ਬਣਨ ਦੀ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਨਾ ਕਰੇ ਕਿ ਨਾਲ ਰਹਿਣ ਵਾਲੇ ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਗਰੀਬਾਂ ਦੀਆਂ ਟੁੱਟੀਆਂ ਛੁੱਟਾਂ ਦੇ ਕੇਲ ਤੁਹਾਡਾ ਹੀ ਇਕੋ ਇੱਕ ਮਹਿਲ ਹੋਵੇ। ਇਸ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਵਿਚ ਜੀਵਨ ਬਤੀਤ ਨਾ ਕਰੋ ਕਿ ਸਭ ਦਾ ਧਨ ਇਕੱਠਾ ਕਰਕੇ ਧਨ ਲਾਕੇ, ਉਸ ਉਪਰ ਜੋਤਾਂ ਜਗਾਈਆਂ ਜਾਣ। ਸਗੋਂ ਇਹ ਉਦਮ ਕਰੋ ਕਿ ਗਰੀਬ ਬੰਦੇ ਦਰਿੰਦਰਤਾ ਦੇ ਚਿੱਕੜ ਵਿਚੋਂ ਨਿਕਲ ਕੇ ਇਨਸਾਨੀ ਭਾਈਚਾਰੇ ਵਿੱਚ ਤੁਹਾਡੇ ਨਾਲ ਇਕ ਸਨਮਾਨ ਵਾਲੀ ਥਾਂ ਤੇ ਖਲੇ ਸਕਣ। ਧਨ ਜਾਇਦਾਦ, ਵਿਦਿਆ, ਜਪ, ਤਪ, ਭਜਨ ਬੰਦਗੀ ਆਦਿ ਤੇ ਪ੍ਰਾਪਤ ਫਕੀ ਵਡਿਆਈ ਨੂੰ ਤੋਤਨ ਲਈ ਇਹ ਰਵਾਜ ਚਲਾਇਆ ਕਿ ਮਿਲਣ ਸਮੇਂ ਇਕ ਨਾਮਧਾਰੀ ਦੂਸਰੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਨੂੰ ਚਰੂਰ ਹੱਥ ਲਾਵੇ। ਆਪ ਜੀ ਦੇ ਖਿਆਲਾਂ ਅਨੁਸਾਰ, ਸਮਾਜਕ ਸਮਾਨਤਾ ਦਾ ਯੁੱਗ ਲਿਆਉਣ ਲਈ ਇਹ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ ਕਿ ਵੱਡਿਆਂ ਨੂੰ ਨੀਵੀਂ ਪੱਧਰ ਤੇ ਲਿਆਂਦਾ ਜਾਵੇ ਅਤੇ ਨੀਵੀਆਂ ਨੂੰ ਚੁੱਕ ਕੇ ਉੱਚੀ ਥਾਂ ਤੇ ਲਿਆ ਕੇ ਖੜਾ ਕੀਤਾ ਜਾਵੇ।”

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਵਪਾਰਕ ਸਰਮਾਏਦਾਰੀ ਦੇ ਨੁਮਾਇੰਦੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਬਸਤੀਵਾਦੀਆਂ ਨੂੰ ਦੇਸ਼ ਵਿਚੋਂ ਸਿਕਸਤ ਦੇਣ ਲਈ ਬਾਈਕਾਟ ਦੇ ਸਿਧਾਂਤ ਦੀ ਇਕ ਹਥਿਆਰ ਵਜੋਂ ਵਰਤੋਂ ਨੂੰ ਵੀ ਲੋੜ ਦੱਸਿਆ। ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਕਾਨੂੰਨਾਂ ਦਾ ਮੁਕੰਮਲ ਬਾਈਕਾਟ ਅਤੇ ਆਪਸੀ ਲੈਣ ਦੇਣ ਜ਼ਮੀਨ ਜਾਇਦਾਦ ਦੇ ਝਗੜਿਆਂ ਦਾ ਪੇਚਾਇਤੀ ਪ੍ਰਣਾਲੀ, ਜੋ ਆਦਿ ਕਾਲ ਤੋਂ ਚੱਲੀ ਆ ਰਹੀ ਸੀ,

ਦੁਆਰਾ ਨਿਪਟਾਰਾ ਕਰਨਾ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਹਨਾਂ ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਸਰਕਾਰ ਦੁਆਰਾ ਸਥਾਪਿਤ ਸੰਸਥਾਵਾਂ ਅਪਣੇ ਸਿੰਘਾਂ ਲਈ ਬੇਲੋੜੀਆਂ ਕਰ ਦਿੱਤੀਆਂ। ਸਿਖੀ ਪ੍ਰਚਾਰ ਲਈ ਸਾਰੇ ਦੇਸ਼ ਵਿੱਚ ਪ੍ਰਿੰਮ ਫਿਰ ਕੇ ਪਹਿਲਾਂ ਪੰਜ ਸੂਬੇ ਬਾਧੇ ਅਤੇ ਫਿਰ ਜਦੋਂ ਇਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਸਰਗਰਮੀਆਂ ਤੇ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਰੋਕ ਲਾ ਦਿਤੀ ਤਾਂ ਸਤਾਰਾਂ ਸੂਬੇ ਹੋਰ ਬਾਧ ਦਿਤੇ। ਇਸੇ ਲਈ ਸਿੱਖ ਇਤਿਹਾਸਕਾਰ ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ ਆਪ ਦੀ ਤੁਲਨਾ ਅਕਬਰ ਬਾਦਸ਼ਾਹ ਨਾਲ ਕਰਦੇ ਲਿਖਦੇ ਹਨ ਕਿ ਜਿਵੇਂ ਉਸਦੇ ਤਹਿਤ ਸਾਰੇ ਦੇਸ਼ ਦਾ ਪ੍ਰਬੰਧ ਚਲਾਉਣ ਲਈ ਬਾਈ ਸੂਬੇ ਸਨ ਉਵੇਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣੀ ਸੰਗਤ ਦੇ ਪ੍ਰਬੰਧ ਵਾਸਤੇ ਬਾਈ ਸੂਬੇ ਬਣਾਏ ਜਿਹਨਾਂ ਦੀ ਜ਼ਬਾਨ ਵਿੱਚ ਐਸੀ ਹੀ ਤਾਸੀਰ ਸੀ ਜੈਸੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਬਾਣੀ ਵਿੱਚ ਸੀ।

ਪਹਿਲੇ ਪੰਜ ਸੂਬਿਆਂ ਬਾਬਤ ਵੀ ਅਤੇ ਮਗਰਲੇ ਸਤਾਰਾਂ ਬਾਬਤ ਵੀ ਭਾਈ ਨਾਹਰ ਸਿੰਘ ਇਉਂ ਜਾਣਕਾਰੀ ਦਿੰਦੇ ਹਨ ਜਿਸ ਤੋਂ ਤੇਜ਼ੀ ਨਾਲ ਫੈਲ ਰਹੇ ਕੂਕਾ ਸੰਗਠਨ ਦੀ ਤਰਤੀਬ ਦਾ ਵੀ ਪਤਾ ਚੱਲਦਾ ਹੈ।

“ਹਰ ਪਿੰਡ ਦੇ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਅਤੇ ਹੋਰ ਸੰਗੀਆਂ ਦੀ ਇਕ ਸੰਗਤ ਸੀ। ਇਹ ਆਪਸ ਵਿੱਚ ਇਕੋ ਟੱਬਰ ਦੇ ਜੀਆਂ ਵਾਕਰ ਮਿਲਕੇ ਰਹਿੰਦੇ। ਦਿਨ ਦੇ ਕੰਮਾਂ ਬਾਜ਼ੀ ਤੋਂ ਵਿਹਲੇ ਹੋ ਕੇ ਰਾਤ ਸਮੇਂ ਵੋਲਕ ਫੈਟਿਆਂ ਨਾਲ ਸਬਦ ਪਸੁਦੇ ਅਤੇ ਭਜਨ ਬੰਦਗੀ ਕਰਦੇ। ਸੰਗਤ ਦੇ ਇਕੱਠਿਆਂ ਹੋਣ ਵਾਲੀ ਜਗ੍ਹਾ ਦਾ ਨਾਮ ਧਰਮਸਾਲਾ ਰੱਖਿਆ। ਸੰਗਤਾਂ ਦੇ ਆਗੂ ਭਾਈ ਗੁਰਮੁਖੀ ਸਨ, ਜੋ ਧਰਮਸਾਲਾ ਵਿਖੇ ਬੰਬੇ ਬੱਚੀਆਂ ਨੂੰ ਗੁਰਮੁਖੀ ਵਿਦਿਆ ਪੜ੍ਹਾਉਂਦੇ, ਗੁਰਬਾਣੀ ਯਾਦ ਕਰਾਉਂਦੇ ਅਤੇ ਸ੍ਰੀ ਆਦਿ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਦੇ ਪਾਠ ਕਰਕੇ ਮੇਲਾ ਯਾ ਦਿਵਾਨ ਕਰਕੇ ਜੋਗ ਪਾਉਂਦੇ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਤੇ ਉਪਰ ਤਪਿਆਂ ਦੇ ਜਥੇਦਾਰ ਸਨ। ਭਾਈ ਬਈ ਜਥੇਦਾਰ ਇਕ ਨਾਇਬ ਸੂਬੇ ਦੇ ਮਾਤਹਿਤ ਸਨ। ਇਲਾਕੇ ਦੀ ਜਥੇਬੰਦੀ ਦਾ ਆਗੂ ਸੂਬਾ ਸੀ। ਇਸ ਜਥੇਬੰਦੀ ਦਾ ਪ੍ਰਬੰਧ ਕਰਨ ਲਈ ਕੇਂਦਰ ਭੈਣੀ (ਸਾਹਿਬ) ਵਿਖੇ ਪੰਜਾਂ ਸੂਬਿਆਂ ਦੀ ਵੱਡੀ ਪੰਚਾਇਤ ਸੀ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਮੁਖੀ ਬਾਬਾ ਜੁਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਜੀ ਪਿੰਡ ਭਰੇਲੀ ਭਾਈ ਕੀ, ਤਹਿਸੀਲ ਮੇਰਾ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ ਦੇ ਵਸਨੀਕ ਸਨ। ਇਸ ਸਾਰੀ ਜਥੇਬੰਦੀ ਦੇ ਸ਼ਿਰਮਣੀ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਸਨ। ਕੇਂਦਰ ਦੇ ਪੰਚਾਇਤੀ ਸੂਬੇ ਇਹ ਸੱਜਣ ਸਨ।

੧. ਬਾਬਾ ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਜੀ ਪਿੰਡ ਭਰੇਲੀ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ।

੨. ਬਾਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਜੀ ਪਿੰਡ ਚੌਂਕ ਕਲਾਂ ਰਿਆਸਤ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ।

੩. ਬਾਬਾ ਸੁੱਧ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਮਢੌਰ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਐਥਾਲਾ

੪. ਬਾਬਾ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਬੰਗਾਲੀਪੁਰ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ

੫. ਬਾਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਮਲੋਂਦ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਲੁਧਿਆਣਾ।

“ਦੂਸਰੇ ਸੂਬਿਆਂ ਦੇ ਨਾਮ ਇਹ ਸਨ—ਬਾਬਾ ਸਰਮੁੱਖ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਲੱਲੂ ਵਾਲ ਰਿਆਸਤ ਪਟਿਆਲਾ, ਬਾਬਾ ਗੁਪਾਲ ਸਿੰਘ ਸਪੁੱਤਰ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਰੱਖੜਾ ਮੰਝੜਾ ਰਿਆਸਤ ਪਟਿਆਲਾ ਬਾਬਾ ਹੁਕਮਾ ਸਿੰਘ ਸਪੁੱਤਰ ਮੇਹਰ

ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਪਿੰਥੇ ਰਿਆਸਤ ਨਾਭਾ, ਰਤਨ ਸਿੰਘ ਉਰਫ ਗਿਆਨ (ਜਾਂ ਗਿਆਨਾ) ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਰਾਮ ਕਿਸ਼ਨ ਪਿੰਡ ਮੇਠੀ (ਕਲਾਂ) ਰਿਆਸਤ ਪਟਿਆਲਾ, ਬਾਬਾ ਖੁਸ਼ਹਾਲ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਕਰਮ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਥਰਾਜ਼ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਹਿਸਾਰ, ਬਾਬਾ ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਗੁਲਾਬ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਦਰੀਆਪੁਰ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਕਰਨਾਲ, ਬਾਬਾ ਪਹਾੜਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਮਲੋਂਦ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਲੁਧਿਆਣਾ, ਬਾਬਾ ਨਰੈਣ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਸੰਤਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਖਟੜੇ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਲੁਧਿਆਣਾ, ਬਾਬਾ ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਮੱਖਣ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਸੈਂਦੇ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ, ਬਾਬਾ ਮਲੂਕ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਮੱਖਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਫੁਲੇਵਾਲ (ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ), ਬਾਬਾ ਸਮੁੰਦ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਵਸਾਵਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਖੇਟੇ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ, ਬਾਬਾ ਖਜ਼ਾਨ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਮਨੀ ਸਿੰਘ ਲਧਾਣਾ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਜਲੰਧਰ, ਬਾਬਾ ਰੂੜ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਬੰਗਾਲੀਪੁਰ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਬਾਬਾ ਭਗਵਾਨ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਫੱਤੇਵਾਲ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਬਾਬਾ ਜਮੀਅਤ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਚੰਦਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਗਿੱਲ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਸਿਆਲਕੋਟ, ਬਾਬਾ ਰਾਜਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਤਰਾਡੀ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਸਿਆਲਕੋਟ, ਬਾਬਾ ਜੋਤਾ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਰਤਨ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਢਪਈ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਸਿਆਲਕੋਟ।”

ਭਾਈ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਨਿਹੰਗ ਫੌਜੀ ਜੀਵਨ ਸਮੇਂ ਲਾਹੌਰ ਵਿਖੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਵਾਲੀ ਪਲਟਣ ਵਿੱਚ ਹਵਾਲਦਾਰ ਸੀ ਅਤੇ ਆਪ ਜੀ ਦਾ ਸਰਧਾਲੂ ਬਣ ਚੁੱਕਾ ਸੀ। ਉਸਨੂੰ ਨਾਲ ਲੈ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਲਾਹੌਰ ਛਾਉਣੀ ਤੋਂ ਦੂਰ ਦੁਰਾਡੇ ਭਈ ਖੇਡਾਂ ਵਿਖਾਉਂਦੇ ਰਹਿੰਦੇ ਸਨ। ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ, ਸੁੱਧ ਸਿੰਘ, ਜਮੀਅਤ ਸਿੰਘ ਗਿੱਲ, ਰਾਜਾ ਸਿੰਘ ਤਰਾਡੀ ਇਹ ਫੌਜੀ ਜੀਵਨ ਦੇ ਸਾਥੀ ਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੋਂ ਗੁਰਤਾ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਸਮੇਂ ਵੀ ਹਾਜ਼ਰ ਸਨ ਹਜ਼ਰੋਂ ਸਾਹਿਬ ਵਿਖੇ। ਕੁਝ ਸੂਬੇ ਪਹਿਲਾਂ ਹੋਰ ਸੈਪੁਦਾਵਾਂ ਵਿੱਚ ਆਪਣੇ ਸਮੇਂ ਦੀਆਂ ਜਾਣੀਆਂ ਪਛਾਣੀਆਂ ਸਥਾਪਿਤ ਕੀਤੀਆਂ ਸਨ। ਸੂਬਾ ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਨਿਰਮਲ ਭੇਖ ਵਿੱਚ ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਮਹਾਂਪੁਰਖ ਸਨ। ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ, ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਉਦਾਸੀਨ ਭੇਖ ਵਿੱਚ ਵਿਚਰਦੇ ਸਨ। ਅਤੇ ਮੰਡਲੀਆਂ ਵੇਰਦੇ ਸਨ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੁਆਰਾ ਸਿੱਖ ਪੰਥ ਦੀ ਪੁਨਰ ਸੁਰਜੀਤੀ ਸਮੇਂ ਇਹਨਾਂ ਮਹਾਂ ਪੁਰਖਾਂ ਦੇ ਹਿਰਦਿਆਂ ਵਿੱਚ ਪਿਉਂਦਾ ਦੇ ਪੇਸ਼ ਪ੍ਰਤੀ ਪ੍ਰੇਮ ਨੇ ਉਛਾਲ ਮਾਰਿਆ ਅਤੇ ਉਹ ਫਿਰ ਆਪ ਦੀ ਸਰਨ ਵਿੱਚ ਆ ਕੇ ਤਿਆਰ ਬਰ ਤਿਆਰ ਸਿੰਘ ਸਜ ਗਏ। ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਦੇ ਉਤਰਾਰਧ ਵਿੱਚ ਸਾਮੇਤੀ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਜੀਵਨ ਮੁੱਲਾਂ ਅਤੇ ਨੈਤਿਕ ਵਿਧਾਨ ਵਿੱਚ ਆਈ ਗਿਰਾਵਟ ਸਦਕਾ ਹੀ ਸਿੱਖੀ ਦੇ ਬਰਾਬਰ ਚੱਲਣ ਵਾਲੇ ਹੋਰ ਧਾਰਮਿਕ ਵਿਸ਼ਵਾਸਾਂ ਨੇ ਜ਼ੋਰ ਛੱਡਿਆ ਤੇ ਪੰਜਾਬ ਵਿੱਚ ਸੇਵੀਆਂ, ਬੇਦੀਆਂ, ਭੱਲੇ ਸਾਹਿਬਜ਼ਾਦਿਆਂ ਅਤੇ ਉਦਾਸੀ, ਬੈਰਾਗੀ, ਨਿਰਮਲੇ ਆਦਿ ਭੇਖਾਂ ਦੀ ਮਾਨਤਾ ਵਧ ਗਈ ਸੀ। ਭਿੰਨ-ਭਿੰਨ ਮੱਤਾਂ ਮਤਾਂਤਰਾਂ ਵਿੱਚ ਆਏ ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬਾਨ ਦੀ ਪ੍ਰਬੰਧਕੀ ਯੋਗਤਾ ਅਤੇ ਕਲਾ ਕੌਸ਼ਲ ਦਾ ਸੰਤ ਖਾਲਸੇ ਦੇ ਪਰਚਾਰ ਪਰਸਾਰ ਵਿੱਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਭਰਪੂਰ ਇਸਤੇਮਾਲ ਕੀਤਾ। ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਨੇ ਕੁਝ ਸਮਾਂ ਪੁਲਿਸ ਦੀ ਨੌਕਰੀ ਵੀ ਕੀਤੀ ਸੀ ਜੋਰ ਦਿਲ ਰੈਜ਼ੀਮੈਂਟ ਵਿੱਚ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਰਿਕਾਰਡ ਹੇਠੇ ਭਾਸ਼ਣ ਵਿੱਚ

ਜ਼ਿਕਰ ਆਉਂਦਾ ਹੈ ਇਹ ਬੜੇ ਬਹਾਦਰ ਆਦਮੀ ਸਨ ਅਰ :
 ਬੜੇ ਸੂਰਮੇ ਸਨ, ਇਉਂ ਕਹਿ ਦਿਉ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੇ :
 ਮਿਲਣੀ ਸੈਕਟਰੀ ਸਨ।* ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਪੁਲਿਸ ਪ੍ਰਸ਼ਾਸਨ :
 ਦੇ ਪ੍ਰਬੰਧਕੀ ਅਧਿਕਾਰੀਆਂ ਨੂੰ ਜਦੋਂ ਕੋਈ ਵੀ ਸੂਚਨਾ ਤੇਜ਼ੀ :
 ਹੁੰਦੀ ਸੀ ਤਾਂ ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਹੀ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਸੂਬਾ :
 ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦਾ ਜਨਮ ਨਗਰ ਤਾਵੇਂ ਤਾਈਂ ਕੀ :
 ਡਰੋਲੀ ਸੀ ਉਹ ਰਹਿੰਦੇ ਲੰਬੇ ਪਿੰਡ ਦੇ ਸਾਧਾਂ ਦੇ ਤੋਰੇ ਵਿੱਚ :
 ਸਨ। ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਜੀ ਬ੍ਰਹਮ ਬੂਟੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਸਥਿਤ :
 ਉਦਾਸੀਨ ਅਖਾੜੇ ਦੇ ਚੇਲੇ ਬਾਲਕੇ ਸਨ ਅਤੇ ਬ੍ਰਹਮ ਸੁੱਧ ਦੇ :
 ਨਾਂ ਹੇਠ ਵਿਚਰਦੇ ਸਨ, ਮੰਡਲੀਆਂ ਫੇਰਦੇ ਸਨ ਹੋਰ ਸਾਧਾਂ ਦੀ :
 ਜਮਾਤ ਨਾਲ ਲੈ ਕੇ। ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸੰਤ ਖਾਲਸਾ ਸਾਜਣ ਤੋਂ ਕੁਝ :
 ਵਰ੍ਹੇ ਬਾਦ ਸਿੰਘ ਸਜਾ ਕੇ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਨਾਮ ਦੇ ਦਿਤਾ :
 ਗਿਆ ਸੀ। ਨਾਮਧਾਰੀ ਪੰਥ ਵਿੱਚ ਉਹ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ :
 ਜੀ ਦਾ ਲਾਡਲਾ ਸਪੁੱਤ ਪਰਸਿੱਧ ਹੋਇਆ। ਸਰਕਾਰੀ ਭਾਕ ਦੇ :
 ਮੁਕਾਬਲੇ ਉਸਨੇ ਆਪਣੀ ਪੰਥਕ ਭਾਕ ਚਲਾਈ ਜਿਹੜੀ :
 ਸਰਕਾਰੀ ਰੀਕਾਰਡ ਵਿੱਚ ਕੁਕਾ ਪੋਸਟਲ ਸਰਵਿਸ ਦੇ ਨਾਂ :
 ਨਾਲ ਜਾਣੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦਾ ਇਹ ਤੰਤਰ :
 ਏਨਾ ਮਜ਼ਬੂਤ ਸੀ ਕਿ ਅੱਠਾਂ ਪਹਿਰਾਂ ਵਿੱਚ ਪੇਜਾਬ ਦੇ ਦੂਰ :
 ਦੁਰਾਡੇ ਟਿਕਾਣਿਆਂ ਤੇ ਵੀ ਕੁਕਾ ਕੇਂਦਰ ਵਲੋਂ ਭੇਜੀ ਕੋਈ ਵੀ :
 ਸੂਚਨਾ ਪਹੁੰਚ ਜਾਂਦੀ ਸੀ। ਸਰਕਾਰੀ ਰਿਕਾਰਡ ਵਿੱਚ ਦਰਜ ਹੈ :
 ਕਿ ਜਦੋਂ ਕਿਸੇ ਕੁਕੇ ਨੂੰ ਉਸਦਾ ਦੂਜਾ ਸਾਥੀ ਭਾਕ ਪਕੜਾਉਂਦਾ :
 ਸੀ ਤਾਂ ਉਹ ਖਾਧੇ ਜਾ ਰਹੇ ਭੋਜਨ ਦੀ ਹੱਥਲੀ ਗਰਾਹੀ ਛੱਡ :
 ਕੇ ਤੁਰੰਤ ਆਪਣੀ ਮੰਜਲ ਨੂੰ ਚਾਲੇ ਪਾ ਦਿੰਦਾ ਸੀ।*

ਇਹ ਕੁਕਾ ਕੂਟਨੀਤੀ ਦੇ ਸਿਰਜਕਾਂ ਵਿਚੋਂ ਵੀ ਇਕ ਸਨ। :
 ਨੇਪਾਲ ਦੀ ਰਾਣਾ ਸਰਕਾਰ ਨਾਲ ਨਾਮਧਾਰੀ ਦਰਬਾਰ ਸ੍ਰੀ :
 ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਸਬੰਧ ਸਥਾਪਿਤ ਕਰਨ ਲਈ, ਵਿਦੇਸ਼ :
 ਯਾਤਰਾ ਤੇ ਜਾਣ ਵਾਲੇ ਇਹਨਾਂ ਤੇ ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਨਿਹੰਗ :
 ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਇਤਿਹਾਸ ਵਿਚ ਦਰਜ ਹੈ। ਐਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ :
 ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਸਿਆਸੀ ਵਾਰਿਸ :
 ਸਮਝਦਾ ਸੀ। ਮਾਰਚ ੧੮੬੭ ਈ. ਵਿੱਚ ਅਨੰਦਪੁਰ ਸਾਹਿਬ :
 ਦੇ ਹੇਲੇ ਮਹੱਲੇ ਤੇ ਜਾਣ ਦੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਮਨਜ਼ੂਰੀ ਦੇਣ :
 ਸਮੇਂ, ਕਾਗਜ਼ਾਂ ਦੀ ਖਾਨਾਪੁਰਤੀ ਕਰਦਿਆਂ, ਇਹ ਲਿਖਿਆ ਹੈ :
 ਕਿ ਸਾਨੂੰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਉਸਦੇ ਦੋ ਪ੍ਰਮੁੱਖ ਸੂਬਿਆਂ :
 ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਨੇ ਉੱਥੇ ਅਮਨ ਅਮਾਨ :
 ਥਾਇਮ ਰੱਖਣ ਤੇ ਵਿਵਸਥਾ ਬਣਾਈ ਰੱਖਣ ਦਾ ਪੂਰਾ ਤਰੱਸਾ :
 ਦਿਤਾ ਹੈ। ਵਚਨ ਭੰਗ ਹੋਣ ਦੀ ਸੂਰਤ ਵਿਚ ਅਧਿਕਾਰੀ :
 ਲਿਖਦੇ ਹਨ ਕਿ ਇਹਨਾਂ ਤਿੰਨਾਂ ਨੂੰ ਜ਼ਿੰਮੇਵਾਰ ਠਹਿਰਾਕੇ, ਇਨ੍ਹਾਂ :
 ਵਿਰੁਧ ਕਾਰਵਾਈ ਕਰ ਦਿਤੀ ਜਾਏਗੀ। ਬੁੱਚੜ ਬੱਧ ਦੀਆਂ :
 ਘਟਨਾਵਾਂ ਤੋਂ 4੪ ਵਰ੍ਹੇ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਸਰਕਾਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ :
 ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬਾਨ ਦੇ ਲੋਕਾਂ ਵਿੱਚ ਵਧ ਰਹੇ :
 ਪ੍ਰਭਾਵ ਤੇ ਚਿੰਤਤ ਹੋ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਨਿਯੰਤਰਿਤ ਕਰਨ ਦੇ :
 ਬਹਾਨੇ ਲੱਭ ਰਹੀ ਸੀ।*

ਸੂਬਾ ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਦੇ ਸਮੇਂ ਘੋੜ ਸਵਾਰ :
 ਸੈਨਿਕਾਂ ਵਿੱਚ ਰਹੇ ਸਨ। ਸੂਬਾ ਸੁੱਧ ਸਿੰਘ ਦੁਰਗਾਪੁਰੀਆ ਵੀ :
 ਉਸੇ ਸੈਨਾ ਦਾ ਇਕ ਸਵਾਰ ਸੀ। ਸੂਬਾ ਗੁੱਪਾਲ ਸਿੰਘ :
 ਪਹਿਲਾਂ ਇਕ ਉਦਾਸੀ ਫਕੀਰ ਸੀ। ਸੂਬਾ ਮਲੂਕ ਸਿੰਘ ਨੇ

੧੮੫੭-੫੮ ਈ. ਵਿੱਚ ਕਿਸੇ ਰੈਜੀਮੈਂਟ ਵਿੱਚ ਫੌਜੀ ਨੌਕਰੀ :
 ਕੀਤੀ ਸੀ। ਸੂਬਾ ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ ਬਾਰੇ ਵੀ ਸਰਕਾਰੀ ਰਿਕਾਰਡ :
 ਵਿੱਚ ਦਰਜ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਆਪਣਾ ਅਸਲੀ ਥਾਂ ਟਿਕਾਣਾ ਕਿਸੇ :
 ਨੂੰ ਨਹੀਂ ਦੱਸਦਾ ਜਿਸਤੇ ਉਸਦੇ ਸਾਬਕਾ ਸਿਪਾਹੀ ਹੋਣ ਦਾ :
 ਸੰਸਾ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਹੈ ਜਿਸਨੇ ੧੮੫੭ ਈ. ਦੇ ਗ਼ਦਰ (ਪ੍ਰਥਮ :
 ਆਜ਼ਾਦੀ ਸੰਗਰਾਮ) ਵਿੱਚ ਹਿਸਾ ਲਿਆ ਹੋਵੇ।*

ਜਾਪਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਪਰ ਵਰਣਿਤ ੨੨ ਸੂਬਿਆਂ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ :
 ਹੋਰ ਸੂਬੇ ਵੀ ਸਮੇਂ ਸਮੇਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਪੰਥਕ ਕਾਰਜਾਂ ਲਈ :
 ਨਿਯੁਕਤ ਕੀਤੇ ਜਿਹਨਾਂ ਦਾ ਉਪਰ ਵਰਣਿਤ ਕੁਕਾ ਮੱਤ ਦੇ :
 ਮੁਖੀਆਂ ਦੇ ਨਾਲ ਸਰਕਾਰੀ ਰਿਕਾਰਡ ਵਿੱਚ ਨਾਮ ਦਰਜ ਹੈ :
 ਜਿਹਾ ਕਿ ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਜਰਨੈਲ ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਨਲਵਾ ਦਾ ਪੋਤਰਾ :
 ਮੋਤੀ ਸਿੰਘ, ਜੋ ਉਸ ਸਮੇਂ ਫ਼ੀਨੀਘਾਟੀ, ਮਾਹਲਪੁਰ :
 (ਹੁਸ਼ਿਆਰਪੁਰ) ਵਿੱਚ ਪਿਛਲੇ ੮ ਸਾਲਾਂ ਤੋਂ ਰਹਿ ਰਿਹਾ ਸੀ :
 ਗੁੰਥ ਗੜ੍ਹ ਦਾ ਕਿਸ਼ਨ ਸਿੰਘ (ਸਿੱਖ ਤੋਪਖਾਨੇ ਵਿੱਚ ਗੋਲੇਦਾਜ਼) :
 ਬਾਬਾ ਬੂਟਾ ਸਿੰਘ ਲਾਹੌਰ, ਕਰਤਾਰ ਸਿੰਘ ਬੇਦੀ ਡੇਹਰਾ ਬਾਬਾ :
 ਨਾਨਕ, ਵਤੇਹ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਸੇਢੀ ਅਨੰਦਪੁਰ, :
 ਭਗਵਾਨ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਲੁੱਖੂ ਰਾਮ, ਨਵਾਂ ਸ਼ਹਿਰ (ਮੇਜਰ :
 ਬਰਾਊਨ ਦੇ ਤਹਿਤ ਦੂਜੀ ਕੈਵਲਰੀ ਵਿੱਚ ਪੇਜ ਵਰ੍ਹੇ ਰਿਹਾ, :
 ੧੮੫੭ ਈ. ਦੇ ਗ਼ਦਰ ਸਮੇਂ ਹਫ਼ਸਨ ਦੇ ਘੁੜ ਸਵਾਰਾਂ ਵਿੱਚ, :
 ੧੮੬੦ ਈ. ਵਿੱਚ ਅਸਤੀਫਾ ਦਿੱਤਾ।) ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਲੰਮੂ, :
 ਦੁਰਗਾਪੁਰ (ਐਬਾਲਾ), 'ਜਗੀਰਦਾਰ ਸੂਬਾ', ਜੋ ਸਿੱਖ ਸੈਨਾ :
 ਵਿੱਚ ਘੋੜ ਚੜ੍ਹਾ ਸੀ।* ਮੇਰਾਲ ਸਿੰਘ ਸਰਦਾਰ ਸੂਬਾ ਬਾਰੇ :
 ਇਸੇ ਰਿਕਾਰਡ ਵਿੱਚ ਦਰਜ ਹੈ ਕਿ ਮਹਾਰਾਜਾ ਪਟਿਆਲਾ ਨੇ :
 ਉਸਨੂੰ ਬੁਕਿਆਂ ਨਾਲੋਂ ਨਿਖੇੜਨ ਲਈ ਬਹੁਤ ਪੁਲੇਡਨ ਦਿੱਤੇ :
 ਪਰ ਜਦੋਂ ਸਰਦਾਰ ਨਾਂ ਮੇਨਿਆਂ ਤਾਂ ਉਸਨੂੰ ਗਿਆਸਤ ਵਿੱਚੋਂ :
 ਬਾਹਰ ਕੱਢ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਤੇ ਹੁਣ ਉਹ (ਗੁਰੂ) ਰਾਮ ਸਿੰਘ :
 ਦੇ ਨਾਲ ਹੀ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਭਗਤਾਨੂ ਤੇ :
 ਕੋਟਲ ਦੱਸਦਿਆਂ ਲਿਖਿਆ ਹੈ ਕਿ ਉਸਨੇ ਪਟਿਆਲੇ ਵਿੱਚ :
 ਜਿਹਲ ਵੀ ਝਗਤੀ ਹੈ। ਸੂਬਾ ਰੂੜ ਸਿੰਘ, ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬ :
 ਸਿੰਘ ਦਾ ਭਰਾ ਹੈ ਅਤੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਨਿਵਾਸ ਰੱਖਦਾ ਹੈ। ਸੂਬਾ :
 ਸੁੱਧ ਸਿੰਘ ਨੂੰ 'ਖੁਖਾਰ ਕੋਟਲ' ਲਿਖਿਆ ਹੈ ਜੋ ਕਿਤੇ ਵੀ :
 ਗਤਬਤ ਕਰਨ ਦੇ ਸਮਰੱਥ ਹੈ। ਸੂਬਾ ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ, ਜੋਤਾ :
 ਸਿੰਘ, ਜੋਗਾ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦਾ ਕੋਈ ਇਕ :
 ਤਹਿਸੁਦਾ ਟਿਕਾਣਾ ਨਹੀਂ ਜੋ ਲਗਾਤਾਰ ਘੁੰਮ ਫਿਰ ਕੇ ਆਪਣੇ :
 ਪੰਥ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ। ਦੋ ਬੀਬੀਆਂ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਹੈ :
 ਸੂਬਿਆਂ ਵਜੋਂ-ਇਕ ਮਾਈ ਹੁਕਮੀ ਵਿਧਵਾ ਕਿਸ਼ਨ ਸਿੰਘ :
 ਕਲਾਲ, ਹੁਸ਼ਿਆਰਪੁਰ ਅਤੇ ਦੂਸਰੀ ਹੁਕਮੀ ਵਿਧਵਾ ਨੰਦ :
 ਸਿੰਘ ਜੱਟ ਪਿੰਡ ਬਰਮਾਣਾ ਨੇੜੇ ਮਾਹਲਪੁਰ (ਹੁਸ਼ਿਆਰਪੁਰ)। :
 ਇਹ ਦੂਸਰੀ ਹੁਕਮੀ ਮੂਲ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ਵਰਿਆਹ (ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ) :
 ਦੀ ਹੈ। ਜਿਸ ਦੇ ਵਿਧਵਾ ਹੋਣ ਦਾ ਅਫਸੋਸ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ, :
 ਨੈਣਾਂ ਸਿੰਘ ਵਰਿਆਹ ਨੂੰ ਰੋਗੂਨ ਤੋਂ ਦਿਤੇ ਇਕ ਹੁਕਮਨਾਮੇ :
 ਵਿੱਚ ਵੀ ਕਰਦੇ ਹਨ।

ਸੂਬਾ ਗਿਆਨੀ ਸਿੰਘ (ਅਸਲ ਨਾਂ ਰੁਤਨ ਸਿੰਘ) ਪੁੱਤਰ :
 ਰਾਮ ਕਿਸ਼ਨ ਜਾਟ ਸਨ ਜਿਹਨਾਂ ਦੇ ਪਿਤਾ ਕੋਈ ਕਤਲ ਹੋ :
 ਜਾਣ ਤੇ ਬਡੋਪਲ (ਫਤਿਹਾਬਾਦ -ਹਰਿਆਣਾ) ਤੋਂ ਮੰਡੀ ਕਲਾਂ :
 (ਬਠਿੰਡਾ) ਵਿਖੇ ਆ ਟਿਕੇ ਸਨ) ਇਹ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਥਾਪੇ

ਅਦਾਲਤੀ ਸੂਬੇ ਸਨ ਜੋ ਮਾਲਵੇ ਵਿੱਚ ਤੁਰ ਫਿਰ ਕੇ ਸਿੱਖੀ ਪਰਚਾਰ ਵੀ ਕਰਦੇ ਅਤੇ ਆਪਸੀ ਤਗਤਿਆਂ ਦੇ ਨਿਪਟਾਰੇ ਵੀ ਕਰਦੇ ਸਨ। ਇਹਨਾਂ ਦੇ ਨਾਲ ਕੰਮ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਭਾਈ ਰਤਨ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਨਾਈਵਾਲਾ ਦਾ ਨਾਇਬ ਸੂਬਾ ਸੀ। ਰਾਇਕੋਟ ਬੁੱਚਤ ਬੱਧ ਦੇ ਸਾਕੇ ਵਿੱਚ ੧੮੭੧ ਈ. ਵਿੱਚ ਪਿੰਡ ਪਿੰਡ ਦੇ ਤਿੰਨ ਸਿੰਘ-ਮੰਗਲ ਸਿੰਘ, ਗੁਰਮੁਖ ਸਿੰਘ ਤੇ ਮਸਤਾਨ ਸਿੰਘ ਪਹਿਲੇ ਹੀ ਫਾਂਸੀ ਲਾ ਕੇ ਸ਼ਹੀਦ ਕਰ ਦਿਤੇ ਗਏ ਸਨ। “ਕਈ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਅਫਸਰਾਂ ਦਾ ਖਿਆਲ ਸੀ ਕਿ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਅਤੇ ਉਸਦੇ ਬੜੇ ਬੜੇ ਨਾਮੀ ਸੂਬਿਆਂ ਤੇ ਮੁਕੱਦਮੇ ਚਲਾ ਕੇ ਫੈਲਦੀ ਜਾਂਦੀ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਨੂੰ ਖਤਮ ਕਰ ਦਿਤਾ ਜਾਵੇ। ਗਿਆਨੀ ਰਤਨ ਸਿੰਘ ਮੋੜੀ ਵਾਲਾ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘਾਂ ਵਿੱਚ ਚੰਗਾ ਵਿਦਵਾਨ, ਸਿਆਣਾ ਅਤੇ ਮਾਨ ਪ੍ਰਤਿਸ਼ਠਾ ਵਾਲਾ ਸੱਜਣ ਸੀ। ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਿਆਂ ਹੁਕਮਾਂ ਅਨੁਸਾਰ ਹਕੂਮਤ ਦੀਆਂ ਸਰਕਾਰੀ ਕਚੇਰੀਆਂ ਦਾ ਬਾਈਕਾਟ ਕੀਤਾ ਹੋਇਆ ਸੀ। ਆਪਸ ਦੇ ਝਗੜੇ ਮੁਕਾਵਲੇ ਲਈ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਵਿੱਚੋਂ ਹੀ ਮੁਕੱਦਮੇ ਸੁਨਣ ਵਾਲੇ ਪੰਚ, ਸਰਪੰਚ, ਅਦਾਲਤੀ ਅਤੇ ਜੱਜ ਵੀ ਬਣਾਏ ਹੋਏ ਸਨ। ਗਿਆਨੀ ਸਿੰਘ ਯਾ ਗਿਆਨੀ ਰਤਨ ਸਿੰਘ ਮੋੜੀ ਵਾਲਾ ਹਿਠਾਭ ਸਤਿਲੁਜ ਦੇ ਇਲਾਕਿਆਂ ਵਿੱਚ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਦਾ ਵੱਡਾ ਅਦਾਲਤੀ ਮੰਨਿਆ ਜਾਂਦਾ ਸੀ।” ਇਸ ਲਈ ਲਹਿਰ ਦਾ ਮਾਲਵੇ ਵਿੱਚ ਲੱਭ ਤੋੜਨ ਲਈ ਉਪਰੋਕਤ ਸੂਬੇ ਅਤੇ ਨਾਇਬ ਸੂਬੇ ਨੂੰ ਰਾਇਕੋਟ ਵਾਲੇ ਥਾਂ ਵਿੱਚ ਭਾਏ ਲਾਏ ਸਿੰਘਾਂ ਨੂੰ ਬੁੱਚਤ ਬੱਧ ਲਈ ਉਕਸਾਉਣ ਦੇ ਏਸ ਹੇਠ ਨਵੰਬਰ ੧੮੭੧ ਈ. ਵਿੱਚ ਲੁਧਿਆਣੇ ਵਾਸੀਆਂ ਤੇ ਲਟਕਾ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਸੀ। ਗਿਆਨੀ ਰਤਨ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦੇ ਆਖਰੀ ਸਮੇਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਹਾਕਮਾਂ ਨੂੰ ਮੁਖਾਤਿਬ ਹੋ ਕੇ ਬੋਲੇ ਗਏ ਥੇਲ, ਔਜ ਵੀ ਚੁੱਤਰਤਾ ਦੀ ਬਲੀ ਵੇਦੀ ਤੇ ਜੁਝਣ ਵਾਲਿਆਂ ਲਈ ਪ੍ਰੇਰਣਾ ਸਰੋਤ ਹਨ ਤਖਤ ਪਰ ਚੜ੍ਹੇ ਤਾਂ ਥੇਲਾ ਕੀਤਾ ਬਿੱਲਿਆ ਮੂੰਹ ਤਾਂ ਸਾਹਮਣੇ ਰੱਖ ਪਿੱਠ ਕਿਉਂ ਕੀਤੀ ਹੈ। ਦਸ ਮਹੀਨੇ ਕਿਸੇ ਜੱਟੀ ਦੀ ਕੁੱਖ ਵਿੱਚ ਕੱਟ ਕੇ ਫੇਰ ਆਇਆ ਜਾਣ। ਜੁਆਨ ਹੋ ਕੇ ਬਦਲੇ ਲਵਾਗਾ। ਸੁਣ ਓਏ ਬਿੱਲਿਆ ਤੇਰੀ ਮੋਤ ਮਾੜੀ ਦੇਖੀ ਹੈ। ਤੁਹਾਡੀ ਅਦਾਲਤ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਬੇ-ਅਦਾਲਤੀ ਹੋਣ ਲੱਗੀ ਹੈ। ਮੈਨੂੰ ਮਾਰ ਕੇ ਕੋਈ ਅੱਗੇ ਬੈਠ ਤਾਂ ਨਹੀਂ ਹੋਇ ਜਾਣੇ ਹੈ। ਏਸ ਦੇਸੇ ਪੁਆਨੂੰ ਕੱਢਾਗੇ। ਔਜ ਤੁਸੀਂ ਕਰ ਲਵੋ। ਜਦ ਸਾਡੀ ਵਾਰੀ ਆਵੇਗੀ ਤੇ ਅਸੀਂ ਭੀ ਜਿਵੇਂ ਹੋਵੇਗੀ ਤਿਵੇਂ ਕਰਾਂਗੇ।”

ਸੂਬਾ ਗਿਆਨੀ ਰਤਨ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਨਾਇਬ ਸੂਬਾ ਰਤਨ ਸਿੰਘ ਦੇ ਬੇਦੋਸ਼ਾਂ ਦੇ ਕਨੂੰਨੀ ਕਤਲਾਂ ਨੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਮਸਤਾਨਿਆਂ ਦੇ ਦਿਲਾਂ ਵਿੱਚ ਬਦਲਾ ਲੈਣ ਦੀ ਅੱਗ ਦੇ ਭਾਂਧੜ ਬਾਲ ਦਿਤੇ। ਕਈ ਚੰਦਾ ਸਿੰਘ ਦੇ ਮੁਤਾਬਿਕ ਉਹ ਕਹਿ ਰਹੇ ਸਨ-ਜੇਵੇਂ ਗਿਆਨੀ ਸਿੰਘ ਦੀ ਜਾਣਾ। ਫਿਰ ਹੋਇਆ ੧੮੭੨ ਈ. ਦੀ ਜਨਵਰੀ ਦਾ ਸਾਕਾ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਜਿਸ ਵਿੱਚ ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਲਹਿਣਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦੀ ਅਗਵਾਈ ਵਿੱਚ ਸਿੰਘ ਤਖ਼ਤ ਨਾਲ ਉਡਾਏ ਗਏ ਅਤੇ ਇਉਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਸੂਬਿਆਂ ਤੇ ਹੱਥ ਪਾਉਣ ਦਾ ਬਹਾਨਾ ਮਿਲ ਗਿਆ। ਜਿਸ

ਦਿਨ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਸ਼ਹੀਦੀ ਜਥਾ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਲਈ ਰਵਾਨਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ੧੩ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਈ. ਨੂੰ ਬਾਦ ਦੁਪਹਿਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਉਹਨਾਂ ਬਾਬਤ ਜਿਲਾ ਪ੍ਰਸਾਸਨ ਨੂੰ ਬਰ ਵਕ: ਸੂਚਿਤ ਕਰਨ ਲਈ ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਭੇਜਦੇ ਹਨ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਰਿਕਾਰਡ ਹੋਏ ਉਪਦੇਸ਼ ਵਿੱਚ ਇਉਂ ਆਉਂਦਾ ਹੈ

ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਨੇ ਬਾਬੇ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਨੂੰ ਸੋਦਿਆ- ਮਾਏ (ਜੀਵਨ ਕੌਰ) ਜੀ ਇਹ ਗੱਲ ਦੱਸਦੇ ਹੁੰਦੇ ਸਨ- ਮਾਤਾ ਜੀ ਉਸ ਮੇਲੇ ਵਿੱਚ ਗਏ ਸਨ, ੧੨ ਸਾਲ ਦੀ ਉਮਰ ਸੀ। ਮਾਤਾ ਜੀ ਦੇ ਪਿਤਾ (ਖੁਸ਼ਹਾਲ ਸਿੰਘ) ਜੀ ਵੀ ਨਾਲ ਹੀ ਸਨ-ਉਹਨਾਂ ਨਾਲ ਬਾਬੇ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦਾ ਬੜਾ ਪਿਆਰ ਸੀ। ਮਾਤਾ ਜੀ ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ, “ਅਸੀਂ ਖਲੋਤੇ ਹਾਂ ਦਰਵਾਜ਼ਿਆਂ ਦੇਹਾਂ ਵੇ ਵਿਚਕਾਰ, ਤਥੇਲੇ ਦੇ ਤੇ ਗੁਰਦੁਆਰੇ ਦੇ। ਬਾਬੇ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦਾ ਘੋੜਾ-ਅੰਦਰ ਉਦੋਂ ਵਿਹੜੇ ਵਿੱਚ ਸੀ ਕੁੱਝ, ਹੁਣ ਬਾਹਰ ਬਣਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ-ਜਲ ਛਕਣ ਵਾਸਤੇ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਬਾਬੇ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰੀ ਤੇ ਮਾਤਾ ਜੀ ਦੇ ਪਿਤਾ ਦੋਵੇਂ ਜੱਫੀਆਂ ਪਾਕੇ ਮਿਲੇ।

ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ, “ਕਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ?”

ਕਹਿੰਦੇ “ਲੁਧਿਆਣੇ ਚੱਲੇ ਹਾਂ”

“ਮੁੰਡਕੇ ਕਟੇ ਆਉਂਗੇ?”

ਬਾਬੇ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰੀ ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ- ਮਾਈ ਜੀ ਦੱਸਦੇ ਹਨ- ਕਿ ਇਹ ਗੱਲ ਭਾਈ ਗੁਰੂ ਦੇ ਵੱਸ ਹੈ।

ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਨੇ ਹੁਕਮ ਦੇ ਕੇ ਭੇਜਿਆ ਠਾਟੇਦਾਰ ਨੂੰ ਅਸੀਂ ਇਤਲਾਹ ਦਿਤੀ ਹੈ- ਇਹ ਰੋਨਾ ਪਾਉਂਦੇ ਹਨ- ਇਹ ਜਾਣੇ ਆਖੇ ਨਹੀਂ ਲੱਗਦੇ - ਤੁਸੀਂ ਇਹਨਾਂ ਦਾ ਇਤਜਾਮ ਕਰੋ।

ਬਾਬੇ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਨੂੰ ਗਿਆਨੀ ਨੂੰ ਉੱਥੇ ਹੀ ਬੈਠ ਕਰ ਲਿਆ।”

ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਮਸਤਾਨੇ ਜਥੇ ਨੂੰ ਪਿੰਡ ਪੁੰਡ ਜਾਣ ਲਈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਹੁਕਮ ਸੁਣਾਇਆ ਸੀ ਕਿ ਜੇ ਕੰਮ ਤੁਸੀਂ ਤਲਵਾਰ ਨਾਲ ਕਰਨਾ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹੋ ਧੀਰਜ ਰੱਖੋ, ਮਾਲਾ ਨਾਲ ਹੀ ਹੋ ਜਾਵੇਗਾ। ਮਸਤਾਨਿਆਂ ਨੇ ਉਸਨੂੰ ਕਿਹਾ ਸੀ ਕਿ ਜਿਹੜਾ ਵੀ ਸਿੰਘ ਸੂਬਾ ਗਿਆਨੀ ਸਿੰਘ ਦਾ ਬਦਲਾ ਲੈਣ ਲਈ, ਸਾਡੇ ਨਾਲ ਨਹੀਂ ਰਲੇਗਾ ਉਹ ਪਾਜੀ ਮੂਖੀ ਹੋਵੇਗਾ। ਇਸ ਤੇ ਉਸ ਬਹਿ ਦਿਤਾ ਸੀ (ਵੇਲਾ ਟਾਲਣ ਲਈ) ਕਿ ਤੁਸੀਂ ਚਲੋ ਮੈਂ ਵੀ ਆ ਜਾਂਦਾ ਹਾਂ। ੧੬ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਦੀ ਸ਼ਾਮ ਨੂੰ ਭੀਸੀ ਕਾਵਨ ਸਾਹਵੇਂ ਦਿਤੇ ਆਪਣੇ ਬਿਆਨ ਵਿੱਚ ਮਲੇਰ ਦਾ ਸਰਦਾਰ ਬਦਨ ਸਿੰਘ ਆਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਜਦੋਂ ੧੪ ਜਨਵਰੀ ਦੀ ਸ਼ਾਮ ੬-੩੦ ਵਜੇ ੧੨-੧੩ ਬੰ (ਕੁਕੇ ਸਿੰਘ) ਉਸਤੇ ਹਮਲਾਵਰ ਹੋਏ ਤਾਂ ਪਉੜੀਆਂ ਉੱਤਰ ਸਮੇਂ ਉਹਨਾਂ ਦੁਆਰਾ ਜਲਾਈ ਮਤਾਬੀ ਦੀ ਰੋਸ਼ਨੀ ਵਿੱਚ ਉਨੇ ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਪਹਿਚਾਣਿਆ ਸੀ ਜੋ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਨਾਮੀ।” ਸੂਬਾ ਜੀ ਤਾਂ ਉਸ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਗ੍ਰਿਫਤਾਰ ਕੀਤੇ। ਚੁੱਕੇ ਸਨ ਪਰ ਰਿਕਾਰਡ ਵਿੱਚ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਗ੍ਰਿਫਤਾਰੀ ਵਖਾ ਨਹੀਂ ਸੀ ਗਈ ਤਾਂ ਜੁ ਬਾਅਦ ਵਾਲੀਆਂ ਘਟਨਾਵਾਂ ਨੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਜੋੜਿਆ ਜਾ ਸੱਕੇ। ਇਸ ਤੋਂ ਸਿੱਧ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਸਰਕਾਰ ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਰਾਜ ਦੀ ਸਲਾਮਤ

ਲਈ ਕਿੰਨਾ ਖਤਰਨਾਕ ਸਮਝਦੀ ਸੀ। ਰਿਕਾਰਡ ਮੁਤਾਬਿਕ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ੧੫ ਜਨਵਰੀ ਦੁਪਹਿਰ ਬਾਦ ਲੁਧਿਆਣੇ ਫੜੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

੧੮ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਈ ਨੂੰ ਸੂਬਾ ੪ ਵਲੋਂ ਦੀ ਡਾਕ ਗੱਡੀ ਦੇ ਇਕ ਸਪੈਸਲ ਡੱਬੇ ਵਿੱਚ ਲੁਧਿਆਣੇ ਤੋਂ ਚੜ੍ਹਾ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਨਿਜੀ ਸੇਵਕ ਨਾਨੂ ਸਿੰਘ, ਸੂਬਾ ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ, ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਤੇ ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਅਲਾਹਾਬਾਦ ਲਈ ਅੰਬਾਲੇ ਦੇ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਵੇਰਸਿਥ ਨੇ ਮਿਸਟਰ ਜੈਕਸਨ ਦੀ ਨਿਗਰਾਨੀ ਹੇਠ ਗੋਰਖਾ ਗਾਰਦ ਨਾਲ ਭੇਜ ਦਿਤਾ। ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ, ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ, ਪਹਾਤਾ ਸਿੰਘ, ਹੁਕਮਾ ਸਿੰਘ, ਗੋਪਾਲ ਸਿੰਘ ਤੇ ਸੁਜਾਨ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਵੀ ੧੮ ਜਨਵਰੀ ਦੀ ਸਵੇਰੇ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਨੇਵਾਲ ਤੇ ਉੱਥੇ ਗੱਡੀ ਤੇ ਲੁਧਿਆਣੇ ਭੇਜ ਕੇ ਪਹਿਲੇ ਚਾਰਾਂ ਨੂੰ ਪਹਿਲੇ ਭੇਜੇ ਗਏ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਤੇ ੪ ਸੂਬਿਆਂ ਪਾਸ ਅਲਾਹਾਬਾਦ ਜੇਲ੍ਹ ਵਿੱਚ ਭੇਜ ਦਿਤਾ ਗਿਆ। ਕੁਕਾ ਸੂਬਾ ਸ੍ਰ. ਮੋਗਲ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਪਟਿਆਲਾ ਦੇ ਮਹਾਰਾਜਾ ਮਹਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਨੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਹਵਾਲੇ ਕਰਕੇ ਉਸਦੇ ਪੰਜਾਬੋਂ ਬਾਹਰ ਤੁਰੰਤ ਭੇਜਣ ਦੀ ਸਿਫਾਰਸ਼ ਕਰ ਦਿਤੀ। ਸੂਬਾ ਮਾਨ ਸਿੰਘ, ਰੂੜ ਸਿੰਘ ਤੇ ਮਲੂਕ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਵੀ ਅਲਾਹਾਬਾਦ ਸੈਟਰਲ ਜੇਲ੍ਹ ਦੇ ਬਾਕੀ ਬੰਦੀਆਂ ਪਾਸ ਪੁਰਾ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਈ. ਵਿੱਚ ਹੀ।

ਵੈਸੇ ੩੦ ਦਸੰਬਰ ੧੮੭੧ ਈ. ਨੂੰ ਹੀ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਮਹੱਤਵਪੂਰਨ ਸੂਬਿਆਂ ਦੇ ਬਿਨਾਂ ਪੂਰਵ ਆਗਿਆ ਦੇ ਕਿਸੇ ਇਕੱਠ ਵਿੱਚ ਜਾਮਲ ਹੋਣ ਤੇ ਪਾਬੰਦੀ ਲਾ ਦਿਤੀ ਸੀ। ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਦੀ ਘਟਨਾ ਤਾਂ ਇਕ ਬਹਾਨਾ ਸੀ। ਸਰਕਾਰੀ ਰਿਕਾਰਡ ਵਿੱਚ ਇਹ ਵੀ ਦਰਜ ਹੈ ਕਿ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਤਾਂ ਬਹੁਤ ਭਲੇ ਲੋਕ ਹਨ ਪਰ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਸੂਬਿਆਂ ਦੇ ਇਰਾਦੇ ਅੱਛੇ ਨਹੀਂ ਹਨ।

ਸੂਬਿਆਂ ਬਾਬਤ ਸਰਕਾਰੀ ਰਿਕਾਰਡ ਵਿੱਚ ਸੰਖੇਪ ਜਾਣਕਾਰੀ ਵੀ ਦਿਤੀ ਗਈ ਹੈ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਇਲਾਕਿਆਂ ਵਿੱਚ ਜਿੱਥੇ ਉਹ ਘੁੰਮਦੇ ਸਨ, ਉੱਥੇ ਦਿਆਂ ਚੌਕੀਦਾਰਾਂ, ਨੰਬਰਦਾਰਾਂ, ਜੈਲਦਾਰਾਂ, ਸਵੈਦਪੋਸ਼ਾਂ ਅਤੇ ਹੋਰ ਵਿਅਕਤੀਆਂ ਦੇ ਬਿਆਨ ਵੀ, ਉਹਨਾਂ ਵਿਰੁੱਧ ਬਗ਼ਾਵਤ ਦਾ ਦੋਸ਼ ਸਾਬਤ ਕਰਨ ਲਈ, ਨੋਟ ਕੀਤੇ ਗਏ ਹਨ ਅਤੇ ਮਿਸਲਾਂ ਦਾ ਪੇਟ ਖਰਿਆ ਗਿਆ ਹੈ।

ਅੰਬਾਲਾ ਦੇ ਡਿਪਟੀ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਜੇ. ਡਬਲਯੂ. ਮੈਕਨਬ ਨੇ ੨੩, ੨੪, ੨੫ ਅਪਰੈਲ ੧੮੭੨ ਈ. ਨੂੰ ਅਲਾਹਾਬਾਦ ਵਿਖੇ ਕੈਦ ਕੂਕੇ ਸੂਬਿਆਂ ਦੇ ਬਿਆਨ ਲੈ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਬਾਰੇ ਆਪਣੀ ਰਾਇ ਇਉਂ ਦਰਜ ਕੀਤੀ ਹੈ—

੧. ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ—(ਆਪਣਾ ਬਿਆਨ) ਪੁੱਤਰ ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਬੰਗਾਲੀਪੁਰ, ਤਰਨ ਤਾਰਨ (ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ) ਉਮਰ ੩੮ ਜਾਤੀ ਤਰਖਾਣਾ। (ਲੱਗਦਾ ਹੈ ਕਿ ਮੈਕਨਬ ਨੇ ਇਸ ਮੁੱਦੇ ਤੇ ਕਾਫੀ ਕੁਰੋਦਿਆ ਹੋਵੇਗਾ ਕਿਉਂਕਿ ਪਹਿਲਾਂ ਇਹ ਸੂਬੇ ਤੇ ਹੋਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘ ਆਪਣੀ ਜਾਤੀ ਕੁਕਾ ਲਿਖਵਾਉਂਦੇ ਰਹੇ ਹਨ) ਕੁਕਾ ਬਣਨ ਤੋਂ ੯ ਵਰ੍ਹੇ ਪਹਿਲਾਂ ਉਦਾਸੀ ਸਾਧ ਬਣਿਆ। ਸੰਮਤ ੧੯੧੬ ਬਿਕਰਮੀ ਵਿੱਚ ਹਜ਼ਰੋਂ ਗਿਆ ਤੇ ਗੁਰੂ ਬਾਲਕ

ਸਿੰਘ ਦੁਆਰਾ ਕੁਕਾ ਬਣਾਇਆ ਗਿਆ। ਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ੧੯੧੯ ਬਿਕਰਮੀ ਵਿੱਚ ਗੁਰਪੁਰੀ ਪਿਆਨਾ ਕਰ ਗਏ ਜੋ ਆਪਣਾ ਵਾਰਿਸ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਥਾਪ ਗਏ। ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਆਪਣਾ ਕੋਈ ਉੱਤਰਾਧਿਕਾਰੀ ਨਹੀਂ ਬਣਾਇਆ। (ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਦਾ ਇਹ ਬਿਆਨ ਗੁਰੂ ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਸਿਰ ਕਰਤਾ ਜਾਨਣ ਵਾਲੇ ਹੁਕਮਨਾਮੇ ਜਾਂ ਮੋਖਿਕ ਆਦੇਸ਼ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਦਾ ਹੈ)। ਉਸਨੂੰ ੧੮੬੬ ਈ. ਵਿੱਚ ਸੂਬਾ ਬਣਾਇਆ ਗਿਆ। ਉਹ ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਤੇ ਚਾਰ ਹੋਰ ਸਿੰਘਾਂ ਨਾਲ ੧੮੭੧ ਈ. ਦੇ ਅਖੀਰ ਵਿੱਚ ਨੇਪਾਲ ਨਰੇਸ਼ ਪਾਸ ਗਿਆ। ਉਹ ਹਰਦੁਆਰ ਘੋੜੇ ਵੇਚਣ ਵੀ ਗਿਆ। ਜ਼ਿਹਨਾਂ ਦਾ ਮੁਨਾਫ਼ਾ ਗੁਰੂ ਕੇ ਲੰਗਰ ਵਿੱਚ ਪੈਦਾ ਹੈ। ਉਹ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਵਿਚਰਦਾ ਹੈ ਅਤੇ ਕੂਕੇ ਬਣਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਮੈਕਨਬ ਦਾ ਨੋਟ ਬੁੱਧੀਮਾਨ, ਚਤੁਰ, ਨਜ਼ਰਾਂ ਵਿੱਚੋਂ ਇਰਾਦਾ ਟਪਕਦਾ, ਸੂਬਿਆਂ ਵਿੱਚੋਂ ਹੁਸ਼ਿਆਰ।

੨. ਰੂੜ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ, ਤਰਖਾਣ, ੪੧ ਵਰ੍ਹੇ, ਬੰਗਾਲੀਪੁਰ। ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਵਿੱਚ ਰਹਿੰਦਾ, ਪਰਵਾਰ ਸਣੇ ਤੇ ਕਾਰਵਿਹਾਰ ਕਰਦਾ। ਸੰਮਤ ੧੮੧੭ ਬਿਕਰਮੀ ਵਿੱਚ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਕੁਕਾ ਬਣਾਇਆ। ੧੮੬੭ ਈ. ਦੇ ਅਨੰਦਪੁਰ ਦੇ ਹੋਲੇ ਤੋਂ ਬਾਦ ਉਸਨੂੰ ਭਜਨ ਦੇਣ ਦਾ ਅਧਿਕਾਰ ਮਿਲਿਆ। ਸਹਿਰ ਵਿੱਚ ਸਿੱਖਿਆ ਦਿੰਦਾ ਹੈ। ਮੈਕਨਬ ਦਾ ਨੋਟ ਬੰਦਾ ਨਿਜਾਨੇ ਵਾਲਾ ਨਹੀਂ, ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਦਾ ਭਾਈ ਹੋਣਾ ਹੀ ਉਸਦਾ ਰੁਤਬਾ ਹੈ।

੩. ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਰਾਣਾ ਸਿੰਘ ੩੬ ਵਰ੍ਹੇ, ਮਲੰਦ (ਲੁਧਿਆਣਾ) ਪਹਿਲਾਂ ਸੇਰ ਦਿਲ ਰੈਜੀਮੈਂਟ ਵਿੱਚ ਸੀ। ਜਦੋਂ ਇਹ ਟੁੱਟ ਗਈ ਪੁਲੀਸ ਵਿੱਚ ਭੇਜ ਦਿਤਾ ਗਿਆ। ਸੰਮਤ ੧੮੧੮ ਬਿਕਰਮੀ ਵਿੱਚ ਅਸਤੀਫਾ ਦੇ ਆਇਆ। ਨਵੰਬਰ ੧੮੧੬ ਜਾਂ ੧੭ ਬਿ. ਵਿੱਚ ਕਾਲ ਵਾਲੇ ਵਰ੍ਹੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਲੁਧਿਆਣੇ ਵਿੱਚ ਉਸਨੂੰ ਕੁਕਾ ਬਣਾਇਆ। ਉਹ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਵਿੱਚ ਗੁਰੂ ਕੇ ਪਸ਼ੂਆਂ ਅਤੇ ਲੰਗਰ ਦੀ ਸੇਵਾ ਵਿੱਚ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਖੋਟੇ (ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ) ਦੇ ਹੋਲੇ ਮਹੱਲੇ ਅਤੇ ਦਮਦਮੇ ਸਾਹਿਬ ਦੀ ਵਸਾਖੀ ਤੇ ਹਾਜ਼ਰ ਸੀ।

ਮੈਕਨਬ ਦਾ ਨੋਟ ਕਿਸੇ ਕੰਮ ਦਾ ਮਾਲੂਮ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦਾ (ਇਹ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਦੀ ਤੀਖਣ ਬੁੱਧੀ ਸੀ ਜਿਸਨੇ ਮੈਕਨਬ ਦੀਆਂ ਪੜਤਾਲੀਆਂ ਨਜ਼ਰਾਂ ਨੂੰ ਧੋਖਾ ਦਿਤਾ ਸੀ। ਉਝ ਉਸਦਾ ਸੁਮਾਰ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਪਹਿਲੇ ਦੋ ਸੂਬਿਆਂ ਵਿੱਚ ਹੁੰਦਾ ਹੈ) ਇਸ ਨੋਟ ਤੋਂ ਹੋਠਾਂ ਮੈਕਨਬ ਲਿਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਬੰਦਾ ਜਾਰੇ ਸੂਬਿਆਂ ਵਿੱਚ ਵੱਧ ਝਗੜਾਲੂ ਹੈ। ਉਹ ਬਗ਼ਾਵਤ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਕਰਦਾ ਰਿਹਾ ਅਤੇ ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਗਰੋਹ ਨੂੰ ਹੋਸਲਾ ਅਫਜ਼ਾਉਂ ਸਬਦਾਂ ਨਾਲ ਵਿਦਾ ਕਰਕੇ ਆਇਆ। ਉਹਨੂੰ ਲਗਾਤਾਰ ਬਨਵਾਸ ਵਿੱਚ ਹੀ ਰੱਖਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ।

੪. ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਉਰਫ ਨਿਹੰਗ ਸਿੰਘ, ੬੦ ਵਰ੍ਹੇ, ਜੱਟ, ਚੌਂਕ (ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ)। ਉਹ ਨੌਨਿਹਾਲ ਸਿੰਘ ਰਜਮੈਂਟ ਵਿੱਚ ਹਵਾਲਦਾਰ ਸੀ ਜਦੋਂ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਉੱਥੇ ਸਿਪਾਹੀ ਸਨ। ਮਹਾਰਾਜਾ ਸ਼ੇਰ ਸਿੰਘ ਦੇ ਰਾਜ ਸਮੇਂ ੧੮੯੮ ਬਿਕਰਮੀ ਵਿੱਚ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੇ ਨਾਲ ਹੀ, ਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਦੁਆਰਾ ਹਜ਼ਰੋਂ ਵਿੱਚ ਕੁਕਾ ਬਣਿਆ। ਰਾਵਲਪਿੰਡੀ ਦੇ ਆਖਰੀ

ਦਰਬਾਰ ਸਮੇਂ ਹਥਿਆਰ ਜਮਾਂ ਕਰਵਾ ਕੇ (ਜਦੋਂ ਸਿੱਖ ਸਿਨਾ ਟੁੱਟ ਗਈ) ਘਰ ਆ ਗਿਆ। ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਵਿੱਚ ਨਜ਼ਰਬੰਦੀ ਸਮੇਂ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਲਾਟ ਮੈਕਲੇਡ ਸਾਹਿਬ ਨੂੰ ਮਿਲਿਆ ਕਿ ਬਾਬਾ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਨਾਂ ਪੁੱਜਣ ਸਦਕਾ ਸੰਗਤ ਨੂੰ ਅਨੰਦ ਕਾਰਜਾਂ ਅਤੇ ਪੂਜਾ ਪਾਠ ਸਮੇਂ ਇੱਕਤਾ ਪੇਸ਼ ਆ ਰਹੀਆਂ ਹਨ। ਬਾਬਾ ਨੈਣਾ ਸਿੰਘ (ਨਿਹੰਗ ?) ਦੇ ਚੇਲੇ ਵੱਲੋਂ ਕੀਤੀ ਗਤਬਤ ਸਮੇਂ ਹਾਜ਼ਰ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਮੱਝਾ ਤੇ ਖੱਰਕਾਂ ਵੇਚਣ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਨੇਪਾਲ ਗਿਆ। ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਦੇ ਕਤਲਾਂ ਸਮੇਂ ਹੁਸਿਆਰਪੁਰ ਵਿੱਚ ਸੀ ਤੇ ਨਿਗਰਾਨੀ ਹੇਠ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ ਸੀ। ਰਾਇਕੋਟ ਕਤਲਾਂ ਸਮੇਂ ਵੀ ਉਹਨੂੰ ਕਿਤੇ ਜਾਣ ਦਾ ਪੁਲੀਸ ਵਲੋਂ ਹੁਕਮ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਇਕ ਹਵਾਲਦਾਰ ਅਤੇ ਹੁਸਿਆਰਪੁਰ ਪੁਲੀਸ ਦੇ ੧੫ ਬੰਦੇ ਉਹਨੇ ਕੁਝ ਬਣਾਏ। ਸਿਹਤ ਦੀ ਖਰਾਬੀ ਕਾਰਨ ਘੁੰਮ ਫਿਰ ਨਹੀਂ ਸਕਦਾ। ਮੈਕਨਬ ਦਾ ਨੋਟ ਇਸ ਬੰਦੇ ਤੋਂ ਕੋਈ ਗੱਲ ਕਢਵਾਉਣੀ ਕਰਤੀ ਖੇਡ ਹੈ। ਉਹ ਬੜਾ ਚਲਾਕ ਬੰਦਾ ਹੈ। ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਜਿਹਾ ਹੀ, ਪਰ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਜਿਨਾ ਚਤੁਰ ਨਹੀਂ। ਫਿਰ ਮੈਕਨਬ ਰਾਇ ਦਿੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਮੰਗਲ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਪਾਸੇ ਛੱਡਦਿਆਂ ਸੂਬਿਆਂ ਵਿੱਚੋਂ ਇਹ ਤੀਜੇ ਨੰਬਰ ਤੇ ਆਉਂਦਾ ਹੈ (ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਬਾਦ)। ਤਾਉਮਰ ਬਨਵਾਸ ਵਿੱਚ ਰੱਖਿਆ ਜਾਏ।

੫. ਭੁਹਮਾ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਗੁਲਾਬ ਸਿੰਘ, ਉਮਰ ੫੦ ਦੇ ਲਗਭਗ, ਜੱਟ, ਦਰੀਆਪੁਰ (ਕੈਥਲ) ਅਟੁਦਾਤੀਆਂ ਹੀ ਉਦਾਸੀ ਸਾਧ ਬਣਿਆ। ਕਸਮੀਰੋਂ ਮੁੜਦਿਆਂ ੧੯੧੬ ਬਿਕ੍ਰਮੀ ਵਿੱਚ ਹਜ਼ਰੇ ਵਿਖੇ ਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਨਾਮਦਾਨ ਲਿਆ। ਸੰਮਤ ੧੯੨੧ ਬਿਕ੍ਰਮੀ ਵਿੱਚ ਉਹ ਗਿੱਲ ਪਿੰਡ ਵਿੱਚ ਰਹਿ ਰਿਹਾ ਸੀ (ਜ਼ਮੀਨਤ ਸਿੰਘ ਵਾਲੇ ਗਿੱਲ)। ਉਸੇ ਵਰ੍ਹੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਵਿਖੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਮਿਲਿਆ ਤੇ ਉਹਨਾਂ ਨਾਲ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਆ ਗਿਆ। ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਉਹਨੂੰ ਗੁਜਰਵਾਲਾ, ਸਿਆਲਕੋਟ ਦੇ ਦੂਰ ਦੁਰਾਡੇ ਇਲਾਕਿਆਂ ਵਿੱਚ ਕੁਝ ਪੇਸ਼ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਪਰਸਾਰ ਕਰਨ ਲਈ ਕਿਹਾ ਜੋ ਉਹ ਜੋਤਾ ਸਿੰਘ (ਚੈਪਈ) ਦੇ ਕਦੇ ਨਾਲ ਅਤੇ ਕਦੇ ਇਕੱਲਾ ਕਰਦਾ ਰਿਹਾ। ਉਸਨੇ ਔਰਤਾਂ ਨੂੰ ਕਛਹਿਰੇ ਪਹਿਨਣ ਦੀ ਸਿੱਖਿਆ ਦਿੱਤੀ। ਲੋਕ ਉਹਨੂੰ ਨਵਰਤ ਕਰਦੇ ਹਨ ਕਿਉਂਕਿ ਉਹ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਚੋਰੀ ਨਾ ਕਰਨ, ਕੁੜੀਆਂ ਨਾ ਮਾਰਨ, ਪੀਆਂ ਭੈਣਾਂ ਦੇ ਪੇਸ਼ੇ ਲੋਕੇ ਵਿਆਹ ਨਾ ਕਰਨ ਬਾਰੇ ਕਹਿੰਦਾ ਹੈ, ਤਦੇ ਉਹ ਉਹਦੇ ਬਾਰੇ ਝੂਠ ਤੁਫਾਨ ਤੁਲਦੇ ਹਨ। ਮੈਕਨਬ ਦੇ ਨੋਟ ਵਿੱਚ ਬੰਦਾ ਹਕੀਕੀ ਤੌਰ ਤੇ ਧਾਰਮਕ ਹੈ ਪਰ ਉਕਸਾਏ ਬਾਦ ਜੋਸ਼ੀਲਾ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਉਸਦੀ ਰਾਇ ਹੈ ਕਿ ਭੁਹਮਾ ਸਿੰਘ ਵਰ੍ਹਿਆ ਤੇ ਤਰਤੀਬਬਧ ਬਗਾਵਤ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਕਰਦਾ ਆ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਮੈਕਨਬ ਦੀ ਰਾਇ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਦੂਸਿਆਂ ਜਿਉਂ ਸਿਰਫ ਸਿਆਸੀ ਤਿਕਤਮਥਾਜ਼ ਨਹੀਂ ਸਗੋਂ ਧਾਰਮਕ ਉਤਸਾਹੀ ਹੈ ਸਿੱਖ ਜਜ਼ਬਾਤਾਂ ਨਾਲ ਖੇਡਣ ਲਈ ਉਕਸਾਏ ਦੇ ਸਮੇਂ ਅਜੇਹਾ ਜਣਾ ਜਿਆਦਾ ਖਤਰਨਾਕ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ, ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ, ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਜਿਉਂ ਇਸਨੂੰ ਵੀ ਤਾਂ ਉਮਰ ਦੇਸ਼ ਨਿਕਾਲਾ ਦੇ ਦਿਤਾ ਜਾਵੇ।

੬. ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਦਲ ਸਿੰਘ, ਡਰੋਲੀ (ਭਾਈ) ਬਾਣਾ ਡਰਾਹੂ, ਤਹਿਸੀਲ ਮੇਰਾ, ੫੦, ਜੱਟ, ਪੰਜ ਵਰ੍ਹਿਆਂ ਦੀ ਉਮਰ ਵਿੱਚ ਪਿਤਾ ਮਰ ਗਿਆ। ਵਾਹੀ ਕਰਨ ਲੱਗਾ ਤਾਂ ਸੰਮਤ ੧੯੦੫ ਬਿਕ੍ਰਮੀ ਵਿੱਚ ਨਿਰਮਲਾ ਸਾਧ ਬਣ ਗਿਆ। ਵਰ੍ਹਿਆਂ ਬੱਧੀ ਦੇਸ਼ ਭਰ ਵਿੱਚ ਵਿਚਰਿਆ। ਚਾਰ ਵਰ੍ਹੇ ਬਨਾਰਸ ਵਿੱਚ ਰਿਹਾ। ਸੰਮਤ ੧੯੧੭ ਬਿਕ੍ਰਮੀ ਵਿੱਚ ਕੁਰਾ ਬਣਿਆ। ਬਿਲਾਸਪੁਰ (ਮੇਰਾ) ਦੇ ਇਕ ਖੂਹ ਤੇ ਸਾਧ ਵਜੋਂ ਰਿਹਾ। ਸੰਨ ੧੯੬੫ ਈ. ਵਿੱਚ ਸੂਬਾ ਬਾਪਿਆ ਗਿਆ। ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਦਿਵਾਲੀ ਮਾਘੀ ਅਤੇ ਅਨੰਦਪੁਰ ਦੇ ਹਲੇ ਮਹੌਲਿਆਂ ਤੇ ਹਾਜ਼ਰ ਰਹਿੰਦਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਨਰਾਇਣ ਸਿੰਘ ਦੇਖਣ ਨੂੰ ਚਲਾ ਗਿਆ ਹੈ। ਮੈਕਨਬ ਦਾ ਨੋਟ ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਅਸਲੀ ਫਕੀਰ ਮਲੂਮ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਖਤਰਨਾਕ ਨਹੀਂ ਜਾਪਦਾ। ਪਰ ਜੇ ਉਹ ਜਾਣਦਾ ਹੈ ਉਹ ਸਾਰਾ ਮੇਨੂੰ ਦੱਸ ਨਹੀਂ ਰਿਹਾ। ਉੱਪਰਲੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਮੁਸ਼ਕਿਲ ਨਾਲ ਉਸਦੇ ਮੂੰਹੋਂ ਕਢਵਾਈਆਂ ਹਨ। ਉਸਦੀ ਰਾਇ ਹੈ ਕਿ ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਸਦਾ ਲਈ ਦੇਸ਼ ਨਿਕਾਲਾ ਦਿਤਾ ਜਾਵੇ।

੭. ਮਲੂਕ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਸੁੱਖਾ ਸਿੰਘ, ੩੯ ਵਰ੍ਹੇ, ਪਿੰਡ ਫੂਲੇ ਵਾਲਾ, ਮੁਕਤਸਰ (ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ)

ਸੰਮਤ ੧੯੨੧ ਬਿਕ੍ਰਮੀ ਵਿੱਚ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਉਸਨੂੰ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਵਿੱਚ ਕੁਰਾ ਬਣਾਇਆ ਤੇ ਦੋ ਸਾਲ ਬਾਦ ਸੂਬਾ ਬਾਪ ਦਿਤਾ। ਮੈਕਨਬ ਦੀ ਰਾਇ ਹੈ ਕਿ ਮਲੂਕ ਸਿੰਘ ੧੯੬੯ ਫਰਵਰੀ ਦੀਆਂ (ਬਰਾਜਵਾਲਾ) ਘਟਨਾਵਾਂ ਸਮੇਂ ਪ੍ਰਭਾਵਸਾਲੀ ਅਤੇ ਬੱਟਤ ਬਾਗੀ ਸੀ। ਉਹਨੂੰ ਦੋ ਸਾਲ ਬਾਦ ਇਸ ਸਰਤ ਤੇ ਘਰ ਭੇਜਿਆ ਜਾ ਸਕਦਾ ਹੈ ਕਿ ਪੁਲੀਸ ਨਿਗਰਾਨੀ ਹੇਠ ਘਰ ਵਿੱਚ ਹੀ ਰਹੇਗਾ। ਕਿਸੇ ਕਿਸਮ ਦੇ ਮੇਲੇ ਮੀਟਿੰਗਾਂ ਵਿੱਚ ਭਾਗ ਨਹੀਂ ਲਵੇਗਾ।

੮. ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਮੱਖਣ ਸਿੰਘ ਸੈਦੇਰੀ (ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ), ੪੦ ਸਾਲ, ਜੱਟ ਸੰਮਤ ੧੯੨੨ ਬਿਕ੍ਰਮੀ ਵਿੱਚ ਉਸਨੂੰ, ਜੋ ਇਕ ਵਾਹੀਵਾਨ ਹੈ, ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਕੁਰਾ ਬਣਾਇਆ। ਉਹ 'ਨਾਮ ਦੇਣ ਵਾਲਾ ਸੂਬਾ' ਨਹੀਂ। ਦੂਜੇ ਕਈ ਸੂਬੇ ਹਨ। ਮੰਗਲ ਸਿੰਘ ਬਾਰੇ ਉਸਨੂੰ ਪੱਕਾ ਨਹੀਂ ਕਿ ਉਹ ਸੂਬਾ ਹੈ ਜਾਂ ਨਹੀਂ ਪਰ ਉਹ ਇਕ ਮਹਾਨ ਸਿੱਖ ਹੈ। ਨਾਮ 'ਵਾਹਿਗੁਰੂ' ਹੈ।

ਨੋਟ ਇਹ ਦੱਸਣ ਲੱਗਿਆਂ ਉਸਨੇ ਬਹੁਤ ਹੰਗਾਮਾ ਖੜ੍ਹਾ ਕੀਤਾ (ਭਕਨ ਦੱਸਣ ਦਾ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਹੁਕਮ ਨਾ ਹੋਣ ਕਾਰਨ)। ਮੈਕਨਬ ਦੇ ਨੋਟ ਵਿੱਚ ਇਹ ਕੋਈ ਵੀ ਨੁਕਸਾਨ ਨਾਂ ਪੁਚਾਉਣ ਵਾਲਾ ਸਾਤ ਵਿਅਕਤੀ ਹੈ- ਇਕ ਬਹੁਤ ਹੀ ਸਧਾਰਨ ਜੱਟ ਸਿੱਖ। ਪਰ ਉਸਦੀ ਰਾਇ ਹੈ ਕਿ ਭਾਵੇਂ ਇਹ ਸੂਬਾ ਨਹੀਂ ਇਹ ਉਹਨਾਂ ਜਿਹਾ ਹੀ ਸਰਾਨ ਗ੍ਰਹਿਣ ਕਰਦਾ ਹੈ ਅਤੇ ਸਰਗਰਮ ਪ੍ਰਾਪੇਰੀਤਾ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਹੈ। ਜੇ ਹਾਲਾਤ ਸਾਤ ਹੋਣ ਤਾਂ ਉਸਨੂੰ ਤਿੰਨਾਂ ਸਾਲਾਂ ਬਾਦ ਵਾਪਸ ਭੇਜਿਆ ਜਾ ਸਕਦਾ ਹੈ ਉੱਪਰਲੀਆਂ ਸ਼ਰਤਾਂ ਸਮੇਤ। ਪਰ ਉਸਨੂੰ ਕਦੇ ਵੀ ਮਲੂਕ ਸਿੰਘ ਦੇ ਨਾਲ ਨਾਂ ਵਾਪਸ ਭੇਜਿਆ ਜਾਵੇ ਕਿਉਂਕਿ ਦੇਵੇ ਇੱਕ ਹੀ ਖਿੱਤੇ ਨਾਲ ਸਬੰਧਿਤ ਹਨ।

੯. ਰੁਕਮਾ ਸਿੰਘ, ਪਿੰਡ ਪਿੱਥੇ ਕੇ (ਰਿਆਸਤ ਨਾਭਾ) ਉਮਰ ੩੫, ਜਾਤੀ ਜੱਟ

ਸੰਮਤ ੧੯੧੪
ਬਿਕਰਮੀ ਵਿਚ ਉਸਨੂੰ ਭੈਣੀ
ਸਾਹਿਬ ਵਿਖੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ
ਸਿੰਘ ਨੇ ਕੁਕਾ ਬਣਾਇਆ
ਅਤੇ ੧੯੨੩ ਬਿਕਰਮੀ ਵਿਚ
ਉਸਨੂੰ ਸੂਬਾ ਬਾਪਿਆ
ਗਿਆ। ਕੁਕਾ ਬਣਨ ਤੋਂ
ਪਹਿਲਾਂ ਉਹ ਨਿਰਮਲਾ
ਸਾਧ ਸੀ ਤੇ ਪਿਛਲੇ ੨੦
ਵਰ੍ਹਿਆਂ ਵਿਚ ਉਹ ਕਦੇ
ਕਦਾਈਂ ਹੀ ਆਪਣੇ ਪਿਛ
ਗਿਆ ਹੋਵੇਗਾ। ਉਸ ਦਾ
ਕੋਈ ਪਰਵਾਰ ਨਹੀਂ। ਉਹ
ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਵਿਖੇ ਰਹਿ ਕੇ
ਪਵਿਤਰ ਪੋਥੀਆਂ ਦੀ ਨਕਲ
ਕਰਦਾ ਹੈ ਅਤੇ ਜੇ ਕੋਈ
ਚਾਹੇ ਤਾਂ ਉਸਨੂੰ ਨਾਮ ਵੀ
ਦੇ ਦਿੰਦਾ ਹੈ।

ਉਸ ਬਾਰੇ ਲਿਖਿਆ ਗਿਆ ਹੈ "ਇਕ ਉਤਸਾਹੀ ਸੂਬਾ
ਹਮੇਸ਼ਾ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਅਤੇ ਆਮ ਕਰਕੇ ਬਗਾਵਤ
ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਕਰਨ ਵਾਲਾ।

ਇਸ ਬਾਰੇ ਮੈਕਨਬ ਦੀ ਰਾਇ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਕੋਈ
ਜ਼ਿਆਦਾ ਮਹੱਤਵਪੂਰਨ ਵਿਅਕਤੀ ਨਹੀਂ। ਵਰ੍ਹਿਆਂ ਤੋਂ ਇਹ
ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦਾ ਨਿਜੀ ਸੇਵਕ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਇਹ ਪੋਥੀਆਂ ਜੋ
ਕੁਕਿਆ ਪਾਸੋਂ ਮਿਲਦੀਆਂ ਹਨ, ਬਾਰੀ ਸੁਰ ਵਾਲੀਆਂ,
ਉਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਨਕਲਾਂ ਕਰਦਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਜੇ ਸਭ ਠੀਕ ਠਾਕ
ਹੋ ਜਾਏ ਤਾਂ ਵਰ੍ਹੇ ਬਾਦ ਇਹਨੂੰ ਨਾਭਾ ਰਿਆਸਤ ਦੇ
ਹਵਾਲੇ ਕਰਕੇ ਉਪਰੋਕਤ ਸਰਤਾਂ ਲਾ ਕੇ ਵਾਪਿਸ ਭੇਜਿਆ ਜਾ
ਸਕਦਾ ਹੈ।

੧੦. ਪਹਾੜਾ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਹੈਮਾ, ਜਾਤੀ ਜੱਟ, ਉਮਰ
੪੨ ਪਿਛ ਮਲੋਦ-

ਉਹ ਸਰਦਾਰ ਸਿੱਤ ਸਿੰਘ (ਬਦਨ ਸਿੰਘ ਦੇ ਪਿਤਾ) ਦੀ
ਨੌਕਰੀ ਵਿਚ ਸੀ ਪਰ ਗਦਰ ਵਾਲੇ ਵਰ੍ਹੇ (੧੮੫੭ ਈ.) ਵਿਚ
ਉਹਨੇ ਇਹ ਨੌਕਰੀ ਛੱਡ ਦਿਤੀ ਅਤੇ ਨਿਰਮਲਾ ਸਾਧ ਬਣ
ਗਿਆ। ਸੰਮਤ ੧੯੧੭ ਬਿਕਰਮੀ ਵਿਚ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ
ਉਹਨੂੰ ਕੁਕਾ ਬਣਾਇਆ ਅਤੇ ਪੰਜ ਵਰ੍ਹੇ ਪਹਿਲਾਂ ਉਹਨੂੰ ਸੂਬਾ
ਬਾਪਿਆ ਗਿਆ।

ਉਦੋਂ ਤੋਂ ਉਹ ਸਿਆਹਤ (ਬਾਣਾ ਡੋਹਲੋ-ਲੁਧਿਆਣਾ)
ਰਹਿ ਰਿਹਾ ਹੈ ਜਿੱਥੇ ਉਸਦੇ ਕਈ ਸੰਬੰਧੀ ਅਤੇ ਕਈ
ਨਾਮਧਾਰੀ ਭੁਕੇ ਹਨ। ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਸਾਰਿਆਂ ਹੀ ਮੇ
ਲਿਆਂ ਵਿਖੇ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਅਨੰਦਪੁਰ ਅਤੇ ਕੋਠੇ ਵਿਖੇ ਹਾਜ਼ਰ
ਸੀ ਪਰ ਦਮਦਮਾ ਸਾਹਿਬ ਵਿਖੇ ਨਹੀਂ ਸੀ।

ਨੋਟ - ਕੋਟੜ, ਖਤਰਨਾਕ ਜਾਪਦਾ ਬੰਦਾ, ਚਿਹਰੇ ਤੋਂ
ਉਸਦਾ ਇਰਾਦਾ ਝਲਕਦਾ ਹੈ। ਮੈਕਨਬ ਦੀ ਰਾਇ ਹੈ ਕਿ
ਪਹਾੜਾ ਸਿੰਘ ਬਿਲਾ ਸੱਕ ਇਕ ਪ੍ਰਭਾਵਸ਼ਾਲੀ ਸੂਬਾ ਹੈ ਇਹ
ਪਰਤੱਖ ਹੈ ਕਿ ਇਕ ਖਤਰਨਾਕ ਵਿਅਕਤੀ।

**ਕੁਕਾ ਸੂਬਿਆਂ ਖਿਲਾਫ. ਖੁੱਲ੍ਹੀ
ਅਦਾਲਤ ਵਿੱਚ ਮੁਕਦਮੇ ਚਲਾ ਕੇ,
ਉਹਨਾਂ ਸਾਰਿਆਂ ਨੂੰ ਸਜ਼ਾ
ਦਿਵਾਉਣ ਤੋਂ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਕਾਰਨਾਂ
ਤੋਂ ਇਜ਼ਕਦੀ ਸੀ। ਇਕ ਕੁਝ
ਅਦਾਲਤਾਂ ਵਿੱਚੋਂ ਬਰੀ ਹੋ ਸਕਦੇ
ਹਨ ਜੇ ਉਹਨਾਂ ਖਿਲਾਫ ਰਾਜ
ਧਰੋਹ, ਰਾਜ ਖਿਲਾਫ ਯੁੱਧ ਆਦਿ
ਦੇ ਕੇਸ ਸਾਬਤ ਨਾਂ ਹੋ ਸਕੇ।**

ਮੈਕਨਬ ਆਖਦਾ ਹੈ ਕਿ
ਭਾਵੇਂ ਉਹ ਘੱਟ ਪ੍ਰਭਾਵਸ਼ਾਲੀ
ਹੋਵੇ ਪਰ ਮੈਕਨਬ ਉਸਨੂੰ
ਬੁਰਮਾ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਵੱਧ
ਖਤਰਨਾਕ ਸਮਝਦਾ ਹੈ ਅਤੇ
੧੦ ਵਰ੍ਹੇ ਦੇਸ ਨਿਕਾਲੇ ਦੀ
ਸਿਫਾਰਿਸ਼ ਕਰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਦੇਸ
ਦੇ ਹਾਲਾਤ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਫਿਰ
ਉਸ ਦਾ ਮਾਮਲਾ ਵਿਚਾਰਿਆ
ਜਾ ਸਕਦਾ ਹੈ ਤੇ ਜੇ ਘਰ
ਵਾਪਸ ਆਵੇ ਤਾਂ ਉਪਰਲੀਆਂ
ਪਾਬੰਦੀਆਂ ਤੇ ਹਦਾਇਤਾਂ
ਉਸਤੇ ਆਇਦ ਹੋਣਗੀਆਂ।

੧੧. ਸਰਦਾਰ ਮੰਗਲ
ਸਿੰਘ, ਬਿਸ਼ਨਪੁਰਾ (ਰਿਆਸਤ
ਪਟਿਆਲਾ) ਅਤੇ ਰਾਇਪੁਰ
(ਲੁਧਿਆਣਾ)

ਉਹ ਬਿਆਨ ਦਿੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਪੰਜ ਕੁ ਵਰ੍ਹੇ ਪਹਿਲਾਂ ਉਸ
ਦਾ ਪੁੱਤਰ ਬਿਮਾਰ ਹੋ ਗਿਆ। ਉਹ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਪਾਸ
ਕਿਸੇ ਦੇ ਕਹਿਣ ਤੇ ਉਹਨੂੰ ਲੈ ਗਿਆ ਤੇ ਬੱਚਾ ਠੀਕ ਹੋ
ਗਿਆ। ਇਸ ਤੋਂ ਉਹ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਵਿੱਚ ਭਰੋਸਾ ਲੱਖਣ
ਲੱਗ ਪਿਆ ਪਰ ਅਪਚਾਰਿਕ ਤੌਰ ਤੇ ਕੁਕਾ ਕਦੇ ਨਾ
ਬਣਿਆ। ਕਿਉਂਕਿ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਇਕ ਰੱਬੀ ਰੂਹ ਹੈ ਉਹ
ਉਸਨੂੰ ਕਦੇ ੨੦੦ ਕਦੇ ੩੦੦ ਕਦੇ ੪੦੦ ਰੁਪੇ ਭੇਟਾ
ਕਰਦਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਉਹਨੂੰ ਨਾ-ਕਦੇ ਸੂਬਾ ਬਣਾਇਆ ਗਿਆ
ਹੈ ਨਾ ਹੀ ਉਹ ਕੁਕਾ ਹੈ। ਜਦੋਂ ਉਸਨੂੰ ਪਤਾ ਲੱਗਾ ਕਿ ਕੁਕੇ
ਮੁਸਕਿਲਾਂ ਪੈਦਾ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ ਅਤੇ ਸਰਕਾਰ ਉਹਨਾਂ ਤੇ
ਨਾਖੁਸ ਹੈ ਤਾਂ ਉਸਨੇ ਕੁਕਪੁਟਾ ਛੱਡ ਦਿਤਾ ਹੈ। ਇਸ ਗੱਲ
ਨੂੰ ਭੇੜੂ ਸਾਲ ਹੋ ਚੁੱਕਾ ਹੈ। ਜੇ ਸਰਕਾਰ ਉਹਨੂੰ ਛੱਡ ਦੇਵੇ ਤਾਂ
ਉਹ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਦੇ ਅਕਾਲ ਖੇੜੇ ਤੇ ਜਾ ਕੇ ਇਸ ਗੱਲ ਦਾ
ਚਾਹਰਾ ਐਲਾਨ ਕਰੇਗਾ। ਕੁਕਪੁਟਾ ਛੱਡਣ ਬਾਦ ਉਹ ਦਾੜ੍ਹ
ਮਾਸ ਵਰਤ ਰਿਹਾ ਹੈ।

ਮੈਕਨਬ ਦੀ ਰਾਇ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦਾ
ਬਹੁਤ ਮਹੱਤਵਪੂਰਨ ਅਨੁਯਾਈ ਹੈ। ਕੁਕਿਆਂ ਵਿੱਚ ਉਸਦਾ
ਸ਼ਾਮਲ ਹੋਣਾ ਕਿਸੇ ਮਨੋਰਥ ਲਈ ਹੈ ਨਾ ਕਿ ਕਿਸੇ ਪੁਰਾਣੀ
ਘਟਨਾ ਸਦਕਾ ਤੇ ਜੇ ਕੁਕਿਆਂ ਦੇ ਢੰਗ ਨਾਲ ਸਿੰਘ ਰਾਜ
ਕਾਇਮ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਤਾਂ ਉਸਨੂੰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਵੀ ਵਧ
ਲਾਭ ਹੋਣਾ ਸੀ। ਪਰ ਕਿਉਂਕਿ ਮੰਗਲ ਸਿੰਘ ਮਹਾਰਾਜਾ
ਪਟਿਆਲਾ ਦਾ ਕੈਦੀ ਹੈ, ਸਾਡਾ ਨਹੀਂ ਇਸ ਲਈ ਉਹ ਕੋਈ
ਰਾਇ ਨਹੀਂ ਦੇਵੇਗਾ, ਸਜ਼ਾ ਦੇ ਸੰਬੰਧ ਵਿੱਚ। ਮੈਕਨਬ ਕਹਿੰਦਾ
ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਬੰਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਕਿਸੇ ਵੀ ਅਧੂਰੀ ਕਾਰਵਾਈ ਦਾ
ਉਹ ਵਿਰੋਧ ਕਰੇਗਾ ਜਾਂ ਤਾਂ ਇਸਨੂੰ ਤੁਰੰਤ ਵਾਪਸ ਭੇਜ
ਦਿਤਾ ਜਾਵੇ ਤੇ ਜਾਂ ਫਿਰ ਤਾਂ ਉਮਰ ਦੇਸ ਨਿਕਾਲਾ ਦੇ
ਦਿਤਾ ਜਾਵੇ।^{੧੧}

ਸਰਕਾਰੀ ਰਿਕਾਰਡ ਵਿੱਚ ਸੂਬਾ ਰੁੜ੍ਹ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ
ਖੁੱਚੜਾਂ ਤੇ ਹਮਲੇ ਲਈ ਅਤੇ ਸੂਬਾ ਬੁਰਮਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਮਲੋਦ

ਤੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਤੇ ਹਮਲੇ ਲਈ ਯੋਜਨਾ ਬਨਾਉਣ ਵਾਲਾ ਦੱਸਿਆ ਗਿਆ ਹੈ। ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ ਪਹਾੜਾਂ ਵਿੱਚ ਗੱਰੀ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਦੁਸ਼ਮਣ, ਵਹਾਬੀਆਂ ਦੀਆਂ ਕਲੋਨੀਆਂ ਵਿੱਚ ਅਤੇ ਕਾਬਲ ਵਿੱਚ ਵੀ ਫਿਰਦਾ ਵੇਖਿਆ ਗਿਆ ਹੈ।^{੧੧} ਸ੍ਰ. ਮੰਗਲ ਸਿੰਘ ਬਾਰੇ ਅਗਵਾਹਾਂ ਦਾ ਕਹਿਣਾ ਹੈ ਕਿ ਕੁਕਿਆਂ ਦਾ ਰਾਜ ਕਾਇਮ ਹੋਣ ਤੇ ਉਸਨੂੰ ਨਾਭਾ ਅਤੇ ਪਟਿਆਲਾ ਦਾ ਰਾਜ ਉਸਦੇ ਹਿੱਸੇ ਵਜੋਂ ਦੇਣ ਦਾ ਵਾਅਦਾ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਸੀ।^{੧੨} ਸੂਬਾ ਪਹਾੜਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ ਦੀ ਅਪਰੰਤਖ ਅਗਵਾਈ ਵਿੱਚ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਹਮਲੇ ਦਾ ਯੋਜਨਾਕਾਰ ਅਤੇ ਮਲੋਦ ਤੇ ਹਮਲੇ ਲਈ ਵੀ ਜ਼ਿੰਮੇਵਾਰ ਦੱਸਿਆ ਗਿਆ ਹੈ।^{੧੩}

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਸਮੇਤ ਉਪਰੋਕਤ ੧੧ ਸੂਬੇ ਵਿਅਕਤੀਆਂ ਨੂੰ ੧੮੫੮ ਦੇ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ-III ਤਹਿਤ ਕੈਦ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਸੀ। ਕੁਝ ਸੂਬਿਆਂ ਤੇ ਜਿਵੇਂ ਕਿ ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ ਤੇ ਕਨ੍ਹਨੀ ਅਦਾਲਤਾਂ ਵਿੱਚ ਮੁਕੱਦਮੇ ਚਲਾ ਕੇ ਸਜ਼ਾ ਦਵਾਉਣ ਦੇ ਸਰਕਾਰ ਸਮਰੱਥ ਸੀ ਪਰ ਸਾਇਦ ਸਾਰਿਆਂ ਲਈ ਇਹ ਸੰਭਵ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਇਹ ਵੀ ਅਫਸੋਸ ਸੀ ਕਿ ਜੇਤਾ ਸਿੰਘ ਢਪਈ ਵਰਗਾ ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ ਦੇ ਅਧੀਨ ਕੰਮ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਸੂਬਾ ਕਿਵੇਂ ਛੱਡ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਸੀ ਜੋ ਕਿ ਸਰਕਾਰ ਖਿਲਾਫ ਆਪਣੇ ਬਗ਼ਾਵਤੀ ਪਰਚਾਰ ਵਿੱਚ ਬਹੁਤ ਦੂਰ ਜਾ ਚੁੱਕਾ ਸੀ। ਕੁਝ ਸੂਬਿਆਂ ਖਿਲਾਫ, ਖੁੱਲ੍ਹੀ ਅਦਾਲਤ ਵਿੱਚ ਮੁਕੱਦਮੇ ਚਲਾ ਕੇ, ਉਹਨਾਂ ਸਾਰਿਆਂ ਨੂੰ ਸਜ਼ਾ ਦਿਵਾਉਣ ਤੋਂ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਕਾਰਨਾਂ ਤੋਂ ਬਿਜਕਦੀ ਸੀ। ਇਕ ਕੁਝ ਅਦਾਲਤਾਂ ਵਿੱਚੋਂ ਬੜੀ ਹੋ ਸਕਦੇ ਹਨ ਜੋ ਉਹਨਾਂ ਖਿਲਾਫ ਰਾਜ ਧਰੋਹ, ਰਾਜ ਖਿਲਾਫ ਯੁੱਧ ਆਦਿ ਦੇ ਕੇਸ ਸਾਬਤ ਨਾ ਹੋ ਸਕੇ। ਦੂਜਾ ਕਾਰਨ ਸੀ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਮੁਕੱਦਮਿਆਂ ਨਾਲ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਪਰਸਿੱਧੀ ਮਿਲਦੀ ਤੇ ੮-੯ ਮਹੀਨਿਆਂ ਤੋਂ ਦਬਾਈ ਲਹਿਰ ਪਹਰੰਤ ਰੂਪ ਧਾਰ ਸਕਦੀ ਸੀ। ਇਕ ਨੋਟ ਕਰਨ ਵਾਲੀ ਗੱਲ ਇਹ ਵੀ ਹੈ ਕਿ ਡੀ.ਸੀ. ਗੁਜਰਵਾਲਾ, ਮੇਜਰ ਐਫ ਜੇ ਮਿਲਰ ਨੇ ੨੩ ਸਤੰਬਰ ੧੮੭੨ ਈ ਦੇ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਭੇਜੇ ਆਪਣੇ ਪੱਤਰ ਵਿੱਚ ਲਿਖਿਆ ਹੈ ਕਿ ਇਕ ਵਹਾਬੀ ਮੇਲਵੀ ਉਸਦੇ ਜ਼ਿਲ੍ਹੇ ਵਿੱਚ ਬਗ਼ਾਵਤ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਕਰਦਾ ਰਿਹਾ ਹੈ ਪਰ ਖੁੱਲ੍ਹੀ ਅਦਾਲਤ ਵਿੱਚ ਉਸ ਦੇ ਖਿਲਾਫ ਮੁਕੱਦਮਾ ਚਲਾ ਕੇ ਸਜ਼ਾ ਦਿਵਾਉਣੀ ਸਾਇਦ ਸੰਭਵ ਨਾ ਹੋਵੇ। ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਜੇ ਅਲਾਹਾਬਾਦ ਵਿੱਚ ਕੈਦ ਕੁਝ ਸੂਬਿਆਂ ਨੂੰ ਮੁਕੱਦਮੇ ਵਿੱਚ ਲਿਆ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸਜ਼ਾ ਨਾ ਦਵਾਈ ਜਾ ਸਕੀ ਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਅਦਾਲਤ ਵਿੱਚੋਂ ਰਿਹਾਈ, ਸਾਡੀ ਜ਼ੀਤੀ ਕੱਤਰੀ ਤੇ ਪਾਣੀ ਵੇਰ ਦੇਵਗੀ। ਮਿਲਰ ਇਹ ਵੀ ਲਿਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਪੁਰਾਤਨ ਪੀਥੀ ਸਿੱਖਾਂ ਨੇ ਭਾਵੇਂ ਕੁਕਿਆਂ ਦੀਆਂ ਕੁਝ ਕਾਰਵਾਈਆਂ ਦੀ ਨਿਖੇਧੀ ਕੀਤੀ ਹੈ, ਪਰ ਫਿਰ ਵੀ ਉਹ ਕੁਕਿਆਂ ਨੂੰ ਆਪਣਾ ਭਾਈਚਾਰਾ ਸਮਝਕੇ ਉਹਨਾਂ ਪ੍ਰਤੀ ਹਮਦਰਦੀ ਤੇ ਮੌਦਦ ਦੀ ਭਾਵਨਾ ਰੱਖਦੇ ਹਨ।^{੧੪}

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਅਲਾਹਾਬਾਦ ਵਿਖੇ ਦੋ ਮਹੀਨਿਆਂ ਤੋਂ ਵੀ ਦੇ ਚਾਰ ਦਿਨ ਘੱਟ ਹੀ ਰੱਖਕੇ ਰੰਗੂਨ ਭੇਜ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਸੀ ਕਿਉਂਕਿ ਸਰਕਾਰ ਇਹਨੂੰ ਮੇਨ ਲਾਈਨ ਤੇ ਹੋਣ ਕਾਰਨ ਅਤੇ ਹਿੰਦੂ ਤੀਰਥ ਹੋਣ ਕਾਰਨ ਬਾਹਰੋਂ ਆਉਣ ਜਾਣ ਵਾਲਿਆਂ ਦੀ ਭਾਰੀ ਗਿਣਤੀ ਕਾਰਨ ਸੁਰੱਖਿਆ ਦੀ

ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀ ਤੋਂ ਠੀਕ ਨਹੀਂ ਸੀ ਸਮਝਦੀ। ਗੁਰੂ ਪਿਤਾ ਜਦੋਂ ਆਪਣੇ ਪਿਆਰੇ ਸੂਬਿਆਂ ਤੋਂ ਵਿੱਛੜੇ ਹੋਣਗੇ ਤਾਂ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਤੋਂ ਤੁਰਨ ਵਾਲਾ ਸੀਨ ਇਕ ਵੇਰ ਫਿਰ ਦੁਹਰਾਇਆ ਗਿਆ ਹੋਵੇਗਾ।

ਹੁਣ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਕੁਝ ਸੂਬਿਆਂ ਨੂੰ ਵੀ ੧੮੭੨ ਈ ਦੀ ਅਖਰੀ ਤਿਆਹੀ ਵਿੱਚ, ਅਲਾਹਾਬਾਦ ਤੋਂ ਨਖੇੜਨ ਦਾ ਫੈਸਲਾ ਕਰ ਲਿਆ। ਸਭ ਤੋਂ ਵੱਧ ਖਤਰਨਾਕ ਸਮਝੇ ਜਾਂਦੇ, ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਨਿਹੰਗ ਨਾਲ, ਅਦਨ ਭੋਜਣ ਦਾ ਫੈਸਲਾ ਕੀਤਾ ਗਿਆ। ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਰੰਗੂਨ ਵਿਖੇ ਅੰਤਿਮ ਮੁਗਲ ਬਾਦਸ਼ਾਹ ਬਹਾਦਰ ਸ਼ਾਹ ਜ਼ਫਰ ਵਾਲੇ ਬੰਗਲੇ ਵਿੱਚ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ ਸੀ, ਉਪਰੋਕਤ ਦੋਹਾਂ ਸੂਬਿਆਂ ਨੂੰ ਅਦਨ ਵਿਖੇ ਜਿਸ ਇਮਾਰਤ ਵਿੱਚ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ ਸੀ, ਉਹ ੧੮੩੮ ਈ. ਵਿੱਚ ਦੋ ਬਲੋਚ ਸਰਦਾਰਾਂ ਦੁਰਗਾ ਖਾਨ (ਜ਼ੋਲਹਾਨੀਸ ਕਬੀਲੇ ਦਾ ਮੁਖੀ) ਤੇ ਦਿਲ ਮੁਰਾਦ ਖਾਨ (ਖੋੜਾ ਕਬੀਲੇ ਦਾ ਮੁਖੀ) ਜੋ ਸ਼ਾਹੀ ਕੈਦੀ ਸਨ, ਵਾਸਤੇ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀ ਗਈ ਸੀ। ਇਹ ਇਮਾਰਤ ਅਦਨ ਜੇਲ੍ਹ ਦੇ ਇਕ ਭਾਗ ਵਿੱਚ ਹੀ ਸੀ। ਇਸ ਇਮਾਰਤ ਦੀ ਮੁਰੰਮਤ ਤੇ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਦੋ ਸੌ ਰੁਪਿਆ ਖਰਚ ਆਇਆ ਸੀ। ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਰਹਿਣ ਸਹਿਣ ਦੇ ਖਰਚੇ ਵਜੋਂ ਕੁਝ ਸੂਬਿਆਂ ਦਾ ਚੁਤਬਾ ਸਧਾਰਨ ਦਸਤਕਾਰ ਜਾਂ ਛੋਟੇ ਜ਼ਿਮੀਂਦਾਰ ਜਿਹਾ ਮਿਥਿਆ ਗਿਆ ਸੀ। ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਜੇਲ੍ਹ ਵਿੱਚ ਕੈਦੀ ਸੇਵਕ ਵੀ ਮਿਲਦੇ ਰਹੇ ਸਨ। ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਗਵਰਨਰ ਜਨਰਲ-ਇਨ-ਕੌਂਸਿਲ ਦੇ ਹੁਕਮਾਂ ਅਨੁਸਾਰ ਜੋ ੩੧ ਅਕਤੂਬਰ ੧੮੭੨ ਈ ਨੂੰ ਜਾਰੀ ਹੋਏ, ਸੂਬਾ ਕੁਝ ਸਿੰਘ, ਮਲੂਕ ਸਿੰਘ ਤੇ ਪਹਾੜਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਬੰਬਈ ਪ੍ਰੈਜੀਡੇਂਸੀ ਦੇ ਕਿਲਾ ਅਸੀਰਗੜ੍ਹ ਵਿਖੇ, ਸੂਬਾ ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ, ਲੱਖਾ, ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਬਰਮਾ ਦੇ ਮੇਲਮੀਨ ਵਿਖੇ, ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਹੁਕਮਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਚੁਨਾਰ ਕਿਲੇ ਵਿਖੇ ਅਤੇ ਅਗਲੇ ਹੁਕਮਾਂ ਤੱਕ ਮੰਗਲ ਸਿੰਘ, ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਅਜੇ ਅਲਾਹਾਬਾਦ ਵਿਖੇ ਰੱਖਣ ਲਈ ਹੀ ਕਿਹਾ ਗਿਆ ਸੀ। ਸੂਬਿਆਂ ਦੇ ਨਾਲ ਜਾਣ ਵਾਲੇ ਸੇਵਕ ਨੂੰ ਵੀ ਕੈਦ ਦੀਆਂ ਸ਼ਰਤਾਂ ਵਿੱਚ ਰਹਿਣਾ ਪਵੇਗਾ ਤਾਂ ਜੋ ਉਹ ਪੰਜਾਬ ਵਿੱਚ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਬਾਕੀ ਲੋਕਾਂ ਨਾਲ ਖਤ ਪੱਤਰ ਦਾ ਵਸੀਲਾ ਨਾ ਬਣੇ। ਸੰਬੰਧਿਤ ਥਾਂਵਾਂ ਤੇ ਗਵਰਨਰ ਜਨਰਲ ਵਲੋਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਵਾਰੰਟ ੧੮੧੮ ਦੇ ਰੈਗੂਲੇਸ਼ਨ-III ਹੇਠ ਭੇਜ ਦਿਤੇ ਗਏ। ਜੇਲ੍ਹ ਵਿੱਚ ਸੂਬਿਆਂ ਦੇ ਦੂਜੇ ਕੈਦੀਆਂ ਨਾਲ ਮਿਲਣ ਚਲਣ ਤੇ ਵੀ ਪਾਬੰਦੀ ਲਾ ਦਿਤੀ ਗਈ। ਇੰਝੀਆਂ ਆਵਿਸ ਲੰਡਨ ਨੇ ੨੦ ਫਰਵਰੀ ੧੮੭੩ ਈ ਦੇ ਆਪਣੇ ਪੱਤਰ ਰਾਹੀਂ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਦੁਆਰਾ ਕੁਝ ਸੂਬਿਆਂ ਤੇ ਮੁਕੱਦਮਾ ਨਾ ਚਲਾਕੇ ਸਿਆਸੀ ਕੈਦੀਆਂ ਜਿਵੇਂ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਚੁਨਾਰ, ਅਸੀਰਗੜ੍ਹ, ਅਦਨ ਤੇ ਮੇਲਮੀਨ ਵਿਖੇ ਨਜਰਬੰਦੀ ਨੂੰ ਬਰਤਨਵੀ ਸਰਕਾਰ ਵਲੋਂ ਪ੍ਰਵਾਨਗੀ ਪਰਦਾਨ ਕਰ ਦਿਤੀ।

ਸੂਬਾ ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ, ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ ੩੦ ਦਸੰਬਰ ੧੮੭੨ ਈ. ਨੂੰ ਮੇਲਮੀਨ ਜੇਲ੍ਹ ਦੇ ਤਰਾਈਓਕਤਾਨ ਵਾਰਡਾਂ ਵਿੱਚ ਪੁਚਾ ਦਿਤੇ ਗਏ। ਉਹਨਾਂ ਤੇ ਐਨ ਆਨੇ ਫੀ ਵਿਅਕਤੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਪ੍ਰਤੀ ਦਿਨ ਭੋਜਨ ਆਦਿ ਦਾ ਖਰਚ ਕੀਤਾ ਜਾਂਦਾ ਸੀ। ਉਹਨਾਂ ਦੀ

ਸੁਰੱਖਿਆ ਪ੍ਰਤੀ ਸਰਕਾਰ ਕਿੰਨੀ ਗੰਭੀਰ ਸੀ ਇਸ ਗੱਲ ਤੋਂ ਪਤਾ ਲੱਗਦਾ ਹੈ ਕਿ ੧੧ ਰੁਪੇ ਦੀ ਮਹੀਨਾ ਤਨਖਾਹ ਲੈਣ ਵਾਲੇ ਚਾਰ ਸੁਰੱਖਿਆ ਗਾਰਡ ਉਹਨਾਂ ਉੱਤੇ ਰੱਖੇ ਗਏ ਸਨ। ਇਉਂ ਤਿਹਾ ਸੁਰੱਖਿਆ ਤੇ ਮਾਸਕ ਖਰਚਾ ੯੦ ਰੁਪੇ ੮ ਆਨੇ ਆਉਂਦਾ ਸੀ। ਸਮਾਂ ਬਾਦ ਜੇਲ੍ਹ ਦੇ ਇੰਚਾਰਜ ਡਾ. ਸਿਨਕਲੇਅਰ ਦੀ ਹਦਾਇਤ ਤੇ ਦਿਹਾੜੀ ਖਰਚਾ ਅਠਿਆਨੀ ਤੋਂ ਵਧਾ ਕੇ ੧੨ ਆਨੇ ਵੀ ਕੈਦੀ ਕਰ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਸੀ। ਅਦਨ ਦੇ ਪੋਲਿਟੀਕਲ ਹੈਜ਼ੀਡੈਂਟ ਬ੍ਰਿਗੇਡੀਅਰ ਜਨਰਲ ਨੇ ਬੰਬਈ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਸਕੱਤਰ ਨੂੰ ੨੫ ਮਾਰਚ ੧੮੭੩ ਈ. ਨੂੰ ਸੂਚਨਾ ਭੇਜੀ ਕਿ ਦੋ ਕੁਕੇ ਸਾਹੀ ਕੈਦੀ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਇੱਥੇ ਮੇਲ ਸਟੀਮਰ ਪੇਸ਼ਾਵਰ ਉੱਤੇ ਬੀਤੇ ਕੱਲ੍ਹ ਪੁਜ ਗਏ ਹਨ। ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਟਿਕਾਣੇ ਲਈ ਬਣਾਏ ਅਦਨ ਜੇਲ੍ਹ ਦੇ ਕੁਆਟਰਾਂ ਵਿੱਚ ਭੇਜ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਹੈ। ਬੰਬਈ ਵਿਖੇ ਇਹਨਾਂ ਨਾਲ ਰਹਿੰਦੇ ਨੌਕਰ ਨੇ ਨਾਲ ਜਾਣ ਤੋਂ ਨਾਂਹ ਕਰ ਦਿਤੀ ਸੀ ਇਸ ਲਈ ਅਦਨ ਵਿੱਚ ਇਕ ਹਿੰਦੂ ਸੇਵਕ ਬਾਰਾਂ ਰੁਪੇ ਮਹੀਨਾ ਸਰਕਾਰੀ ਖਰਚੇ ਤੇ ਇਹਨਾਂ ਲਈ ਲੰਗਰ ਬਨਾਉਣ ਤੇ ਹੋਰ ਸੇਵਾਵਾਂ ਲਈ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ। ਜਦੋਂ ਇਹ ਕੁਕੇ ਸੂਬੇ ਵਿਖੇ ਪਹੁੰਚੇ ਉਹਨਾਂ ਪਾਸ ਸਿਰਫ ੨੬ ਰੁਪੇ ਅਤੇ ੪੮ ਰੁਪੇ ਕੀਮਤ ਦੇ ਤਿੰਨ ਸੋਨੇ ਦੇ ਸਿਕੇ ਸਨ। ਇਹਨਾਂ ਵੇਹਾਂ ਤੇ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਮਾਸਿਕ ਖਰਚਾ ੫੫ ਰੁਪੇ ੭ ਆਨੇ ਆਉਂਦਾ ਸੀ। ਪਹੁੰਚਣ ਤੋਂ ਤਿੰਨ ਝੁ ਮਹੀਨੇ ਬਾਦ ਬਾਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਹਰਨੀਆਂ ਤੋਂ ਪੀੜਤ ਹੋ ਗਏ। ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਜੇਲ੍ਹ ਦੀ ਬਜਾਏ ਬਾਹਰ ਪੁਲੀਸ ਨਿਗਰਾਨੀ ਹੇਠ ਰੱਖਣ ਦੇ ਹੁਕਮ ਦੇ ਦਿਤੇ। ਹੁਣ ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸਾਹੀ ਕੈਦੀ 'ਯੋਗ ਲਾਟ' ਵਾਲੇ ਘਰ ਵਿੱਚ ਪਰ ਉਸ ਤੋਂ ਅਲੱਗ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ। ਇੱਥੇ ਦੋ ਚੰਕੀਦਾਰ ਇਹਨਾਂ ਦੀ ਖਾਸ ਨਿਗਰਾਨੀ ਤੇ ਰੱਖੇ ਗਏ। ਸੂਬਾ ਰੁੜ੍ਹ ਸਿੰਘ, ਮਲੂਕ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਪਹਾੜਾ ਸਿੰਘ ੧੫ ਦਸੰਬਰ ੧੮੭੨ ਈ. ਤੋਂ ਅਸੀਰਗਤ ਵਿਖੇ ਕੈਦ ਸਨ। ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਕਿਲੇ ਵਿੱਚ ਮਿਲਟਰੀ ਗਾਰਦ ਦੇ ਪਹਿਰੇ ਹੇਠ ਹੀ ਖੁੰਮਣ ਫਿਰਨ ਦੀ ਆਗਿਆ ਸੀ। ਕਿਲ੍ਹੇ ਦੇ ਅਧਿਕਾਰੀਆਂ ਨੂੰ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਨਜ਼ਰਬੰਦੀ ਦੀ ਮਿਆਦ ਅਤੇ ਕਾਰਨਾਂ ਦਾ ਕੈਦੀ ਪਤਾ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਅਸੀਰਗਤ ਇਕ ਛੋਟਾ ਕਿਲ੍ਹਾ ਜਾਂ ਗੜ੍ਹੀ ਸੀ। ਸ਼ਾਇਦ ਚਮਕੌਰ ਤੋਂ ਬਾਦ ਇਹ ਦੂਸਰੀ ਗੜ੍ਹੀ ਸੀ ਜਿਸ ਵਿੱਚ ਸਿੱਖ ਸੂਰਬੀਰਾਂ ਦੇ ਹਰਨ ਪਏ ਸਨ। ਇਹਨਾਂ ਤੇ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਮਾਸਿਕ ਖਰਚਾ ੧੧੧ ਰੁਪੇ ੧੧ ਆਨੇ ੧੧ ਪਾਈਆਂ ਆਉਂਦਾ ਸੀ। ਬ੍ਰਾਹਮਣ ਰਸੋਈਆਂ ਘਰੇਲੂ ਸੇਵਾਦਾਰ, ਧੰਬੀ, ਮਾਸਕੀ ਆਦਿ ਉਹਨਾਂ ਲਈ ਨਿਯੁਕਤ ਸਨ। ਸੰਚਲਨ ਦੇ ਸਾਹੀ ਕੈਦੀ ਵੀ ਇਸੇ ਗੜ੍ਹੀ ਵਿੱਚ ਕੁਕੇ ਬੰਦੀਆਂ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਕੈਦ ਸਨ।

ਚੁਨਾਰ ਕਿਲੇ ਵਿੱਚ ਕੈਦ ਸੂਬਾ ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਹੁਕਮਾ ਸਿੰਘ ਦਾ ਮਾਸਿਕ ਖਰਚਾ ੫੨ ਰੁਪੇ ੫ ਆਨੇ ਸੀ ਅਤੇ ਬਸਤਰਾਂ ਦਾ ਖਰਚਾ ਦੋ ਰੁਪੇ ਵੀ ਸੂਬਾ ਮਾਸਿਕ ਸੀ। ਇਸ ਜਗ੍ਹਾ ਬਹਿਰੀਨ ਤੋਂ ਪੰਜ ਅਰਬ ਮੁਖੀ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਨਾਬੀਅਨ ਅਨੁਆਈਆਂ ਤੋਂ ਬਿਨਾ ਟੋਕ ਦੇ ਹਕੀਮ ਸੂਮੇ ਸ਼ਾਹ ਵੀ ਨਜ਼ਰਬੰਦ ਸਨ। ਸੁਪਰਿੰਟੈਂਡੈਂਟ ਅਦਨ ਜੇਲ੍ਹ ਦੇ ੨ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੫ ਈ. ਦੇ ਪੱਤਰ ਮੁਤਾਬਕ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਸਾਹਿਬ

ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਇਸ ਆਸ਼ੇ ਦੀ ਪੁੱਛ ਜਦੋਂ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਤੋਂ ਕੀਤੀ ਤਾਂ ਉਸਨੇ ਇਹ ਕਹਿ ਕੇ ਸੁਬਿਆਂ ਦੀ ਜਿਹਲੋਂ ਬਾਹਰ ਰਿਹਾਇਸ਼ ਦਾ ਸਖਤ ਵਿਰੋਧ ਕੀਤਾ ਕਿ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਤਾਂ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਬਾਦ ਦੂਜੇ ਨੰਬਰ ਤੇ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, ਆਪਣੇ ਪੰਥ ਵਿੱਚ ਮਹੱਤਤਾ ਦੇ ਪੱਖੋਂ।

ਸਿੰਘ ਤੇ ਅਦਨ ਦੇ ਮੇਸਮ ਦਾ ਬੁਰਾ ਪ੍ਰਭਾਵ ਪੈ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਉੱਥੇ ਏਨੀ ਗਰਮੀ ਪੈਦੀ ਸੀ ਕਿ ਨੰਗੇ ਪਿੰਡੇ ਤੇ ਰੁੱਖ ਦਾ ਪੱਤਾ ਡਿੱਗ ਪਵੇ ਤਾਂ ਪਿੰਡਾ ਸੜ ਜਾਂਦਾ ਸੀ। ਬਾਬੇ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਦੇ ਨੇਤਰ ਖਰਾਬ ਹੋ ਗਏ ਸਨ ਅਤੇ ਸਿਹਤ ਮਾੜੀ ਸੀ। ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਵੀ ਭਾਵੇਂ ਕਿਸੇ ਬੀਮਾਰੀ ਤੋਂ ਪੀੜਤ ਨਹੀਂ ਸੀ ਪਰ ਹੌਲੀ ਹੌਲੀ ਕਮਜ਼ੋਰ ਹੋ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਇਸ ਲਈ ਗਰਮੀ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ਵੇਹਾਂ ਨੂੰ ਅਦਨ ਤੋਂ ਪਾਸੇ ਲੈ ਜਾਣ ਦੀ ਸਿਫਾਰਿਸ਼ ਕੀਤੀ ਗਈ ਸੀ। ਉਹਨਾਂ ਬਾਰੇ ਕਿਹਾ ਗਿਆ ਕਿ ਅਲਾਹਬਾਦ ਤੋਂ ਇਲਾਵਾ ਹੋਰ ਕਿਤੇ ਵੀ ਭਾਰਤ ਵਿੱਚ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਰੱਖਿਆ ਜਾ ਸਕਦਾ ਹੈ। ੨੩ ਅਪ੍ਰੈਲ ੧੮੭੫ ਈ. ਨੂੰ ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਅਦਨ ਤੋਂ ਬੰਬਈ ਪਹੁੰਚਣ ਤੇ ਇਕ ਯੋਰਪੀਨ ਇੰਸਪੈਕਟਰ ਅਤੇ ਦੋ ਦੇਸੀ ਸਿਪਾਹੀਆਂ ਦੀ ਗਾਰਦ ਹੇਠ ਬਰਾਸਤਾ ਅਲਾਹਾਬਾਦ, ਹਜ਼ਾਰੀਬਾਗ (ਬਿਹਾਰ) ਜੇਲ੍ਹ ਵਿੱਚ ਭੇਜ ਦਿਤਾ ਗਿਆ। ਜੇਲ੍ਹ ਸੁਪਰਿੰਟੈਂਟ ਹਜ਼ਾਰੀਬਾਗ ਨੂੰ ੨੧ ਮਈ ੧੮੭੫ ਈ. ਨੂੰ ਸਿਵਲ ਸਰਜਨ ਦੀ ਰਿਪੋਰਟ ਮੁਤਾਬਿਕ ਦੱਸਿਆ ਗਿਆ ਹੈ ਕਿ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਸੂਬਾ ਸ਼ੱਕਰ ਰੋਗ ਤੋਂ ਪੀੜਤ ਹੋ ਗਿਆ ਹੈ। ਭਾਈ ਨਾਹਰ ਸਿੰਘ ਦੇ ਮੁਤਾਬਿਕ ਕੁਕਾ ਸਾਹੀ ਕੈਦੀ ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਦੀ ਘਰ ਵਾਲੀ ਸ਼੍ਰੀਮਤੀ ਜੀਵਣੀ ਉਸ ਨਾਲ ਮੁਲਾਬਾਤ ਕਰਨ ਚੁਨਾਰ ਪਹੁੰਚੀ ਸੀ ਪਰ ਮਿਲਣ ਨਾ ਦਿਤਾ ਗਿਆ। ਆਪਣੇ ਪਤੀ ਨੂੰ ਜੇ ਖਤ ਉਸ ਲਿਖਿਆ ਸੀ ਉਹ ਵੀ ਉਸ ਤਕ ਪੁੱਜਣ ਨਹੀਂ ਦਿਤਾ ਗਿਆ।^{੧੯} ਬਾਦ ਵਿੱਚ ਕੁਝ ਖਤ ਇਕ ਦੂਜੇ ਵੱਲ ਪਹੁੰਚਾਏ ਗਏ ਸਨ।

ਸਰਦਾਰ ਮੇਗਲ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਮਾਰਚ ੧੮੭੩ ਈ. ਵਿੱਚ ਮਹਾਰਾਜਾ ਪਟਿਆਲਾ ਦੀ ਸਿਫਾਰਸ਼ ਤੇ ਅਲਾਹਾਬਾਦ ਵਿੱਚੋਂ ਰਿਹਾ ਕਰ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਸੀ। ਇਸ ਸਰਦਾਰ ਦਾ ਜਮਾਤੀ ਅਧਾਰ ਹੀ ਐਸਾ ਸੀ, ਜੋ ਇਹਨੂੰ ਕਿਸੇ ਕ੍ਰਾਂਤੀਕਾਰੀ ਅੰਦੋਲਨ ਨਾਲ ਲੰਮਾ ਸਮਾਂ ਜੋੜੀ ਰੱਖਣ ਤੋਂ ਵਰਜਦਾ ਸੀ। ਜੇ ਸਰਦਾਰ ਸਾਬਤ ਕਦਮ ਰਹਿ ਜਾਂਦਾ ਤਾਂ ਇਤਿਹਾਸ ਨੇ ਜਿਹੜਾ ਕਲੰਕ ਉਸ ਦੇ ਮੱਥੇ ਤੇ ਲਾਇਆ ਉਸ ਤੋਂ ਬਚ ਜਾਂਦਾ। ਖੈਰ ਲਹਿਰਾਂ ਵਿੱਚ ਵਿਰੋਧਾਭਾਸੀ ਗੁਣਾਂ ਅਉਗਣਾਂ ਵਾਲੇ ਐਸੇ ਪਾਤਰ ਆਉਂਦੇ ਜਾਂਦੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ। ਵੱਡੀਆਂ ਧਿਰਾਂ ਦੀ ਬਜਾਏ, ਇਹ ਛੋਟੀਆਂ ਧਿਰਾਂ ਹੀ ਸਨ ਜਿਹਨਾਂ ਆਪਣੀਆਂ ਵਫ਼ਾਦਾਰੀਆਂ ਸਿਰ ਨਾਲ ਨਿਭਾਈਆਂ ਸਨ।

੨੭ ਜੂਨ ੧੮੭੬ ਈ ਨੂੰ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਕਾਰਜਕਾਰੀ ਸਕੱਤਰ ਲੈਪਲ ਐਚ ਗਿਫਨ ਨੇ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਵਿਦੇਸ਼ ਵਿਭਾਗ ਦੇ ਕਾਰਜਕਾਰੀ ਸਕੱਤਰ ਬੋਰਨਟਨ ਨੂੰ ਲਿਖਿਆ ਕਿ ਕੁਝ ਸੂਬਿਆਂ ਦੀ ਨਜ਼ਰਬੰਦੀ ਕਦੋਂ ਤੱਕ ਰੱਖੀ ਜਾਵੇ, ਇਸ ਬਾਰੇ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ੩੦ ਸਤੰਬਰ ੧੮੭੨ ਈ. ਦੇ ਪੱਤਰ ਦਾ ਜੁਆਬ ਉਹ ਦੋਰੀ ਨਾਲ ਦੇ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਕਿਉਂਕਿ ਜ਼ਿਲ੍ਹਿਆਂ ਦੇ ਇੰਚਾਰਜ ਜੇ ਸੂਬਿਆਂ ਦੀ ਗਿਰਫਤਾਰੀ ਸਮੇਂ ਉੱਥੇ ਜਨ, ਬਦਲ ਗਏ ਸਨ। ਉਸਨੇ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਅਤੇ ਡਿਪਟੀ ਕਮਿਸ਼ਨਰਾਂ ਤੋਂ ਪੂਰੀ ਪੁੱਛ ਪੜਤਾਲ ਕਰ ਲਈ ਹੈ। ਅਮ ਰਾਇ ਇਹ ਬਣਦੀ ਹੈ ਕਿ ਇਹਨਾਂ ਬੰਦੀਆਂ ਨੂੰ ਵਾਪਸ ਘਰ ਭੇਜਣ ਦੀ ਖੁੱਲ੍ਹ ਦੇਣੀ ਇਸ ਸਮੇਂ ਵਾਜਿਬ ਨਹੀਂ ਹੋਵੇਗੀ। ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ ਦਾ ਡਿਪਟੀ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਅਤੇ ਲਾਹੌਰ ਦਾ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਇਸ ਰਾਇ ਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸੂਬਾ ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ, ਮਲੂਕ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਦੀ ਵਾਪਸੀ ਨਾਲ ਕੋਈ ਅਸੁਵਿਧਾ ਜਾਂ ਖਤਰਾ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਪ੍ਰੰਤੂ ਸਰ ਹੇਨਰੀ ਡੇਵੀਜ਼ ਕੁਝ ਆਮ ਕੀਤੀਆਂ ਜਾ ਰਹੀਆਂ ਕੁਝ ਗਤੀਵਿਧੀਆਂ ਕਾਰਨ ਹਾਲ ਦੀ ਘੜੀ ਕਿਸੇ ਵੀ ਬੰਦੀ ਦੀ ਪੰਜਾਬ ਵਾਪਸੀ ਦਾ ਵਿਰੋਧ ਕਰਦਾ ਹੈ।^{੨੧} ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਵੀ ਇਸੇ ਫੈਸਲੇ ਦੀ ਪੁਸ਼ਟੀ ਕਰ ਦਿਤੀ ਕਿ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਅਜੇ ਨਾ ਛੱਡਿਆ ਜਾਵੇ। ੨੨ ਜੁਲਾਈ ੧੮੭੫ ਈ ਨੂੰ ਫਿਰ ਹਜ਼ਾਰੀਬਾਗ ਜੇਲ੍ਹ ਦਾ ਦਰੰਗਾ, ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਦੀ ਬਹੁਤ ਨਾਜ਼ੁਕ ਹਾਲਾਤ ਵਿੱਚ ਪਹੁੰਚੀ ਸਿਹਤ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਕਰਦਿਆਂ ਲਿਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਰੋਜ਼ ਦੁਆਈਆਂ ਲੈਣੀਆਂ ਪੈਂਦੀਆਂ ਹਨ, ਇਸ ਲਈ ਅਦਨ ਜਿਹਾ ਭੋਜਨ ਹਾਸਲ ਕਰਨ ਲਈ ਉਹਨਾਂ ਦੋਹਾਂ ਨੂੰ ੬੫ ਰੁਪਏ ਮਾਸਿਕ ਤੋਂ ਘੱਟ ਨਾ ਦਿੱਤੇ ਜਾਣ, ਜਿਨ੍ਹੇ ਅਦਨ ਵਿੱਚ ਮਿਲਦੇ ਸਨ। ਜਾਪਦਾ ਹੈ ਕਿ ਹਜ਼ਾਰੀਬਾਗ ਵਿੱਚ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਘੱਟ ਖਰਚ ਦਿਤਾ ਜਾ ਰਿਹਾ ਸੀ।

ਬੰਗਾਲ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਸਕੱਤਰ ਨੇ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਗ੍ਰਹਿ ਵਿਭਾਗ ਦੇ ਸਕੱਤਰ ਨੂੰ ਦਾਰਜੀਲਿੰਗ ਤੋਂ ੫ ਮਈ ੧੮੭੮ ਈ. ਨੂੰ ਜੇ ਪੱਤਰ ਭੇਜਿਆ ਹੈ, ਉਸ ਵਿੱਚ ਇਹ ਦਿਲਚਸਪ ਤੱਥ ਉਪਰਿਤ ਕੀਤਾ ਹੈ ਕਿ ਹਜ਼ਾਰੀਬਾਗ ਵਾਲੇ ਦੋਵੇਂ ਕੁਝ ਸੂਬੇ, ਆਈ ਜੀ ਜੇਲ੍ਹ ਨੂੰ ਉਸਦੇ ਹਜ਼ਾਰੀਬਾਗ ਜੇਲ੍ਹ ਦੇ ਦੌਰੇ ਸਮੇਂ, ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਬਰਮਾ ਦੀ ਕਿਸੇ ਜੇਲ੍ਹ ਵਿੱਚ ਭੇਜੇ ਜਾਣ ਦੀ ਮੰਗ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਇਸ ਤੋਂ ਸਾਬਤ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਰੰਗੂਨ ਅਤੇ ਮੇਲਮੀਨ ਵਿੱਚ ਕੈਦ ਕੁਝ ਬੰਦੀਆਂ ਨਾਲ, ਉਹਨਾਂ ਨਾਲ ਵੱਧ ਸਖਤਾਈ ਵਰਤੀ ਜਾ ਰਹੀ ਹੈ ਅਤੇ ਮੁਆਮਲਾ ਹੋਰ ਵੀ ਗੰਭੀਰ ਰੂਪ ਧਾਰ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਜਦੋਂ ਇਹਨਾਂ ਦੋਹਾਂ ਬੰਦੀਆਂ ਦੀ ਕੈਦ ਅਨਿਸਚਿਤ ਸਮੇਂ ਲਈ ਹੋਵੇ। ਡਾ. ਲੰਬ ਬਰਿੰਜ ਦੀ ਰਾਇ ਹੈ ਕਿ ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਬਰਮਾ ਦੇ ਸੰਘੇਰੇ ਵਿਖੇ ਭੇਜਿਆ ਜਾਵੇ ਜਿੱਥੇ ਉਹ ਆਪਣੇ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚਲੇ ਅਤੇ ਰੰਗੂਨ, ਮੇਲਮੀਨ ਵਾਲੇ ਮਿੱਤਰਾਂ ਤੋਂ ਵੀ ਮੁਕੰਮਲ ਤੌਰ ਤੇ ਦੂਰ ਕਰ ਦਿਤੇ ਜਾਣਗੇ ਤਾਂਵੇਂ ਕੁਝ ਨਿਜੀ ਅਜ਼ਾਦੀ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਘੁੰਮਣ-ਫਿਰਨ ਦੀ ਨਿਗਰਾਨੀ ਹੇਠ ਮਿਲ ਸਕਦੀ ਹੈ। ਲਾਟ ਬੰਗਾਲ ਦੀ ਰਾਇ ਹੈ ਕਿ ਮੇਸਮ ਅਤੇ ਰਹਿਣ ਸਹਿਣ ਦੇ ਪਹਿਲਾਂ ਨਾਲੋਂ ਬਿਲਕੁਲ ਵੱਖਰੇ ਇਲਾਕੇ ਵਿੱਚ ਨਾ ਭੇਜੇ ਜਾਣ। ਉਹ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਬੇਨਤੀ ਕਰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਇਹਨਾਂ ਦਸ

ਬੰਦੀਆਂ ਨੂੰ ਸਖਤ ਕੈਦ ਤੋਂ ਕੁਝ ਮੁਕਤ ਕੀਤਾ ਜਾਵੇ ਅਤੇ ਹਜ਼ਾਰੀਬਾਗ ਵਾਲਿਆਂ ਨੂੰ ਵੀ ਵਾਜਿਬ ਨਿਗਰਾਨੀ ਹੇਠ ਜੇਲ੍ਹ ਦੀਆਂ ਕੰਧਾਂ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਘੁੰਮਣ ਫਿਰਨ ਦਿਤਾ ਜਾਵੇ।^{੨੨} ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਇਸ ਆਸ਼ੇ ਦੀ ਪੁੱਛ ਜਦੋਂ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਤੋਂ ਕੀਤੀ ਤਾਂ ਉਸਨੇ ਇਹ ਕਹਿ ਕੇ ਸੂਬਿਆਂ ਦੀ ਜਿਹਲਾਂ ਬਾਹਰ ਰਿਹਾਇਸ਼ ਦਾ ਸਖਤ ਵਿਰੋਧ ਕੀਤਾ ਕਿ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਤਾਂ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਬਾਦ ਦੂਜੇ ਨੰਬਰ ਤੇ ਆਉਂਦਾ ਹੈ ਅਪਣੇ ਪੰਥ ਵਿੱਚ ਮਹੱਤਤਾ ਦੇ ਪੱਖ। ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਵੀ ਕੁਝ ਆਗੂਆਂ ਵਿੱਚੋਂ ਬਹੁਤ ਕੱਟੜ ਅਤੇ ਉਰਜਾਵਾਨ ਹੈ, ਇਸ ਲਈ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਕੋਈ ਵੀ ਖੁੱਲ੍ਹ ਦੇਣੀ, ਪੰਜਾਬ ਵਿਚਲੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਪੰਥ ਦੇ ਲੋਕਾਂ ਨਾਲ ਸੰਪਰਕ ਜੋੜਨ ਦਾ ਕੰਮ ਕਰੇਗੀ। ਕਿਉਂ ਜੋ ਪੰਜਾਬ ਵਾਲੇ ਕੁਝ ਕਿਸੇ ਵੀ ਬੰਦੀ ਕੁਝ ਨਾਲ ਖਤੇ ਖਿਤਾਬਤ ਕਰਨ ਲਈ ਕਮਰਾਂ ਕੱਸੀ ਫਿਰਦੇ ਹਨ। ਪਕੜੇ ਜਾਣ ਤੋਂ ਤਕਰੀਬਨ ਸੱਤ ਸਾਲ ਬਾਦ ਵੀ, ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੇ ਸਿੰਘਾਂ, ਪਿੰਜਰੇ ਵਿੱਚ ਪਏ ਸ਼ੇਰਾਂ ਦਾ ਕਿੰਨਾ ਭਰ ਦੁਸ਼ਮਣ ਹਾਥਮਾਂ ਦੇ ਦਿਲਾਂ ਵਿੱਚ ਬੈਠਾ ਸੀ। ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦੀ ਡਿਗਦੀ ਸਿਹਤ ਲਈ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਜੇਲ੍ਹ ਬਾਹਰ ਘੁਮਾਉਣ ਵਿਰਾਉਣ ਦੀ ਮੰਗ ਕਰਦੀਆਂ ਸਰਕਾਰੀ ਅਧਿਕਾਰੀਆਂ ਦੀਆਂ ਚਿੰਠੀਆਂ ਇਕ ਤੇ ਦੂਜੇ ਦਫਤਰਾਂ ਦੇ ਗੋੜੇ ਕੱਟਦੀਆਂ ਰਹੀਆਂ ਅਤੇ ੧੦ ਜੂਨ ੧੮੭੮ ਈ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਦੇ ਇਸ ਲਾਭਲੇ ਸਪੁੱਤ ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਦਾ ਭੋਰ ਸਾਰੀਆਂ ਪਾਬੰਦੀਆਂ ਤੋਂ ਕੇ ਉਡਾਰੀ ਮਾਰ ਗਿਆ ਅਤੇ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੰਗਰਾਮ ਦੇ ਇਕ ਜਾਨਦਾਰ ਅਧਿਆਇ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਨਾਮ ਕਰ ਗਿਆ। ਹੁਣ ਕਿਉਂਕਿ ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਇਸ ਜੇਲ੍ਹ ਵਿੱਚ ਇਕੱਲਾ ਰਹਿ ਗਿਆ ਸੀ, ਸਿਹਤ ਉਹਦੀ ਵੀ ਖਰਾਬ ਸੀ, ਸਰਕਾਰ ਉਹਨੂੰ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਸਿਆਸੀ ਬੰਦੀ ਨਾਲ ਕਿਸੇ ਵੱਖਰੀ ਜੇਲ੍ਹ ਵਿੱਚ ਰੱਖਣ ਬਾਰੇ ਸੋਚ ਸਕਦੀ ਸੀ ਪਰ ਕੁਝ ਖੁੱਲ੍ਹ ਨਹੀਂ ਦੇਣੀ ਚਾਹੁੰਦੀ ਸੀ ਕਿਉਂਕਿ ਉਸ ਸੂਰਤ ਵਿੱਚ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਆਪਣੇ ਲੋਕਾਂ ਨਾਲ ਸੰਪਰਕ ਜੋੜਨ ਦਾ ਭਰ ਸੀ। ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਹਜ਼ਾਰੀਬਾਗ ਜੇਲ੍ਹ ਦੀਆਂ ੧੬ ਕੋਠੜੀਆਂ, ਜੋ ਯੂਰਪੀਨ ਵਾਰਡ ਵਿੱਚ ਸਨ, ਵਿੱਚ ਇਕੱਲਾ ਹੀ ਰਹਿ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਸੱਤਰ ਵਰ੍ਹਿਆਂ ਤੇ ਉਪਰ ਉਮਰ ਤੇ ਕਮਜ਼ੋਰ ਵਿਅਕਤੀ। ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਪੁਲੀਸ ਲਾਈਨ ਜਾਂ ਜੇਲ੍ਹ ਦੇ ਸਿਵਲੀਅਨਾਂ ਵਾਲੇ ਤਾਕ ਵਿੱਚ ਰਹਿਣ ਦੀ ਆਗਿਆ ਵੀ ਨਹੀਂ ਦਿਤੀ ਗਈ। ਅਧਿਕਾਰੀਆਂ ਦੀ ਲੰਮੀ ਹਾਲ ਦੁਹਾਈ ਬਾਦ ੧੦ ਮਈ ੧੮੮੦ ਈ. ਨੂੰ ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਨੂੰ, ਜੋ ਤਕਰੀਬਨ ਇਕ ਵਰ੍ਹੇ ਤੋਂ ਆਪਣੇ ਨਾਲ ਸਾਢੇ ਸੱਤ ਵਰ੍ਹੇ ਇਕੱਠੇ ਕੈਦ ਕੱਟਣ ਵਾਲੇ ਮਿੱਤਰ ਸੂਬੇ ਤੋਂ ਇਕੱਲਾ ਰਹਿ ਗਿਆ ਸੀ ਹਜ਼ਾਰੀ ਬਾਗ ਤੋਂ ਚੁਨਾਰ ਕਿਲ੍ਹੇ ਵੱਲ ਤੋਰ ਦਿਤਾ ਗਿਆ। ਚੁਨਾਰ ਕਿਲ੍ਹੇ ਵਿੱਚ ਰੱਖੀ ਜਾਣ ਵਾਲੀ ਸੈਨਾ ਸੰਬੰਧੀ ਵੀ ਇਹ ਹਦਾਇਤ ਕੀਤੀਆਂ ਗਈਆਂ ਕਿ ਇਹਨਾਂ ਵਿੱਚ ਸਿੱਖ ਸਿਪਾਹੀ ਨਾ ਹੋਣ। ਕੁਝ ਸਿੱਖ ਸਿਪਾਹੀਆਂ ਦੇ ਸੂਬਿਆਂ ਨਾਲ ਖਤਾਂ ਪੱਤਰਾਂ ਦੇ ਆਦਾਨ ਪਰਦਾਨ ਦੇ ਦੇਸ਼ ਵੀ ਲੱਗੇ ਸਨ। ਸੂਬਿਆਂ ਦੇ ਅਸਰ ਹੇਠ ਕੁਝ ਜਾਟ ਸਿਪਾਹੀਆਂ ਦੇ ਸਿੰਘ ਸਜਣ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਵੀ ਹੈ। ਸੂਬਾ ਪਹਾੜਾ ਸਿੰਘ ਅਸੀਰਗਤ ਕਿਲੇ ਵਿੱਚ ਗੁਰਦੇ ਦੀ ਕਿਸੇ ਬਿਮਾਰੀ ਤੋਂ ਪੀੜਤ ਰਹਿਣ ਬਾਦ ੨ ਮਾਰਚ ੧੮੮੨

ਈ ਸੁਥਾ ੫ ਵਜੇ ਅਕਾਲ ਚਲਾਣਾ ਕਰ ਗਏ। ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਇਸੇ ੨੦ ਫਰਵਰੀ ਨੂੰ ਅਸੀਰਗੜ੍ਹ ਦੇ ਹਸਪਤਾਲ ਵਿੱਚ ਦਾਖਲ ਕਰਵਾਇਆ ਗਿਆ ਸੀ। ਡਾਕਟਰ ਦੀ ਰਾਇ ਵਿੱਚ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਉਮਰ ੫੮ ਵਰ੍ਹੇ ਸੀ।^{੨੩} ਸੂਬਾ ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਮੇਲਮੀਨ ਜੇਲ੍ਹ ਵਿਖੇ ਕਮਜ਼ੋਰੀ ਤੇ ਬੁਢਾਪੇ ਕਾਰਨ ੨੯ ਨਵੰਬਰ ੧੮੮੨ ਈ. ਨੂੰ ਆਪਣੀ ਜੀਵਨ ਯਾਤਰਾ ਸੰਪੂਰਨ ਕਰ ਗਿਆ। ਡਾਕਟਰ ਦੀ ਫ਼ਿਮਾਹੀ ਬਾਦ ਕੈਦੀਆਂ ਦੀ ਸਿਹਤ ਬਾਰੇ ਦਿੱਤੀ ਜਾਣ ਵਾਲੀ ਰਿਪੋਰਟ ਮੁਤਾਬਕ ਉਹਦੀ ਸਿਹਤ ਵਧੀਆ ਸੀ। ਸੂਬਾ ਰੂੜ ਸਿੰਘ ਵੀ ੧੮੮੪ ਈ. ਦੇ ਨਵੰਬਰ ਵਿੱਚ ਕੈਦ ਵਿੱਚ ਹੀ ਗੁਰਪੁਰੀ ਪਿਆਨਾ ਕਰ ਗਿਆ।

੨੬ ਅਕਤੂਬਰ ੧੮੮੨ ਈ. ਦਾ ਸ਼ੀਮਤੀ ਜੀਵਣੀ ਦਾ ਆਪਣੇ ਪਤੀ ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਦੇ ਨਾਮ ਇਕ ਖਤ ਚੁਨਾਰ ਵਿਖੇ ਉਸਨੂੰ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਵਿੱਚ ਅਨੁਵਾਦ ਕਰਕੇ ਪਹੁੰਚਾਇਆ ਗਿਆ ਹੈ। ਇਹ ਪੱਤਰ ਉਹਨਾਂ ਮੁਸੀਬਤਾਂ ਦੀ ਮੂੰਹ ਬੋਲਦੀ ਤਸਵੀਰ ਹੈ, ਜਿਹੜੀਆਂ ਇਹਨਾਂ ਦੇਸ਼-ਭਗਤਾਂ ਦਿਆਂ ਪਰਵਾਰਾਂ ਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਤੇ ਨਿਖਤ ਕੇ ਝਗਤਣੀਆਂ ਪਈਆਂ। ਪਹਿਲਾਂ ਤਾਂ ਉਹ ਲਿਖਦੀ ਹੈ, "ਚਤਰ ਸਿੰਘ ਮਰੇ ਦਾ ਤੇਨੂੰ ਪਤਾ ਹੋਵੇਗਾ(ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ ਚਤਰ ਸਿੰਘ ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਦਾ ਪੁੱਤਰ ਹੋਵੇ)। ਉਸ ਵੀ ਵਿਧਵਾ ਦੇ ਮਾਪਿਉ ਉਹਨੂੰ ਕਿਤੇ ਹੋਰਥੇ ਛਹਉਣਾ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਅਸੀਂ ਇਸ ਮਾਮਲੇ ਵਿੱਚ ਲਾਰਾਰ ਹਾਂ। ਜੇ ਤੁਸੀਂ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਕੋਈ ਦਬਾਅ ਪਾ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਰੋਕ ਸੱਕੋ ਤਾਂ ਜ਼ਰੂਰ ਰੋਕੋ, ਫਿਰ ਅਸੀਂ ਖੁਸ਼ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਾਂਗੇ, (ਸੂਬਾ) ਹੁਕਮਾ ਸਿੰਘ ਦਾ ਪਿੱਥੇ ਵਿਚਲਾ ਪਰਵਾਰ ਠੀਕ ਠਾਕ ਹੈ। ਤੁਹਾਡੇ ਪੁੱਤਰ ਸੁੰਦਰ ਸਿੰਘ ਨੇ ਗਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਦਾ ਪਾਠ ਮੁਕੰਮਲ ਕਰ ਲਿਆ ਹੈ। ਦੋਵੇਂ ਮੁੰਡੇ ਜੁੰਦਰ ਤੇ ਪਾਖਰ ਮੇਰੇ ਆਖੇ ਨਹੀਂ ਲੱਗਦੇ, ਮੇਰੀ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਨਾਲ ਨਹੀਂ ਬਣਦੀ, ਹੁਣ ਉਹਨਾਂ ਨਾਲ ਮੇਰਾ ਹੋਰ ਗੁਜ਼ਾਰਾ ਹੋਣਾ ਮੁਸਕਿਲ ਹੈ। ਮੈਂ ਤੁਹਾਡਾ ਹੁਕਮ ਉਡੀਕਦੀ ਹਾਂ। ਜੇ ਤੁਸੀਂ ਮੈਨੂੰ ਇੱਥੇ ਬੁਲਾ ਸਕੋ ਤਾਂ ਮੈਂ ਤੁਹਾਡੇ ਪਾਸ ਆਉਣ ਨੂੰ ਤਿਆਰ ਹਾਂ। ਘਾਟੇ ਵਾਲੇ ਜੀਤਾ ਸਿੰਘ ਦੀ ਵਿਧਵਾ ਜਿਸ ਤੋਂ ਤੁਸੀਂ ਘੱਤੀ ਲਿਆਈ ਸੀ, ਇਸ ਦੀ ਕੀਮਤ ਮੰਗਦੀ ਹੈ। ਘੋੜੀ ਵੀ ਮਰ ਗਈ ਸੀ। ਜੀਤਾ ਸਿੰਘ ਮੇਰੀ ਧੀ ਰਾਮੀ ਦਾ ਸਹੁਰਾ ਸੀ। ਰਾਮੀ ਵੀ ਮਰ ਗਈ ਹੈ ਤੇ ਜੀਤਾ ਸਿੰਘ ਵੀ। ਤੇ ਹੁਣ ਜੀਤਾ ਸਿੰਘ ਦੀ ਵਿਧਵਾ ਪੈਸੇ ਮੰਗ ਰਹੀ ਹੈ। ਉਹਨੇ ਸਾਡੇ ਤੇ ਮੁਕੱਦਮਾ ਕਰਨ ਦੀ ਧਮਕੀ ਵੀ ਦਿੱਤੀ ਹੈ। ਪਾਖਰ ਸਿੰਘ ਦੀ ਘਰ ਵਾਲੀ ਆ ਗਈ ਹੈ ਆਪਣੇ ਘਰ। ਮੇਰੇ ਖਤਾਂ ਦੇ ਜੁਆਬ ਵਿੱਚ ਆਪਣਾ ਖਤ ਨਿਹਾਲ ਸਿੰਘ ਵਾਲਾ ਥਾਣੇ ਦੇ ਪਤੇ ਤੇ ਭੇਜਣਾ ਕਿਉਂਕਿ ਮੇਰਾ ਮੈਨੂੰ ਦੂਰ ਪੈਦਾ ਹੈ ਇੱਥੇ (ਸੈਦੇ ਤੋਂ) ੮ ਮੀਲ ਹੈ। ਤੁਹਾਡੀ ਰਿਹਾਈ ਲਈ ਮੈਂ ਤਿੰਨ ਵੇਰ ਲਾਹੌਰ ਕਾਗਜ਼ ਭੇਜ ਚੁੱਕੀ ਹਾਂ। ਜੁਆਬ ਨਹੀਂ ਮਿਲਿਆ। ਜੇ ਤੁਸੀਂ ਕਹਿੰਗੇ ਤਾਂ ਕਾਗਜ਼ ਫਿਰ ਭੇਜ ਦਿਆਰੀ। ਮੇਰੇ ਤਿੰਨ ਖਤਾਂ ਦਾ ਜੁਆਬ ਤੁਸਾਂ ਨਹੀਂ ਦਿਤਾ^{੨੪}।" ਬੀਬੀ ਜੀਵਣੀ ਨੂੰ ਕੀ ਪਤਾ ਸੀ ਕਿ ਬਾਰੀਆਂ ਦੇ ਕਿੰਨੇ ਖਤ ਆਪਣੇ ਟਿਕਾਣੇ ਤੇ ਪੁੱਜਣ ਤੇ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਰੋਕ ਲਏ ਜਾਂਦੇ ਸਨ। ਮਨੁੱਖੀ ਸੰਵੇਦਨਾ ਲਈ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਬਸਤੀਵਾਦੀਆਂ ਦੇ ਦਿਲਾਂ ਵਿੱਚ ਕੋਈ ਥਾਂ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਅੱਤ ਨਿਕਟ ਸੰਬੰਧੀ ਮਰ ਜਾਂਦੇ ਸਨ, ਕੈਦੀਆਂ ਨੂੰ ਵਰ੍ਹਿਆਂ ਤੱਕ

ਪਤਾ ਹੀ ਨਹੀਂ ਸੀ ਲੱਗਦਾ ਕਿ ਕਿੱਥੇ ਕੀ ਭਾਣਾ ਵਰਤਿਆ ਹੈ। ਸੂਬਾ ਰੂੜ ਸਿੰਘ ਦੇ ਤਿੰਨ ਪੱਤਰ ੧੮੮੧ ਈ. ਵਿੱਚ ਪਰਤਾਬ ਸਿੰਘ, ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਜੇਵਾ ਸਿੰਘ ਦੇ ਨਾਂ ਤੇ ਭੇਜੇ ਸਰਕਾਰੀ ਰਿਕਾਰਡ ਵਿੱਚ ਆਪਣੀਆਂ ਪੈੜਾਂ ਛੱਡਦੇ ਹਨ। ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਸਕੱਤਰ ਦੱਸਦਾ ਹੈ ਕਿ ਪਰਤਾਬ ਸਿੰਘ ਤਾਂ ਪਿਛਲੇ ਵਰ੍ਹੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਵਿੱਚ ਬੁਖਾਰ ਦੀ ਮਹਾਂਮਾਰੀ ਸਮੇਂ ਮਰ ਗਿਆ। ਉਹਦਾ ਖਤ ਵਾਪਸ ਸੂਬਾ ਜੀ ਨੂੰ ਮੋੜ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਹੈ। ਜੇਵਾ ਸਿੰਘ ਵਾਲਾ ਪੱਤਰ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਰਾਵਲਪਿੰਡੀ ਨੂੰ ਭੇਜ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਹੈ ਕਿਉਂ ਜੋ ਥੰਦਾ ਉੱਥੇ ਰੋਲਵੇ ਵਰਕਸ ਵਿੱਚ ਕੰਮ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਜੇ ਖਤ ਮਿਲਿਆ ਉਸਦੇ ਜੁਆਬ ਵਿੱਚ ਉਹਦਾ ਪੱਤਰ ਸੂਬਾ ਜੀ ਤੱਕ ਪਹੁੰਚਾ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਜਿਸ ਵਿੱਚ ਸੂਬਾ ਜੀ ਦੀ ਰਿਹਾਈ ਲਈ ਕੁਝ ਯਤਨਾਂ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਹੈ ਤੇ ਇਹ ਵੀ ਲਿਖਿਆ ਹੈ ਕਿ ਜਦੋਂ ਤਕ ਆਪਾ ਇਕ ਦੂਜੇ ਨੂੰ ਮਿਲਦੇ ਨਹੀਂ ਖਤਾਂ ਦੀ ਸਾਂਝ ਬਣਾਈ ਰੱਖੋ।

੧੭ ਜਨਵਰੀ ੧੮੮੭ ਈ. ਨੂੰ ਸੂਬਾ ਮਲੂਕ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਅਸੀਰਗੜ੍ਹ ਤੋਂ ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ ਲਈ ਰੋਲ ਤੇ ਬਿਨਾ ਦਿਤਾ ਗਿਆ। ਇਹਨਾਂ ਸਰਤਾਂ ਨਾਲ ਕਿ ਉਹ ਆਪਣਾ ਪਿੰਡ ਜਿਲ੍ਹਾ ਮੇਜਿਸਟਰੇਟ ਜਾਂ ਪੁਲੀਸ ਕਪਤਾਨ ਦੀ ਮਨਜ਼ੂਰੀ ਬਿਨਾਂ ਨਹੀਂ ਛੱਡੇਗਾ। ਉਸ ਦੀ ਰਿਹਾਈ ਦੀ ਮਨਜ਼ੂਰੀ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ੧੨ ਅਕਤੂਬਰ ੧੮੮੬ ਈ. ਨੂੰ ਦਿੱਤੀ ਸੀ ਇਸ ਤੋਂ ਇਕ ਮਹੀਨਾ ਬਾਦ ਇਹਨਾਂ ਦੀ ਸਰਤਾਂ ਨਾਲ ੧੭ ਫਰਵਰੀ ੧੮੮੭ ਈ. ਨੂੰ ਚੁਨਾਰ ਕਿਲ੍ਹੇ ਵਿਖੇ ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਹੁਕਮਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਰਿਹਾ ਕਰਕੇ ਪੰਜਾਬ ਲਈ ਗੱਡੀ ਤੇ ਚਾੜ੍ਹ ਦਿਤਾ ਗਿਆ। ਹੁਣ ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਜੀ ਇਕੱਲੇ ਰਹਿ ਗਏ ਸਨ ਜੋ ਉਮਰ ਦੇ ਪੱਖੇ ਵੀ ੭੭ ਵਰ੍ਹਿਆਂ ਤੇ ਉਪਰ ਸਨ। ਪੂਰੇ ਵਰ੍ਹੇ ਬਾਦ ਡਿਗਦੀ ਸਿਹਤ ਤੇ ਵਧ ਰਹੀ ਉਮਰ ਕਾਰਨ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ੧੪ ਫਰਵਰੀ ੧੮੮੮ ਈ. ਨੂੰ ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਦੀ ਰਿਹਾਈ ਦੀ ਸਿਫਾਰਸ਼ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਕਰ ਦਿੱਤੀ। ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਇਸ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ੭ ਜਨਵਰੀ ੧੮੮੮ ਈ. ਨੂੰ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਲਿਖਿਆ ਕਿ ਕਿਉਂਕਿ ਚੁਨਾਰ ਵਿੱਚ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਸੂਬਾ ਵੀ ਇਕੱਲਾ ਰਹਿ ਗਿਆ ਹੈ ਅਤੇ ਮੇਲਮੀਨ ਵਿਖੇ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਵੀ ਇਕੱਲਾ ਜਾਪਦਾ ਹੈ। ਖੁਹਮਾ ਸਿੰਘ ਸੂਬੇ ਦੀ ਪੰਜਾਬ ਵਾਪਸੀ ਬਾਦ, ਇਸ ਲਈ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਵੀ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਪਾਸ ਚੁਨਾਰ ਭੇਜ ਦੇਣ ਦਾ ਉਸਨੂੰ ਕੋਈ ਇਤਰਾਜ਼ ਨਹੀਂ ਪਰ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਸ਼ਾਵਰਨਰ ਜਨਰਲ ਨੇ ੩੦ ਮਾਰਚ ੧੮੮੮ ਈ. ਨੂੰ ਬਾਦ ਦੁਪਹਿਰ ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦੀ ਰਿਹਾਈ ਦੇ ਹੁਕਮ ਜਾਰੀ ਕਰ ਦਿੱਤੇ ਪਰ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਬਾਰੇ ਉਹ ਅੜ ਗਿਆ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਮੇਲਮੀਨ ਹੀ ਰਹਿਣ ਦਿਤਾ ਜਾਵੇ। ਦਰਅਸਲ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਸਾਰੇ ਸੂਬਿਆਂ ਦੀਆਂ ਰਿਪੋਰਟਾਂ ਦੀ ਡਿਗਰੀ ਮੁਤਾਬਿਕ ਹੀ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਰੱਖ ਜਾਂ ਛੱਡ ਰਹੀ ਸੀ। ੧੮ ਮਾਰਚ ੧੮੮੭ ਈ. ਨੂੰ ਮਲਕਾ ਵਿਕਟੋਰੀਆ ਨੇ ਜੁਬਲੀ ਦੀ ਖੁਸ਼ੀ ਵਿੱਚ ਸੂਬਾ ਖੁਹਮਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦੀ ਰਿਹਾਈ ਦੇ ਆਦੇਸ਼ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਜਾਰੀ ਕਰ ਦਿੱਤੇ ਸਨ। ਬਰਮਾ ਸਰਕਾਰ ਮੇਲਮੀਨ ਜੇਲ੍ਹ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਕਿਸੇ ਥਾਂ ਕੁਝ ਸਰਤਾਂ

ਸਹਿਤ ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਰਹਿਣ ਦੀ ਇਜਾਜ਼ਤ ਦੇਣਾ ਚਾਹੁੰਦੀ ਸੀ, ਪਰ ੬ ਫਰਵਰੀ ੧੮੮੭ ਈ. ਦੇ ਆਪਣੇ ਪੱਤਰ ਵਿੱਚ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਵੱਲੋਂ ਸਰ ਚਾਰਲਸ ਐਰੀਸਨ ਨੇ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਇਹ ਖੁੱਲ੍ਹ ਵੀ ਦਿਤੇ ਜਾਣ ਦਾ ਵਿਰੋਧ ਕੀਤਾ। ਇਹ ਉਹ ਸਮਾਂ ਸੀ ਜਦੋਂ ਸਰਕਾਰੀ ਡਿਪਰਟਮੈਂਟ ਮੁਤਾਬਿਕ ਨਾਮਧਾਰੀ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਮਰਗੋਈ ਵਿੱਚ ੧੮੮੫ ਈ. ਦੇ ਨਵੰਬਰ ਮਹੀਨੇ ਵਿੱਚ ਸੁਰਗਵਾਸ ਹੋਣ ਵਾਲੀ ਖਬਰ ਨੂੰ ਸੋਚ ਨਹੀਂ ਸਨ ਮੰਨ ਰਹੇ। ਸਗੋਂ ਉਹ ਦਲੀਲ ਸਿੰਘ ਮਹਾਰਾਜ ਦੀਆਂ ੧੮੮੩ ਈ. ਬਾਦ ਦੀਆਂ ਔਗਰੇਜ਼ ਵਿਰੋਧੀ ਰੁਸੀ ਸਰਕਾਰ ਦੀ ਮੋਦਦ ਨਾਲ ਸਰਗਰਮੀਆਂ ਨੂੰ ਜੋੜ ਕੇ ਵੇਖ ਰਹੇ ਸਨ ਅਤੇ ਕਹਿ ਰਹੇ ਸਨ ਕਿ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆ ਕੇ ਪੰਜਾਬ ਵਿੱਚ ਖਾਲਸਾ ਰਾਜ ਸਥਾਪਿਤ ਕਰਨਗੇ ਅਤੇ ਦਲੀਲ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਤਖਤ ਤੇ ਬਹਾਉਣਗੇ। ਪਿਛਲੇ ਵਰ੍ਹੇ ਰਿਹਾ ਕੀਤਾ ਕੁਝਾ ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਵੀ ਇਹ ਬਹਿ ਰਿਹਾ ਹੈ ਪੰਜਾਬ ਵਿੱਚ, ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਇਸੇ ਦੇਹ ਵਿੱਚ ਹਨ ਅਤੇ ਉਹ ਸ਼ੀਖਰ ਹੀ ਮੁੜਨ ਵਾਲੇ ਹਨ। ਗੁਰੂ ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਵੀ ਇਹੋ ਧਾਰਨਾ ਹੈ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਭਾਈ ਜੀਵਤ ਹਨ ਅਤੇ ਮਰਗੋਈ ਤੋਂ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਜਗ੍ਹਾ ਤਬਦੀਲ ਕਰ ਦਿਤਾ ਹੈ।^{੨੧}

ਫਰਵਰੀ ੧੮੮੯ ਈ. ਤੱਕ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਗ੍ਰਹਿ ਵਿਭਾਗ ਦੀ ਇਹੋ ਰਾਇ ਸੀ ਕਿ ਚਾਜ਼ਨੀਤਕ ਤੌਰ ਤੇ ਅਜਿਹੇ ਖਤਰਨਾਕ ਦਿਨਾਂ ਵਿੱਚ ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਵਰਗੇ ਥੋੜੇ ਨੂੰ ਪੰਜਾਬ ਭੇਜਣਾ ਖਤਰੇ ਤੋਂ ਖਾਲੀ ਨਹੀਂ। ਉਸਨੇ ਉਮਰ ਜੋ ੭੪ ਵਰ੍ਹੇ ਦੱਸੀ ਹੈ ਅਰਜੀ ਵਿੱਚ, ਸਹੀ ਨਹੀਂ, ਵਧਾ ਕੇ ਦੱਸੀ ਗਈ ਹੈ। ਮੈਕਨਬ ਸਾਹਮਣੇ ਉਸਨੇ ਆਪਣੀ ਉਮਰ ੩੬ ਵਰ੍ਹੇ ਦੱਸੀ ਸੀ। ਇਸ ਹਿਸਾਬ ਹੁਣ ਉਹ ੫੨ ਸਾਲ ਤੋਂ ਵੱਧ ਉਮਰ ਦਾ ਨਹੀਂ। ਪੰਜਾਬ ਜਿਥੇ ਉਸਦਾ ਕੋਈ ਘਰ ਘਾਟ ਜਾਂ ਬਾਗ ਪਰਵਾਰ ਨਹੀਂ ਉੱਥੇ ਜਾਂ ਕੇ ਉਹ ਇਕ ਥਾਂ ਟਿਕ ਕੇ ਬਹਿਣ ਦੀ ਬਜਾਏ ਲਗਾਤਾਰ ਘੁੰਮਦਾ ਫਿਰਦਾ ਰਹੇਗਾ ਅਤੇ ਇਉਂ ਸਰਕਾਰ ਦੀਆਂ ਮੁਸ਼ਕਿਲਾਂ ਵਿੱਚ ਵਾਧਾ ਕਰੇਗਾ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸੇਰ ਵਿਲ ਰਜਮੈਂਟ ਦੇ ਸਾਬਕਾ ਸਿਪਾਹੀ ਸੇਰ ਮਰਦ ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦੀ ਮਾਤ ਭੂਮੀ ਦੀ ਮਿੱਟੀ ਦੁਬਾਰਾ ਮਸਤਕ ਨਾਲ ਫੁਹਾਉਣ ਦੀ ਰੀਤ ਬਰਤਾਨਵੀ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਡਰ ਦੀ ਭੇਟ ਚੜ੍ਹ ਗਈ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਸਮੇਤ ਕਦੇ ਉਹ ਬਾਰਾਂ ਜਦੋਂ ਔਗਰੇਜ਼ ਦੀ ਕੈਦ ਵਿੱਚ ਸਨ। ਕੁਝ ਹੁਕਮ ਸੱਤ ਹੋ ਗਏ। ਕੁਝ ਵਾਪਸ ਚਲੇ ਗਏ। ਸੂਬਾ ਜੀ ਓਪਰੀ ਧਰਤੀ ਤੇ ਹੁਣ ਇਕੱਲੇ ਰਹਿ ਗਏ ਸਨ। ਸਰਕਾਰੀ ਰਿਕਾਰਡ ਵਿੱਚ ਦਰਜ ਹੈ ਕਿ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰੀ ਨਵੰਬਰ ੧੮੦੨ ਈ. ਵਿੱਚ ਹਠੀਆ, ਜੋੜਾਂ ਦੀ ਪੀੜ ਤੋਂ ਪੀੜਤ ਰਹੇ ਅਤੇ ਅੰਤ ਉਹ ੫ ਫਰਵਰੀ ੧੮੦੩ ਈ. ਨੂੰ ਮੇਲਮੀਨ ਵਿਖੇ ਹੀ ਆਪਣੀ ਪੰਜ ਭੂਤਕ ਦੇਹ ਦਾ ਠੀਕਰਾ, ਜਾਲਮ ਫਰੰਗੀ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਸਿਰ ਤੇ ਭੈਨ ਕੇ ਸਦਾ ਲਈ ਅਮਰ ਹੋ ਗਏ।

ਇਉਂ ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਦੇ ਅਕਾਲ ਚਲਾਣੇ ਨਾਲ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਸੰਗਰਾਮ ਦੇ ਇਕ ਸ਼ਾਨਦਾਰ ਅਤੇ ਜਾਨਦਾਰ ਅਧਿਆਏ ਦਾ ਅੰਤ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦੀਆਂ ਕੁਝ ਕੁ ਕਰਨੀਆਂ ਦਾ

ਅਵਲੋਕਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਦੇ ਸ਼ਬਦਾਂ ਵਿੱਚ ਕਰਕੇ, ਅਸੀਂ ਆਪਣੇ ਗੌਰਵਮਈ ਇਤਿਹਾਸ ਦੇ ਇਹਨਾਂ ਭੁੱਲੇ ਵਿਸਰੇ ਪਾਤਰਾਂ ਦੀ ਗਾਥਾ ਸਮੇਟਦੇ ਹਾਂ

“...ਮੁੜਕੇ ਨਹੀਂ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਜਾਣ ਦਿੱਤਾ ਅਰ ਮੇਲਮੀਨ ਵਿੱਚ ਰਹੇ ਹਨ ਆ ਕੇ। ਬਹੁਤ ਵਾਰ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਐਸੇ-ਐਸੇ ਬਚਨ ਉੱਚੇ ਦੀ ਸਾਧ ਸੰਗਤ ਤੋਂ ਸੁਣੇ ਹਨ ਜਿੰਨੇ ਲੋਕ ਉੱਥੇ ਆਉਂਦੇ ਜਾਂਦੇ ਸੀ, ਇੱਥੇ ਵੀ ਕਈਆਂ ਉੱਤੇ ਕਿਰਪਾ ਕੀਤੀ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਸਿੰਘ ਸਜਾਇਆ। ਖੁੰਡਾ ਹਥ ਵਿੱਚ ਰੱਖਦੇ ਸੀ। ਵੇਸ਼ੇ ਕੈਦ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਬੰਗਲਿਉ ਬਾਹਰ ਜਿਸ ਵੇਲੇ ਸਹਿਰ ਵਿੱਚ ਜਾਂਦੇ ਅੱਗੋਂ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਦੀ ਬੱਘੀ ਆ ਗਈ। ਕਿਸੇ ਨੇ ਕਿਹਾ ਕਿ ਅੱਗੋਂ ਬੱਘੀ ਆਉਂਦੀ ਹੈ। ਕੋਈ ਪਰਵਾਹ ਨਹੀਂ ਕੀਤੀ ਉਹਦੀ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਦੀ, ਅੱਗੋਂ ਭੀੜਾ ਥਾਂ ਆ ਗਿਆ ਤੇ ਮਾਰਿਆ ਵੱਟ ਕੇ ਖੁੰਡਾ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਦੀ ਘੋੜੀ ਨੂੰ, ਉਹ ਪਿੱਛੇ ਨੂੰ ਭੱਜ ਗਈ ਲੈ ਕੇ ਬੱਘੀ, ਕੋਈ ਪਰਵਾਹ ਨਹੀਂ ਕੀਤੀ।^{੨੨}”

ਫੁਟ ਨੋਟ :

- ੧ ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਿਲਾਸ ਭਾਈ ਸੰਤੋਖ ਸਿੰਘ (ਸੰਪਾਦਿਤ ਜਸਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ) ਮੁਤਾਬਿਕ ਨਵਾਂ ਸਹਿਰ (ਜਲੰਧਰ)।
- ੨ ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਤਿਹਾਸ - ਨਾਹਰ ਸਿੰਘ ਐਮ. ਟੇ. - ਨਵੀਂ ਦਿੱਲੀ ੧੯੫੫ ਈ. ਸਫਾ ੧੩੪-੧੩੬
- ੩ ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਿਲਾਸ ਮੁਤਾਬਿਕ ਪਿੰਡ ਰੂਪਤ ਮਰੇਡ
- ੪ ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਤਿਹਾਸ ਸਫਾ ੨੧੮-੨੨੦
- ੫ ਲਾਲ ਦੇਹਿ ਰਤਨ (ਉਪਦੇਸ਼ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ) ਸੰਪਾਦਿਤ ਗੋਬੀ ਚਾਂਡ ਗੋਬਿੰਦ ਪ੍ਰੀਤਪਾਲ- ਜਿਲਦ ਪਹਿਲੀ- ਸ੍ਰੀ ਭੋਫੀ ਸਾਹਿਬ- ੧੯੯੫ ਈ. ਸਫਾ ੨੬੩
- ੬ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦਾ ਇਤਿਹਾਸਕ ਸਮੱਗਰੀ ਐਫ-ਨਵੀਂ ਦਿੱਲੀ -੨੦੦੨ ਈ. ਸਫਾ ੯੬
- ੭ ਰੀਬੇਲਜ਼ ਅਗੇਸਟ ਈ ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਰੂਲ (ਦਸਤਾਵੇਜ਼ ਸੰਪਾਦਿਤ ਭਾਈ ਨਾਹਰ ਸਿੰਘ ਬਿਰਪਾਲ ਸਿੰਘ) ਨਵੀਂ ਦਿੱਲੀ ੧੯੮੯ ਈ. ਸਫਾ ੧੫੮-੧੬੩
- ੮ ਉਹੀ ਸਫਾ ੪੫੯
- ੯ ਉਹੀ- ਸਫਾ ੧੫੮ ਤੋਂ ੧੬੫
- ੧੦ ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਤਿਹਾਸ ਸਫਾ ੩੩੮-੩੩੯
- ੧੧ ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਿਲਾਸ ਭਾਈ ਸੰਤੋਖ ਸਿੰਘ ਸਫਾ ੪੪੪-੪੪੫
- ੧੨ ਲਾਲ ਦੇਹਿ ਰਤਨ ਜਿਲਦ ਪਹਿਲੀ ਸਫਾ ੨੮੧-੨੮੫
- ੧੩ ਰੀਬੇਲਜ਼ ਅਗੇਸਟ ਈ ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਰੂਲ- ਸਫਾ ੨੫੦-੨੫੧
- ੧੪ ਉਹੀ ਸਫਾ ੫੧੨ ਤੋਂ ੫੧੯
- ੧੫ ਉਹੀ ਸਫਾ ੫੨੪-ਤੇ ੫੨੫
- ੧੬ " ੫੨੬
- ੧੭ " ੫੨੮
- ੧੮ " ੫੪੪
- ੧੯ " ੭੬੨
- ੨੦ " ੭੬੯
- ੨੧ " ੭੭੩-੭੭੪
- ੨੨ ਕੁਝ ਮੁਕੰਮਲ ਸੰਪਾਦਿਤ ਜਸਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ-ਨਵੀਂ ਦਿੱਲੀ ੧੯੮੫ ਈ. (ਫਰੀਡਮ ਸਟਰਗਲ ਇਨ ਪੰਜਾਬ) ਸਫਾ ੨੧੫-੨੧੬
- ੨੩ ਉਹੀ ਸਫਾ ੨੦੪-੨੦੫
- ੨੪ ਉਹੀ " ੨੭੬
- ੨੫ ਲਾਲ ਦੇਹਿ ਰਤਨ ਜਿਲਦ ਪਹਿਲੀ ਸਫਾ ੨੬੩

ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੱਖ ਅਤੇ ਕੂਕਾ ਸਿੱਖ ਅੰਦੋਲਨ

(ਕਾਰਲ ਮਾਰਕਸ ਦੀਆਂ ਭਾਰਤ ਦੀ ਅਜ਼ਾਦੀ ਬਾਬਤ ਲਿਖੀਆਂ ਪੁਸਤਕਾਂ ਦੀ ਸਮੀਖਿਆ ਵਿਚੋਂ)

੮. ਰੁਕਸੀਤ ਸਿੱਖ ਜੀਤ

ਦੁਨੀਆਂ ਵਿੱਚ ਦੋ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦੀਆਂ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾਵਾਂ ਦਾ ਆਪਸ ਵਿੱਚ ਵਿਰੋਧ ਸ਼ੁਰੂ ਤੋਂ ਹੀ ਚਲਦਾ ਆ ਰਿਹਾ ਹੈ ਇਕ ਹੈ ਅਵਤਾਰਵਾਦ (Religion of Prophets and other is Religion of scriptures) ਦੂਸਰਾ ਪੁਸਤਕ ਜਾਂ ਗ੍ਰੰਥ ਦਾ ਧਰਮਪੁਰਸ਼ ਤੇ ਪੱਛਮ ਦੀ ਟੱਕਰ ਚਲਦੀ ਆ ਰਹੀ ਹੈ। ਪੂਰਬ ਸਦਾ ਤੋਂ ਹੀ ਅਵਤਾਰਵਾਦ (Personality Cult) ਵਿੱਚ ਯਕੀਨ ਰਖਦਾ ਆ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਪੱਛਮ ਸ਼ੁਰੂ ਤੋਂ ਹੀ ਪੁਸਤਕ ਗ੍ਰੰਥ ਨੂੰ ਮੈਨਦਾ ਪੂਰਬ ਉਪਰ ਹਾਵੀ ਹੋਣ ਦਾ ਯਤਨ ਕਰਦਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ੧੫ਵੀਂ ੧੬ਵੀਂ ਸਦੀ ਵਿੱਚ ਇਸਲਾਮ ਨੇ ਭਾਰਤ (ਪੂਰਬ) ਉਪਰ ਹਮਲਾ ਕੀਤਾ ਭਰਾਨ ਦਾ ਧਰਮ (ਪੁਸਤਕ ਧਰਮ) ਫੈਲਾਣ ਦਾ ਯਤਨ ਕੀਤਾ। ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਅਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਜਾਨਸੀਨਾਂ ਨੇ ਇਸ ਦਾ ਵਿਰੋਧ ਕੀਤਾ ਜੋ ਸਿੱਖਤਾ ਅੱਜ ਤੱਕ ਚੱਲਦਾ ਆ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ੧੮ਵੀਂ ੧੯ਵੀਂ ਸਦੀ ਵਿੱਚ ਐਂਗਰੇਜ਼ ਫੌਜ ਨੇ ਪੱਛਮੀ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ (ਪੁਸਤਕ ਧਰਮ) (Religion of Bible) scripture ਦਾ ਦਬਦਬਾ ਫੈਲਾਉਣਾ ਚਾਹਿਆ ਜਿਸ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਵੰਗਾਰਿਆ ੧੮੩੪ ਈ ਵਿੱਚ ਲੁਧਿਆਣੇ (Ludhiano Mission) ਸੀ ਐਮ.ਸੀ. ਪਾਸ ਬਣੇ ਚਰਚ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਖੜੇ ਇਸਾਈ ਮਿਸ਼ਨਰੀ ਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਵੰਗਾਰਿਆ-ਉਸ ਪਾਦਰੀ ਨੇ ਜ਼ੁਆਬ ਦਿਤਾ ਕਿ ਅਸੀਂ ਪੰਜਾਬ ਦਾ ਰਾਜ ਲੈ ਲੈਣਾ ਹੈ। ਇਹ ਸਾਰਾ ਇਲਾਕਾ ਜਲਦੀ ਹੀ ਇਸਾਈ ਬਣਾ ਦਿਤਾ ਜਾਏਗਾ The Cross follows the Crown ਖ੍ਰਿਸਟੀਅਨ ਸਾਮਰਾਜ ਦੀ ਨੀਂਹ The Trade Follows the cross then cross follows the crown ਦੇ ਵੰਗ ਨਾਲ ਭਾਰਤ ਵਿੱਚ ਰੱਖੀ ਗਈ ਸੀ। ਕੁਝ ਮੇਰੇ ਵੀਰ 'ਧਰਮ' ਦੇ ਅਰਥ ਬਹੁਤ ਹੀ ਦਰੀਆਨੁਸੀ ਸ਼ਬਦਾਂ ਵਿੱਚ ਕਰਦੇ ਹਨ ਪ੍ਰੰਤੂ ਮੇਰੇ ਮੁਤਾਬਕ ਤਾਂ ਭਾ ਰਾਧਾ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨਨ ਦੇ ਅਰਥ ਬਹੁਤ ਢੁਕਦੇ ਹਨ ਧਰਮ ਕੁਝ ਚੰਗੇ ਆਚਰਨਕ ਅਸੂਲਾਂ ਦਾ ਸੰਗ੍ਰਿਹ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਅੱਜ ਦੇ ਇਹਨਾਂ ਅਰਥਾਂ ਅਨੁਸਾਰ ਮਾਰਕਸਵਾਦ ਵੀ ਇਕ 'ਧਰਮ' ਹੀ ਗਿਣਿਆ ਜਾਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ। ਕਾਰਲ ਮਾਰਕਸ ਨੇ ਹਿੰਦੋਸਤਾਨ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸ ਬਾਰੇ ਤਿੰਨ ਪੁਸਤਕਾਂ ਲਿਖੀਆਂ ਹਨ। ਕਾਰਲ ਮਾਰਕਸ ਨਹਿਰਾ ਵਿਰੁਧ ਅੰਦੋਲਨ, ਭੂਮੀ ਸੁਧਾਰ ਅਤੇ ਪੰਚਾਇਤੀ ਰਾਜ ਦੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਅੰਦੋਲਨ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵਲੋਂ ਐਂਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਵਿਰੁਧ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤੇ ਗਏ ਸਨ। ਉਹਨਾਂ ਆਪਣੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਖੁਹ ਦਾ ਪਾਣੀ ਪੀਣ ਦੀ ਮਰਜ਼ਾਦਾ ਦੇ ਧਾਰਨੀ ਐਂਗਰੇਜ਼ ਦੀਆਂ ਕੱਢੀਆਂ ਨਹਿਰਾਂ ਦਾ ਬਾਈਕਾਟ ਕਰਨ ਲਈ ਕੀਤਾ ਸੀ। ਇਸਨੂੰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸ਼ੁੱਧ ਸੋਧ ਦੀ ਮਰਜ਼ਾਦਾ ਦਾ ਨਾਮ ਦੇ ਰਹੇ ਹਨ। ਇਸ ਵਿੱਚ ਐਂਗਰੇਜ਼ ਦੀਆਂ ਨਹਿਰਾਂ ਦਾ ਬਾਈਕਾਟ ਵੀ ਇਕ ਵੱਡਾ ਕਾਰਨ ਸੀ। ਐਂਗਰੇਜ਼ੀ ਵਿਦਿਆ ਦਾ ਬਾਈਕਾਟ ਵੀ ਹੀ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ ਸਗੋਂ ਗੁਰਮੁਖੀ ਅੱਖਰ ਪੜ੍ਹਾਉਣੇ ਹੋਸ ਆਉਂਦੇ ਨਾਲ ਦਾ ਹੁਕਮ ਆਪਣੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਦਿਤਾ। ਇਹ ਵਿਕਟੋਰੀਅਨ ਫਿਲਾਸਫਰ Sir James Mills ਦੇ ਇਸ ਕਥਨ ਦਾ ਜ਼ੁਆਬ ਸੀ No. need to convert any body's religion change their mother tongue ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਮਾਤ-ਭਾਸ਼ਾ ਗੁਰਮੁਖੀ ਪੰਜਾਬੀ ਨੂੰ ਸਿਖਣਾ ਆਪਣੇ ਸਿੱਖਾਂ ਲਈ ਜ਼ਰੂਰੀ ਕਰ ਦਿਤਾ। ਬਾਹਮਣਾਂ ਦੇ ਜੂਲੇ ਹੇਠੋਂ ਆਪਣੇ ਪੈਰੋਕਾਰਾਂ ਨੂੰ ਕਢ ਕੇ ਅਨੰਦ ਬਾਰਜ ਦੀ ਰਸਮ ਚਲਾਈ। ਹਰ ਜੋਤੀ ਨੂੰ ਗੁਰਮੁਖੀ ਅੱਖਰ ਆਉਣੇ ਅਤੇ ਗੁਰਬਾਣੀ ਦਾ ਪਾਠ ਆਉਣਾ ਜ਼ਰੂਰੀ ਬਰ ਦਿਤਾ। ਕਾਰਲ ਮਾਰਕਸ ਕੁੜੀਆਂ ਮਾਰਨ ਦੀ ਗੱਲ ਕਰਦਾ ਹੈ ਐਂਗਰੇਜ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ੧੮੬੮ ਵਿੱਚ ਕੁੜੀਆਂ ਨੂੰ ਮਾਰਨ ਵਿਰੁਧ ਕਾਨੂੰਨ ਪਾਸ ਕਰਦੀ ਹੈ ਪ੍ਰੰਤੂ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਐਂਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਐਮਿਤ ਛਕਾ ਕੇ ੧੮੬੩ ਵਿੱਚ ਅਨੰਦ ਬਾਰਜ ਦੀ ਮਰਜ਼ਾਦਾ ਤੋਰ ਦਿਤਾ ਸਮਾਜਿਕ ਸੁਧਾਰ ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਵਿੱਚ ਵੇਰ ਸਮਾਂ ਪਹਿਲਾ ਹੀ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿਤੇ ਸਨ। ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਸਮੇਂ ਵੀ ਐਂਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਉਹ ਦਰਜਾ ਨਹੀਂ ਸੀ ਮਿਲਿਆ ਜੋ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਵਿੱਚ ਦਿਤਾ। ਕੁੜੀ ਮਾਰ, ਨੜੀ ਮਾਰ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਨਹੀਂ ਰਖਣੇ। ਇਸ ਇਤਿਹਾਸਕ ਹੁਕਮਨਾਮੇ ਨੂੰ ਦਿੱਤਾ ਨਾਲ ਲਾਗੂ ਕਰ ਦਿਤਾ। ਪੰਚਾਇਤੀ ਰਾਜ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ ਕਰਨ ਲਈ ਬਾਈ ਸੂਬਿਆਂ ਦੀ ਸਥਾਪਨਾ ਕੀਤੀ ਸਥਾਨਕ ਸੰਗਤ ਆਪਣੇ ਲੜਾਈ ਝਗੜਿਆਂ ਦੇ ਫੈਸਲੇ ਸੂਬਿਆਂ ਦੀ ਮੱਦਦ ਨਾਲ ਹੀ ਕਰ ਲੈਂਦੇ ਸਨ ਅਤੇ ਐਂਗਰੇਜ਼ ਦੀਆਂ ਅਦਾਲਤਾਂ ਕਚਹਿਰੀਆਂ ਦਾ ਪੂਰਨ-ਅਮਲੀ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ਬਾਈਕਾਟ ਕੀਤਾ ਜਾਂਦਾ ਸੀ। ਐਂਗਰੇਜ਼ ਦੀਆਂ ਚਲਾਈਆਂ ਰੇਲਾਂ, ਭਾਕ-ਤਾਰ ਆਦਿ ਦਾ ਪੂਰਨ ਬਾਈਕਾਟ ਕਰਕੇ ਇਕ ਪੂਰਨ ਸ਼ਾਤ ਅਤੇ ਅਸਹਿਯੋਗ ਅੰਦੋਲਨ ਐਂਗਰੇਜ਼ੀ ਸਾਮਰਾਜ ਵਿਰੁਧ ਅਰੰਭਿਆ ਹੋਇਆ ਸੀ। ੧੮੫੩ ਈ. ਵਿੱਚ ਅੱਜ ਦੇ ਹਰਿਆਣੇ ਦੇ ਇਲਾਕੇ ਵਿੱਚ ਇਕ ਕਿਸਾਨ ਅੰਦੋਲਨ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋਇਆ ਸੀ ਜਿਸ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ੧੮੫੭ ਵਿੱਚ ਸੋਧ ਦੇ ਕੇ, ਸੰਗਠਤ ਕਰਕੇ, ਕੂਕਾ ਅੰਦੋਲਨ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ਸਿੱਖ-ਪੂਰਬ ਧਰਮ ਉਪਰ ਪੱਛਮੀ ਧਰਮ ਤੇ ਸਾਮਰਾਜ ਦੇ ਹਮਲੇ ਨੂੰ ਪਛਾੜਨ ਦਾ ਯਤਨ ਅਰੰਭਿਆ ਜਿਸ ਨੂੰ (ਕਾਰਲ ਮਾਰਕਸ ਲੈਨਿਨ-ਸਟਾਲਿਨ ਨੇ ਰੂਸ ਵਿੱਚ) ਮਹਾਤਮਾ ਗਾਂਧੀ ਨੇ ੨੦ ਵੀਂ ਸਦੀ ਵਿੱਚ ਉਹਨਾਂ ਲੀਹਾਂ ਤੇ ਚਲ ਕੇ ਭਾਰਤ ਦੀ ਅਜ਼ਾਦੀ ਹਾਸਲ ਕੀਤੀ। ■

ਚਿੱਤਰਕਾਰੀ ਵਿੱਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਅਕਸ

॥ ਦੇਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਗਿੱਲ (ਜੀਆ ਨੱਥਾ) ॥

ਉਸ ਸਮੇਂ ਹੀ ਸਾਡੇ ਇਸ ਲੇਖ ਦੇ ਨਾਇਕ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਹਿੰਦੋਸਤਾਨ ਦੇ ਮੋਢੇ ਤੇ ਉੱਤਰੇ ਜਿਹਨਾਂ ਦੀ ਮਿਕਨਾਤੀਸੀ ਖਿੱਚ ਤੇ ਅਨੋਖੀ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਨੇ ਹਿੰਦੋਸਤਾਨੀਆਂ ਦੀ ਕਾਇਆ ਕਲਪ ਕਰ ਦਿਤੀ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਜੀਵਿਤ ਦੀ ਜਾਰ ਦੱਸੀ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਬਾਰੇ ਅਨੇਕ ਚਿੱਤਰਕਾਰਾਂ ਨੇ ਚਿੱਤਰ ਤਿਆਰ ਕੀਤੇ।

ਚਿੱਤਰ ਬਲਾ, ਇਨਸਾਨ ਦੇ ਹੋਸ਼ ਸੰਤਾਲਣ ਨਾਲ ਹੀ ਪ੍ਰਗਟ ਹੋਈ, ਇਸਦੇ ਇਤਿਹਾਸ ਦੀ ਹੱਦ ਬਹੁਤ ਪੁਰਾਤਨ ਹੈ, ਏਨੀ ਪੁਰਾਤਨ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਬਾਰੇ ਇਨਸਾਨ ਨੂੰ ਵੀ ਗਿਆਨ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਸਮੇਂ ਦੇ ਬਦਲਣ ਨਾਲ ਇਸਦੀ ਹੱਦ ਵੀ ਬਦਲਦੀ ਰਹੀ, ਕਦੇ ਇਸਨੇ ਰਾਜਿਆਂ ਮਹਾਰਾਜਿਆਂ ਦੀ ਸਰਪ੍ਰਸਤੀ ਹਾਸਲ ਕੀਤੀ ਅਤੇ ਕਦੇ ਰਾਜਿਆਂ ਮਹਾਰਾਜਿਆਂ ਨੇ ਇਸਨੂੰ ਖਤਮ ਕਰਨ ਦੀ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਵੀ ਕੀਤੀ। ਚਾਹੇ ਕਈਆਂ ਅਨੁਸਾਰ ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਵਿਚ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਦੇ ਚਿੱਤਰ ਬਣਾਉਣੇ ਅਤੇ ਮੌਢੇ ਟੇਕ ਕੇ ਪੂਜਾ ਕਰਨੀ ਵਿਵਰਜਤ ਹੈ, ਫਿਰ ਵੀ ਚਿੱਤਰ ਗੁਰੂ ਕਾਲ ਤੋਂ ਬਣਦੇ ਆ ਰਹੇ ਹਨ ਅਤੇ ਇਹਨਾਂ ਦੀ ਪੂਜਾ ਵੀ ਹੁੰਦੀ ਰਹੀ ਹੈ।

ਇਤਿਹਾਸ ਗਵਾਹ ਹੈ ਕਿ ਜਦੋਂ ਗੁਰੂ ਤੇਗ਼ ਬਹਾਦਰ ਜੀ ਅਸਾਮ ਦੇ ਪ੍ਰਚਾਰ ਦੌਰੇ ਤੇ ਸਨ ਤਾਂ ਇਕ ਮੁਸੱਵਰ ਨੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਹਾਜ਼ਰੀ ਵਿਚ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਤਸਵੀਰ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀ ਸੀ ਜੋ ਅੱਜ ਕੱਲ੍ਹ ਵਾਕੇ ਵਿਚ ਸੁਰੱਖਿਅਤ ਹੈ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੀ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸਮਕਾਲੀ ਚਿੱਤਰ ਥਾਂ ਥਾਂ ਸੁਰੱਖਿਅਤ ਪਏ ਹਨ। ਜੇ ਬਾਬਰ ਅਕਬਰ ਬਾਦਸ਼ਾਹ ਨੇ ਚਿੱਤਰਕਾਰੀ ਦੀ ਸਰਪ੍ਰਸਤੀ ਕੀਤੀ ਤਾਂ ਔਰੰਗਜ਼ੇਬ ਬਾਦਸ਼ਾਹ ਨੇ ਇਸਨੂੰ ਨੋਸਤ ਨਾਬੂਦ ਕਰਨ ਵਿਚ ਕੋਈ ਕਸਰ ਨਾ ਛੱਡੀ ਪਰੰਤੂ ਫਿਰ ਵੀ ਪੰਜਾਬ ਦੀਆਂ ਪਹਾੜੀ ਰਿਆਸਤਾਂ ਵਿਚ ਗੁਲੇਰ ਸੈਲੀ ਨਾਮ ਹੇਠ ਚਿੱਤਰਕਾਰੀ ਦੀ ਇਕ ਵੱਖਰੀ ਸੈਲੀ ਦਾ ਵਿਕਾਸ ਹੁੰਦਾ ਰਿਹਾ ਜੋ ਰਾਜਸਥਾਨੀ ਸੈਲੀ ਅਤੇ ਮੁਗਲ ਸਕੂਲ ਆਫ ਆਰਟ ਤੋਂ ਵੱਖਰੇ ਅੰਦਾਜ਼ ਵਿਚ ਹੋਂਦ ਵਿਚ ਆਈ ਸੀ।

ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੀ ਚੜ੍ਹਤ ਤੇ ਕੁਝ ਸਾਲ ਪਹਿਲਾਂ ਕਾਂਗੜਾ ਰਿਆਸਤ ਵਿਚ ਇਕ ਨਿਵੇਕਲੀ ਚਿੱਤਰਕਾਰੀ ਦੀ ਸੈਲੀ ਦਾ ਵਿਕਾਸ ਹੋਇਆ ਜਿਸਨੂੰ ਇਤਿਹਾਸ ਵਿਚ ਕਾਂਗੜਾ ਸੈਲੀ ਨਾਮ ਹੇਠ ਯਾਦ ਕੀਤਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਸੈਲੀ ਵਿਚ ਚਿੱਤਰ ਦੇ ਨਾਇਕ ਦਾ ਲੰਮਾ ਕੱਟ,

ਪਤਲਾ ਤਿੱਖਾ ਨੱਕ ਤੇਤੇ ਦੀ ਚੁੰਝ ਜਿਹਾ ਪਤਲਾ ਲੱਕ ਅਤੇ ਲੰਮੀਆਂ ਬਾਹਾਂ ਆਦਿਕ ਚਿੱਤਰੇ ਜਾਂਦੇ ਸਨ। ਇਸਦਾ ਪ੍ਰਭਾਵ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਕੂਲ ਆਫ ਆਰਟ ਤੇ ਵੀ ਪਿਆ ਹੈ ਜਿਸ ਬਾਰੇ ਅਜੇ ਤਕ ਕਿਸੇ ਵਿਦਵਾਨ ਨੇ ਬਲਮ ਨਹੀਂ ਚੁੱਕੀ, ਅਜੇ ਤਕ ਕੋਈ ਖੋਜ ਨਹੀਂ ਹੋਈ। ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੇ ਉਭਾਰ ਨਾਲ ਲਾਹੌਰ ਵਿਚ ਸਿੱਖ ਸਕੂਲ ਆਫ ਆਰਟ ਹੋਂਦ ਵਿਚ ਆਇਆ। ਕਾਂਗੜਾ ਪਹਾੜੀ ਰਿਆਸਤ ਦੇ ਰਾਜੇ ਸੰਸਾਰ ਚੰਦ ਦੀ ਮ੍ਰਿਤੁ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਪਹਾੜੀ ਚਿੱਤਰਕਾਰ ਰੋਜ਼ਗਾਰ ਦੀ ਭਾਲ ਵਿਚ ਲਾਹੌਰ ਆ ਗਏ ਅਤੇ ਮੁਸਵਰ ਕਾਂਗੜੀ ਸੈਲੀ ਦੀ ਨੁਹਾਰ ਨੂੰ ਸਿੱਖ ਸਕੂਲ ਆਫ ਆਰਟ ਦੇ ਨਾਮ ਹੇਠ ਬਦਲਵੇਂ ਰੂਪ ਵਿਚ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਅਤੇ ਸਿੱਖ ਸਰਦਾਰਾਂ ਦੇ ਚਿੱਤਰ ਬਣਾਉਣ ਲਗੇ।

੧੮੪੯ ਈਸਵੀ ਵਿੱਚ ਖਾਲਸਾ ਰਾਜ, ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੀ ਝਲੀ ਪੈ ਗਿਆ ਅਤੇ ਅਨੇਕ ਸਿੱਖ ਸਰਦਾਰ ਜੋ ਕੱਲ੍ਹ ਖਾਲਸਾ ਰਾਜ ਦੇ ਹਿੱਤਸੀ ਸਨ, ਅੱਜ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੇ ਗੁਣ ਗਾਉਣ ਲੱਗੇ। ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੇ ਪੰਜਾਬ ਆਉਣ ਨਾਲ ਅਨੇਕ ਯੂਰਪੀਅਨ ਚਿੱਤਰਕਾਰ ਪੰਜਾਬ ਆਏ ਜਿਵੇਂ ਈਮਾਲ ਈਡਨ (੧੮੩੮ ਈਸਵੀ) ਬੈਰਨ ਚਾਰਲਸ ਹਿਊਮਨ (ਅਸਟਰੀਆ), ਵੀਰਨ (ਅੰਗਰੇਜ਼ ਜੀਓਗਰਾਫਰ), ਜਰਮਨ ਕਲਾਕਾਰ ਵੈਨ ਔਰਲਿਚ (੧੮੪੪ ਈਸਵੀ), ਸੀ.ਐਮ. ਹਾਰਡਿੰਗ (੧੮੪੯ ਈਸਵੀ), ਅਤੇ ਵਿਲੀਅਮ ਕਾਰਪੇਟਰ ਆਦਿਕ ਦੇ ਨਾਮ ਜ਼ਿਕਰਯੋਗ ਹਨ ਜਿਹਨਾਂ ਨੇ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਦੇ ਚਿੱਤਰਾਂ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਸ੍ਰੀ ਹਰਿਮੰਦਰ ਸਾਹਿਬ, ਅਕਾਲ ਤਖ਼ਤ ਸਾਹਿਬ, ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਹੋਰ ਸਿੱਖ ਸਰਦਾਰਾਂ ਦੇ ਚਿੱਤਰ ਤਿਆਰ ਕੀਤੇ ਜਿਹਨਾਂ ਤੇ ਯੂਰਪੀਅਨ ਸੈਲੀ ਦਾ ਪ੍ਰਭਾਵ ਪ੍ਰਤੱਖ ਦਿਸਦਾ ਹੈ।

ਉਸ ਸਮੇਂ ਹੀ ਸਾਡੇ ਇਸ ਲੇਖ ਦੇ ਨਾਇਕ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਹਿੰਦੋਸਤਾਨ ਦੇ ਮੋਢੇ ਤੇ ਉੱਤਰੇ ਜਿਹਨਾਂ ਦੀ ਮਿਕਨਾਤੀਸੀ ਖਿੱਚ ਤੇ ਅਨੋਖੀ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਨੇ ਹਿੰਦੋਸਤਾਨੀਆਂ

ਦੀ ਕਾਇਆ ਕਲਪ ਕਰ ਦਿਤੀ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਜੀਵਿਤ ਦੀ ਜਾਚ ਦੱਸੀ। ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੀ ਸਖਸੀਅਤ ਬਾਰੇ ਅਨੇਕ ਚਿੰਤਰਕਾਰਾਂ ਨੇ ਚਿੰਤਰ ਤਿਆਰ ਕੀਤੇ ਪਰੰਤੂ ਉਹਨਾਂ ਵਿਚੋਂ ਅਨੇਕ ਖਤਮ ਹੋ ਚੁਕੇ ਹਨ। ਕਿਸੇ ਵਿਦਵਾਨ ਲਿਖਾਰੀ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਇਸ ਪੱਖ ਬਾਰੇ ਅਜੇ ਤਕ ਕੁੱਝ ਵੀ ਲਿਖਣ ਦੀ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਨਹੀਂ ਕੀਤੀ। ਕੁਝ ਸਮਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ਮੈਂ ਸੰਤ ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਮੁਸੱਵਰ ਦੀ ਚਿੰਤਰਕਾਰੀ ਬਾਰੇ ਪੁਸਤਕ 'ਰਾਮ ਵਿਯੋਗੀ ਸੰਤ ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਜੀਵਨ ਤੇ ਰਚਨਾਵਲੀ' ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਕਰਵਾਈ ਹੈ ਜੋ ਇਸ ਖੇਤਰ ਵਿਚ ਖਾਸ ਕਰਕੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਕੂਲ ਆਫ ਆਰਟ ਬਾਰੇ ਪਹਿਲੀ ਪੁਸਤਕ ਹੈ। ਅਗੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਚਿੰਤਰਕਾਰੀ ਬਾਰੇ ਸੰਖੇਪ ਵਿਵਰਣ ਦਿਤਾ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ।

ਪਿਤਾ ਮੁਕੰਦਪੁਰ ਵਾਲੀ ਤਸਵੀਰ :

ਸੰਤ ਅਜੀਤ ਸਿੰਘ ਲਾਇਲ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਅਖਬਾਰ ਵਿਚ ੨੬ ਅਗਸਤ -੧ ਸਤੰਬਰ ੧੯੯੩ ਈਸਵੀ ਦੇ ਅੰਕ ਵਿਚ 'ਦੁਰਲੱਭ ਤਸਵੀਰ ਦੀ ਪ੍ਰਾਪਤੀ' ਲੇਖ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਕਰਵਾਇਆ ਸੀ, ਜਿਸ ਅਨੁਸਾਰ ਫਗਵਾੜੇ ਤੋਂ ਨਵਾਂ ਸ਼ਹਿਰ ਜਾਂਦੀ ਸੜਕ ਦੇ ੨੦ ਵੇਂ ਕਿਲੋਮੀਟਰ ਤੋਂ ਬੰਗਾ ਤੋਂ ਇਕ ਸੜਕ ਦੱਖਣ ਦੀ ਬਾਹੀ ਵਲ ਪਿਤਾ ਮੁਕੰਦਪੁਰ (ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਜਲੰਧਰ) ਹੈ, ਜਿਥੇ ੧੮੬੭ ਈਸਵੀ ਵਿਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਚਰਨ ਪਾਏ ਸਨ। ਉਥੇ ਨਾਰਾਇਣ ਸਿੰਘ ਜੋ ਅੱਛਾ ਚਿੰਤਰਕਾਰ ਸੀ, ਕਲਾ ਦਾ ਪਾਰਖੂ ਅਤੇ ਨਕਾਸ਼ ਕਲਾ ਵਿਚ ਪ੍ਰਬੀਨ ਸੀ, ਵੀ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੇ ਵਰਸਨ ਬਰਨ ਆਇਆ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੀ ਮਿਕਨਾਤੀਸੀ ਸਖਸੀਅਤ ਨੇ ਉਸਦਾ ਮਨ ਮੋਹ ਲਿਆ।

ਉਸਨੇ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਅਗੇ ਅਰਜ਼ ਕੀਤੀ, ਉਹ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਤਸਵੀਰ ਤਿਆਰ ਕਰਨੀ ਚਾਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਨੇ ਪ੍ਰਵਾਨਗੀ ਦੇ ਦਿੱਤੀ ਤਾਂ ਉਸਨੇ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੇ ਸਨਮੁਖ ਬੈਠ ਕੇ ਤਸਵੀਰ ਬਣਾਈ ਤੇ ਸੰਭਾਲ ਕੇ ਰੱਖ ਲਈ, ਫਿਰ ਜੋ ੧੯੯੩ ਈਸਵੀ ਵਿੱਚ ਛਪੇ ਲੇਖ ਅਨੁਸਾਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਭੇਟ ਕੀਤੀ ਗਈ। ਇਹ ਤਸਵੀਰ ਰੰਗੀਨ ਹੈ ਪਰੰਤੂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਵਿਚ ਬਲੈਕ ਐਂਡ ਵਾਈਟ ਰੂਪ ਵਿਚ ਛਪੀ ਹੈ, ਕਿੰਨਾ ਚੰਗਾ ਹੋਵੇ ਜੋ ਇਹ ਤਸਵੀਰ ਅਪਣੇ ਅਸਲ ਰੂਪ ਵਿਚ ਰੰਗੀਨ ਮੁੜ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਕਰ ਦਿਤੀ ਜਾਵੇ।

ਤਸਵੀਰ ਵਿਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਇਕ ਬਾਰਾਂਦਰੀ ਦੇ ਵਿਹੜੇ ਵਿਚ ਤਖਤ ਤੇ ਬੈਠੇ ਹਨ, ਪਿਛੇ ਗੱਦੀ ਲਗਾਈ ਗਈ ਹੈ। ਇਕ ਹਜ਼ੂਰੀ ਸਿਖ ਖੜਾ ਹੈ ਕੇ ਚੋਰ ਦੀ ਸੇਵਾ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਅਗੇ ਇਕ ਸਿਖ ਹੱਥ ਜੋੜ ਕੇ ਬੈਠਾ ਬਖਸ਼ਿਸ਼ ਮੰਗ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਸ਼ਾਇਦ ਇਹ ਸਿੱਖ ਨਾਰਾਇਣ ਸਿੰਘ ਚਿੰਤਰਕਾਰ ਆਪ ਹੀ ਹੋਵੇ। ਇਹ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੀ ਸਮਕਾਲੀ ਤਸਵੀਰ ਹੈ, ਇਸਦੀ ਇਕ ਕਾਪੀ ਮੈਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਅਖਬਾਰ ਦੇ ਦਫਤਰ ਦਿੱਲੀ ਵਿਖੇ ਦੇਖਣ ਦਾ ਮੌਕਾ ਮਿਲਿਆ ਸੀ, ਤਸਵੀਰ ਵਿਚ ਕਾਂਗੜਾ ਸੈਲੀ ਪ੍ਰਧਾਨ ਹੈ ਜੋ ਸਾਂਝਣ ਯੋਗ ਤਸਵੀਰ ਹੈ।

ਵਜ਼ੀਰ ਅਲੀ ਚਿੰਤਰਕਾਰ :

ਵਜ਼ੀਰ ਅਲੀ ਚਿੰਤਰਕਾਰ ਮੁਸਲਮਾਨ ਸੀ ਜੋ ਲੁਧਿਆਣੇ ਦਾ ਨਿਵਾਸੀ ਸੀ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਸਮਕਾਲੀ ਸੀ। ਉਸਦੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੇ ਅਪਾਰ ਸ਼ਰਧਾ ਸੀ,

ਉਹ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੇ ਦਰਸ਼ਨ ਕਰਨ ਆਇਆ ਕਰਦਾ ਸੀ। ਉਸਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਤਸਵੀਰ ਚੀਨੀ ਘੋੜੀ ਤੇ ਸਵਾਰ ਹੋਇਆ ਵਾਲੀ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀ, ਅੱਗੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਵਾਲੇ ਛੇ ਸ਼ਹੀਦ ਪੈਦਲ ਸ੍ਰ ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਲਹਿਣਾ ਸਿੰਘ, ਸ੍ਰ ਮਿਤ ਸਿੰਘ ਸਕਰੋਦੀ, ਸ੍ਰ ਅਨੂਪ ਸਿੰਘ ਸਕਰੋਦੀ, ਸ੍ਰ ਨੰਦ ਸਿੰਘ ਹੰਡਿਆਇਆ ਆਦਿਕ ਅੱਗੇ ਸਲੇਤਰ ਕੁਕੀ, ਹੱਥਾਂ ਵਿਚ ਮਾਲਾ ਪਕੜੀਆਂ ਹਨ, ਚਲ ਰਹੇ ਹਨ। ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੇ ਪਿਛੇ ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਤੇ ਸੂਬਾ ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਘੋੜਿਆਂ ਤੇ ਸਵਾਰ ਹਨ। ਇਸ ਤਸਵੀਰ ਵਿਚ ਲਾਹੌਰ ਵਿਚ ਸਥਾਪਤ ਸਿੱਖ ਆਰਟ ਅਤੇ ਕਾਂਗੜਾ ਸੈਲੀ ਦੋਹਾਂ ਦੀ ਝਲਕ ਮੌਜੂਦ ਹੈ। ਸੰਤ ਇੰਦਰ ਸਿੰਘ ਚੱਕਰਵਰਤੀ ਅਨੁਸਾਰ ਇਹ ਤਸਵੀਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਤੋਸ਼ਾਖਾਨੇ ਵਿਚ ਮੌਜੂਦ ਸੀ। ਇਹ ਪਹਿਲੀ ਵਾਰ ੨੨ ਮਾਘ ੧੯੮੬ ਬਿਕਰਮੀ (੧੯੩੦ ਈਸਵੀ) ਦੇ ਬਸੰਤ ਅੰਕ ਵਿਚ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਹੋਈ ਸੀ। ਉਸ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ੧੯੮੫ ਈਸਵੀ ਵਿਚ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਪੁਸਤਕ ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਤਿਹਾਸ ਲੇਖਕ ਸ੍ਰ ਨਾਹਰ ਸਿੰਘ ਵਿਚ ਸ਼ਾਮਲ ਕੀਤੀ ਗਈ ਸੀ।

ਜਸਵੰਤ ਸਿੰਘ ਚਿੰਤਰਕਾਰ :

ਭਾਈ ਜਸਵੰਤ ਸਿੰਘ ਚਿੰਤਰਕਾਰ ਸ੍ਰ ਕਿਰਪਾਲ ਸਿੰਘ ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ ਵਾਲਿਆਂ ਦਾ ਪੁੱਤਰ ਸੀ ਜੋ ਯੁਵਾ ਅਵਸਥਾ ਵਿਚ ਹੀ ਪੁਲੇਕ ਰਾਮਨ ਬਰ ਗਿਆ ਸੀ। ਉਸਨੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਪੇਸ਼ ਲਈ ਪਹਿਲੀ ਵਾਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸਮੇਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਤਸਵੀਰ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀ ਸੀ ਜਿਸ ਵਿਚ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੇ ਦਾੜ੍ਹੇ ਦੀ ਨੁਹਾਰ ਕਾਂਗੜਾ ਸੈਲੀ ਵਿਚ ਚਿਤਰੀ ਹੋਈ ਹੈ। ਪਰੰਤੂ ਸੀਸ ਉਪਰ ਕੁਲਮੁਖੀ ਦਸਤਾਰਾ ਸਜਾਇਆ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਪਹਿਲੀ ਵਾਰ ਇਹ ਤਸਵੀਰ ੧੯੩੦ ਈਸਵੀ ਦੇ ਬਸੰਤ ਅੰਕ ਵਿਚ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਹੋਈ ਸੀ। ਇਹ ਤਸਵੀਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਤਿਹਾਸ ਲੇਖਕ ਸੰਤ ਇੰਦਰ ਸਿੰਘ ਚੱਕਰਵਰਤੀ ਵਿਚ ਵੀ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਹੋਈ ਸੀ। ਇਸ ਤਸਵੀਰ ਦਾ ਕੋਈ ਦੂਸਰਾ ਰੂਪ ਅਜੇ ਤਕ ਦੇਖਣ ਨੂੰ ਨਹੀਂ ਮਿਲਿਆ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਇਕ ਹੋਰ ਸਮਕਾਲੀ ਤਸਵੀਰ :

ਇਹ ਤਸਵੀਰ ਕਿਸ ਨੇ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀ, ਇਸ ਬਾਰੇ ਕੋਈ ਗਿਆਨ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਸੰਤ ਇੰਦਰ ਸਿੰਘ ਚੱਕਰਵਰਤੀ ਅਨੁਸਾਰ ਲਾਹੌਰ ਦੇ ਪ੍ਰਸਿਧ ਪੇਜਾਬੀ ਲੇਖਕ ਸ ਅਰੂੜ ਸਿੰਘ ਦੇ ਦਾਦਾ ਜੀ ਨੇ ਤਿਆਰ ਕਰਵਾਈ ਸੀ ਜੋ ਅਰੂੜ ਸਿੰਘ ਕੋਲ ਸੁਰੱਖਿਅਤ ਸੀ। ਇਹ ਤਸਵੀਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਹਜ਼ੂਰੀ ਵਿਚ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀ ਗਈ ਜੀ ਜੋ ਪਹਿਲੀ ਵਾਰ ੧੯੩੦ ਈਸਵੀ ਦੇ ਬਸੰਤ ਅੰਕ ਵਿਚ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਹੋਈ ਸੀ, ਜਿਸਦਾ ਕਾਪੀ ਰਾਈਟ ਹੀਰਾ ਕੰਪਨੀ ਲਾਹੌਰ ਕੋਲ ਸੀ। ਤਸਵੀਰ ਵਿਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਸ੍ਰੀ ਆਦਿ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਛੋਟੇ ਆਕਾਰ ਵਾਲੀ ਬੀੜ ਦਾ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਕੀਤਾ ਹੋਇਆ ਹੈ, ਉਪਰ ਚੰਦੋਆ ਲਗਾਇਆ ਹੋਇਆ, ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੇ ਪਿਛੇ ਹਜ਼ੂਰੀ ਸੇਵਕ ਚੋਰ ਦੀ ਸੇਵਾ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਫਰਸ਼ ਉਪਰ ਲਾਲ ਰੰਗ ਦਾ ਕਾਲੀਨ ਵਿਛਾਇਆ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੀ ਹਜ਼ੂਰੀ ਵਿਚ ੧੫ ਸਿੱਖ ਬੈਠੇ ਬਖਸ਼ਿਸ਼ ਦੀ ਮੰਗ ਹੱਥ ਜੋੜ

ਕੇ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ, ਜਿਹਨਾ ਵਿਚੋਂ ੫ ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਬਸੰਤੀ ਰੰਗ ਦੇ ਕੱਪੜੇ ਪਹਿਨੇ ਹੋਏ ਹਨ, ਇਕ ਨਿਹੰਗ ਸਿੰਘ ਨੀਲੇ ਰੰਗ ਦੇ ਬਸਤਰਾਂ ਵਿਚ ਸਿਰ ਤੇ ਦੁਮਾਲਾ ਸਜਾਈ ਬੈਠਾ ਹੈ, ਪਿਛੇ ਕਾਂਗੜਾ ਜੈਲੀ ਵਾਲੇ ਚਿੱਤਰਾਂ ਵਾਂਗ ਮਹੱਲ ਨੁਮਾ ਬਿਲਡਿੰਗ ਨਜ਼ਰ ਆ ਰਹੀ ਹੈ। ਇਹ ਤਸਵੀਰ ਵੀ ਸਾਡਾਯੋਗ ਸੁਗਾਤ ਹੈ।

ਬ੍ਰਿਜ ਲਾਲ ਚਿੱਤਰਕਾਰ :

ਬ੍ਰਿਜ ਲਾਲ ਚਿੱਤਰਕਾਰ ਕਿਥੇ ਦਾ ਰਹਿਣ ਵਾਲਾ ਸੀ? ਇਸ ਬਾਰੇ ਕਿਤੇ ਵੀ ਵੇਰਵਾ ਨਹੀਂ ਮਿਲਦਾ ਪ੍ਰੰਤੂ ਉਸਨੇ ਅਨੇਕ ਚਿੱਤਰ ਚਿੱਤਰੇ ਸਨ ਜਿਹਨਾਂ ਵਿਚੋਂ ਕੁਝ ਨਾਮਧਾਰੀ ਪੰਥ ਨਾਲ ਵੀ ਸੰਬੰਧਿਤ ਸਨ ਜੋ ਅਜ ਸਮੇਂ ਦੀ ਬੁੱਕਲ ਵਿਚ ਗੁੰਮ ਹੋ ਚੁਕੇ ਹਨ। ਸਿਰਫ਼ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਦੋ ਚਿੱਤਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਾਹਿਤ ਵਿਚ ਸੰਭਾਲੇ ਪਏ ਹਨ। ਪਹਿਲਾ ਚਿੱਤਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਅਖਬਾਰ ਦੇ ਬਸੰਤ ਅੰਕ ੧੯੩੦ ਈਸਵੀ (੨੨ ਮਾਘ ੧੯੮੬ ਬਿਕਰਮੀ) ਦਾ ਟਾਈਟਲ ਹੈ ਜਿਸ ਵਿਚ ਕੁਦਰਤ ਚਿੱਤਰਣ ਬੜੇ ਕਲਾਤਮਕ ਢੰਗ ਨਾਲ ਪੇਸ਼ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਐਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲਾ ਹੋ ਗਿਆ, ਮੇਰੇ ਪੈਲਾਂ ਪਾ ਰਹੇ ਹਨ, ਚਾਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘ ਨਾਮ ਸਿਮਰਨ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ, ਸੂਰਜ ਦੀ ਟਿੱਕੀ ਦੂਰ ਪਹਾੜਾਂ ਵਿਚੋਂ ਸਿਰ ਉਥਾ ਕਰਦੀ ਦਿਸ ਰਹੀ ਹੈ। ਸੰਤਾਂ ਦੇ ਨੇੜੇ ਹੀ ਝੀਲ ਵਿਚ ਗਾਵਾਂ, ਸ਼ੇਰ, ਹਿਕਨ, ਖਰਗੋਸ਼, ਰਿਫ਼, ਸ਼ੇਰ ਅਤੇ ਹੋਰ ਜੰਗਲੀ ਜਾਨਵਰ ਇਕੱਠੇ ਠੰਡਾ ਪਾਣੀ ਪੀ ਰਹੇ ਹਨ। ਇਸ ਵਿਚ ਕਾਂਗੜਾ ਤੇ ਗੁਲੇਰ ਸੈਲੀ ਦਾ ਅਭਾਵ ਹੈ। ਇਹ ਚਿੱਤਰ ਲਾਹੌਰ ਸਕੂਲ ਆਫ਼ ਆਰਟ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਿਤ ਹੈ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਝਲਕਾਰਾ ਸਾਫ਼ ਦਿਖਾਈ ਦਿੰਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਤਸਵੀਰ ਐਕਸ ਸਟੂਡੀਓ ਲਾਹੌਰ ਵਿਚ ਤਿਆਰ ਹੋਈ ਅਤੇ ਹਾਫ਼ ਟੇਨ ਪਰੈਸ ਲਾਹੌਰ ਵਿਚ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਹੋਈ ਸੀ।

ਇਸ ਚਿੱਤਰਕਾਰ ਦੀ ਦੂਜੀ ਤਸਵੀਰ ਬਾਰਾਂ ਪਾਤਸ਼ਾਹੀਆਂ ਦੀ ਹੈ। ਇਹ ਚਿੱਤਰ ਨਿਰੋਲ ਗੁਰਮਤਿ ਆਰਟ ਜੋ ਲਲਾਪਗ ਲਾਹੌਰ ਸਕੂਲ ਆਫ਼ ਆਰਟ ਦੇ ਨੇੜੇ ਹੈ, ਬੜੀ ਪ੍ਰਯੋਗਸ਼ੀਲ ਨਾਲ ਚਿੱਤਰਿਆ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਕੋਕਾ ਕੋਲਾ ਰੰਗ ਦੇ ਆਸਟ ਜੋ ਨੀਲੇ, ਲਾਲ ਰੰਗ ਦੇ ਖਾਰਡਰ ਵਾਲਾ ਹੈ, ਉਪਰ ਚੌਕੜਾ ਲਗਾ ਕੇ ਬੈਠੇ ਦਿਖਾਏ ਹਨ, ਸਰੀਰ ਭਾਰਾ, ਦਾੜ੍ਹਾ ਭਰਵਾਂ ਅਤੇ ਚਿਹਰਾ ਸੁੰਦਰ ਤੇ ਭਾਰਾ ਚਿੱਤਰਿਆ ਹੈ। ਆਪ ਜੀ ਕੋਲ ਗਤਵਾਂ ਅਤੇ ਖੜਾਵਾਂ ਵੀ ਚਿੱਤਰੇ ਹਨ। ਚਿੱਤਰਕਾਰ ਨੇ ਕੁਦਰਤ- ਚਿੱਤਰਣ ਬਾਖ਼ੂਬੀ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਸੀਸ ਉਪਰ ਗਿਆਰਾਂ ਪਾਤਸ਼ਾਹੀਆਂ ਦੇ ਚਿੱਤਰ ਬਣਾਏ ਹਨ, ਜਿਹਨਾਂ ਵਿਚੋਂ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸੀਸ ਉਪਰ ਵੁਲ ਬਰਸਾ ਰਹੇ ਹਨ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਚਿੱਟੇ ਬਸਤਰ ਦਿਖਾਏ ਹਨ। ਗੁਰੂ ਹਰਿ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਨੇ ਹਰੇ ਰੰਗ ਦੇ ਬਸਤਰ ਅਤੇ ਬਸੰਤੀ ਦਸਤਾਰ ਸਜਾਈ ਹੈ, ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਦਾਸ ਜੀ ਦੇ ਬਸਤਰ ਗੋਰੂਏ ਰੰਗ ਦੇ ਹਨ, ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਦੇ ਫਿਕੇ ਗੋਰੂਏ ਰੰਗ ਦੇ ਬਸਤਰ ਅਤੇ ਬਸੰਤੀ ਦਸਤਾਰ ਸਜਾਈ ਹੋਈ ਹੈ। ਹੋਰ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਨੇ ਬਸੰਤੀ ਰੰਗ ਦੇ ਬਸਤਰ ਪਹਿਨੇ ਹੋਏ ਹਨ। ਇਹ ਤਸਵੀਰ ਸਾਡਾਯੋਗ ਯੋਗ ਕ੍ਰਿਤ ਹੈ, ਇਸਨੂੰ ਭਾਈ ਧਿਆਨ ਸਿੰਘ ਪੱਥਰਾਂ ਵਾਲਿਆਂ ਲਾਹੌਰ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਨੂੰ ਭੇਟ ਕੀਤਾ ਸੀ। ਇਹ ਤਸਵੀਰ ਕਲੱਕਤਾ ਆਰਟ ਪ੍ਰਿੰਟਿੰਗ ਵਰਕਸ ਲਾਹੌਰ ਵਿਚ ਪ੍ਰਿੰਟ ਹੋਈ ਸੀ।

ਤਿਰਲੋਕ ਸਿੰਘ ਚਿੱਤਰਕਾਰ :

ਮਾਲਵੇ ਦੇ ਇਲਾਕੇ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਿਤ ਤਿਰਲੋਕ ਸਿੰਘ ਚਿੱਤਰਕਾਰ ਦੀ ਚਿੱਤਰਕਾਰੀ ਦੇ ਖੇਤਰ ਵਿਚ ਵੱਖਰੀ ਹੀ ਥਾਂ ਹੈ। ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਸਿੱਖ ਇਤਿਹਾਸ ਬਾਰੇ ਅਨੇਕ ਚਿੱਤਰ ਬਣਾਏ ਅਤੇ ਵੱਖ-ਵੱਖ ਸੰਸਥਾਵਾਂ ਤੋਂ ਮਾਣ ਸਨਮਾਨ ਹਾਸਲ ਕੀਤੇ। ਭਾਸ਼ਾ ਵਿਭਾਗ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਕੋਸ਼ ਅਤੇ ਹੋਰ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਨਾਂ ਲਈ ਵਿਭਾਗ ਦੀ ਲੋੜ ਅਨੁਸਾਰ ਚਿੱਤਰ ਤਿਆਰ ਕੀਤੇ, ਉਥੇ ਹੀ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਮੇਲ ਲਗਭਗ ੧੯੫੬ ਈਸਵੀ ਵਿਚ ਸੰਤ ਇੰਦਰ ਸਿੰਘ ਚੱਕਰਵਰਤੀ ਨਾਲ ਹੋਇਆ ਜਿਹਨਾਂ ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਨਾਲ ਤਿਰਲੋਕ ਸਿੰਘ ਨੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਤਿਹਾਸ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਿਤ ਕਈ ਮੌਲਿਕ ਚਿੱਤਰ ਤਿਆਰ ਕੀਤੇ ਜਿਹਨਾਂ ਦੀ ਆਪਣੀ ਹੀ ਵੱਖਰੀ ਪਛਾਣ ਹੈ। ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਬਣਾਏ ਚਿੱਤਰ ਸੰਤ ਇੰਦਰ ਸਿੰਘ ਚੱਕਰਵਰਤੀ ਰਚਿਤ ਮਹਾਂਕਾਵਿ ਮਾਲਵੇਦਰ ਵਿਚ ਛਪੇ ਸਨ। ਟਾਈਟਲ ਦੀ ਤਸਵੀਰ ਸਲਾਹੁਣ ਯੋਗ ਹੈ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਵੱਖਰੀ ਨੁਹਾਰ ਤਸਵੀਰ ਵਿਚ ਸਿਰਜੀ ਹੈ। ਸੀਸ ਉਪਰ ਇਹ ਸਬਦ "ਤਿਸ ਮਾਂਹਿ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਮਮਸੁਰਾ।। ਦੇਸ ਮਾਲਵੇ ਮਾਂਹਿ ਅਵਤਾਰਾ।। ਸੋ ਸਾਖੀ ਪਾ, ੧੦ ਗੋਲ ਚਕਰ ਦੀ ਸਕਲ ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ ਹੈ। ਸਫਾ ੧੮੪ ਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਇਕ ਨਵੇਕਲੇ ਐਦਾਜ਼ ਵਿਚ ਚਿੱਤਰੀ ਤਸਵੀਰ ਪ੍ਰਿੰਟ ਕੀਤੀ ਗਈ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਕਮੀਜ਼ ਹਰੇ ਰੰਗ ਦਾ ਹੈ ਅਤੇ ਪਜਾਮਾ ਚਿਟਾ ਹੈ ਤੇ ਸੀਸ ਉਪਰ ਚਿਟੀ ਸਿਧੀ ਦਸਤਾਰ ਤੇ ਦਸਤਾਰ ਨਾਲ ਖੇਡਾ ਸੋਡਾ ਪਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਪਿਛੇ ਲਾਲ ਰੰਗ ਦਾ ਕਮੀਜ਼ ਪਹਿਨੀ ਇਕ ਹਜ਼ੂਰੀ ਸੇਵਕ ਚੌਰ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਨੇ ਗੋਦੀ ਨਾਲ ਢੇਹ ਲਗਾਇਆ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਅੱਗੇ ਪਟਿਆਲਾ ਸਾਹੀ ਲਿਬਾਸ ਪਹਿਨੀ ਦੋ ਜਾਗੀਰਦਾਰ ਬੈਠੇ ਗੋਲਾਂ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ।

ਸਫਾ ੨੦੪ ਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਅਨੰਦਪੁਰ ਸਾਹਿਬ ਜਾਣ ਦਾ ਪ੍ਰਸੰਗ ਬੜੀ ਬਾਖ਼ੂਬੀ ਚਿੱਤਰਿਆ ਹੈ, ਐਸੀ ਤਸਵੀਰ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਚਿੱਤਰਕਾਰ ਨੇ ਅਜੇ ਤਕ ਨਹੀਂ ਚਿੱਤਰੀ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਤਖਤ ਨੁਮਾ ਕੁਰਸੀ ਤੇ ਬੈਠੇ ਹਨ, ਪਿਛੇ ਇਕ ਐਗਰੇਜ਼ ਅਫਸਰ ਅਤੇ ਅੱਗੇ ਇਕ ਮੇਮ ਹੱਥ ਜੋੜੀ ਬੈਠੀ ਦਿਖਾਈ ਹੈ। ਪਿਛੇ ਇਕ ਤੰਬੂ ਦਿਖਾਇਆ ਗਿਆ ਹੈ, ਜਿਸ ਉਪਰ ਯੂਨੀਅਨ ਜੈਕ ਦਿਖਾਇਆ ਹੈ, ਇਸਦੇ ਨਾਲ ਚੀਨੀ ਘੋੜੀ ਤੇ ਕੁਝ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘਾਂ ਨੂੰ ਚਿੱਤਰਿਆ ਹੈ। ਚਿੱਤਰਕਾਰ ਦਾ ਇਹ ਉਦਮ ਸਲਾਹੁਣਯੋਗ ਹੈ।

ਸਫਾ ੩੮੦ ਤੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਦੇ ਸਾਕੇ ਨੂੰ ਵੱਖਰੇ ਐਦਾਜ਼ ਵਿਚ ਚਿੱਤਰਿਆ ਹੈ। ਇਕੋ ਚਿੱਤਰ ਵਿਚ ਸਮੁੱਚੇ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸ ਨੂੰ ਸਮੋਅ ਲਿਆ ਹੈ। ਤੋਪਾਂ ਚਲ ਰਹੀਆਂ ਹਨ, ਸਿੰਘ ਤੂੰਬਾ ਤੂੰਬਾ ਹੋ ਕੇ ਸ਼ਹੀਦ ਹੋ ਰਹੇ ਹਨ, ਉਪਰ ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਜੀ ਨੂੰ ਜਲਾਦ ਸ਼ਹੀਦ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਤੱਤੀ ਤਵੀ ਤੇ ਬੈਠੇ ਹਨ, ਵੱਡੇ ਸਾਹਿਬਜ਼ਾਦੇ ਚਮਕੌਰ ਦੀ ਜੰਗ ਵਿਚ ਦੁਸ਼ਮਣ ਨਾਲ ਲੋਹਾ ਲੈ ਰਹੇ ਹਨ। ਸ਼ਹੀਦ ਬਿਸਨ ਸਿੰਘ ਕਾਵਨ ਦੀ ਦਾੜ੍ਹੀ ਨੂੰ ਪਕੜ ਕੇ ਖਿਚ ਰਿਹਾ ਹੈ ਅਤੇ ਇਕ ਸਿਪਾਹੀ ਬਿਸਨ ਸਿੰਘ ਵਲ ਤਲਵਾਰ ਉਲਾਰ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਸ਼ਹੀਦ ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਢੀਮਾਂ ਇੱਕਠੀਆਂ ਕਰਕੇ ਉਪਰ ਆਪ ਖੜ੍ਹਾ ਹੋ ਕੇ ਤੋਪ ਦੇ

ਬਰਾਬਰ ਹੋ ਰਿਹਾ ਚਿਤਰਿਆ ਹੈ। ਇਹ ਸਭ ਚਿੱਤਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਤਿਹਾਸ ਵਿਚ ਵੱਖਰੀ ਪਛਾਣ ਰੱਖਦੇ ਹਨ ਅਤੇ ਸਲਾਹੁਣਯੋਗ ਹਨ।

ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਮੁਸੱਵਰ :

ਰਾਮ ਵਿਯੋਗੀ ਸੰਤ ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਮੁਸੱਵਰ ਨੇ ਸਾਰੀ ਉਮਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਤਿਹਾਸ ਅਤੇ ਸਿਖ ਇਤਿਹਾਸ ਦੇ ਚਿੱਤਰ ਬਣਾਏ। ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰ ਦੇ ਬਸੰਤ ਐਕਾਂ ਦੇ ਸਮੇਂ ਸਮੇਂ ਟਾਈਟਲ ਵੀ ਚਿਤਰੇ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਚਿੱਤਰ ਤਿਆਰ ਕੀਤੇ। ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਹੋਂਦ ਨੇ ਪੰਥ ਅੰਦਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਕੂਲ ਆਵ ਆਰਟ ਦੀ ਸਥਾਪਨਾ ਕੀਤੀ ਪ੍ਰੰਤੂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਅਨੇਕ ਚਿੱਤਰ ਅੱਜ ਗੁੰਮ ਹੋ ਚੁਕੇ ਹਨ, ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਜਿਉਂਦੇ ਜੀਅ ਕਿਸੇ ਨੇ ਵੀ ਉਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਕਿਰਤਾਂ ਬਾਰੇ ਕੋਈ ਖੋਜ ਵਰਕ ਨਾ ਕੀਤਾ। ੨੦੦੦ ਈਸਵੀ ਵਿਚ ਮੈਂ ਮੁਸੱਵਰ ਜੀ ਬਾਰੇ ਵੱਡਾ ਆਕਾਰੀ ਪੁਸਤਕ 'ਰਾਮ ਵਿਯੋਗੀ ਸੰਤ ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਮੁਸੱਵਰ ਰਚਨਾ' ਤੇ ਚਿਤਰਾਵਲੀ ਤਿਆਰ ਕਰਕੇ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਕਰਵਾਈ ਸੀ ਜਿਸ ਵਿਚ ਉਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ੭੨ ਤਸਵੀਰਾਂ ਰੰਗੀਨ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਕਰਵਾਈਆਂ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਲਿਖਤਾਂ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਕਰਵਾਈਆਂ ਸਨ। ਉਹ ਭਾਗੜਾ ਸੈਲੀ ਅਤੇ ਜੀ.ਐਸ. ਸੋਹਣ ਸਿੰਘ ਦੀਆਂ ਕਲਾਕ੍ਰਿਤੀਆਂ ਤੋਂ ਪ੍ਰਭਾਵਤ ਸਨ। ਇਸ ਬਾਰੇ ਉਹਨਾਂ ਨੇ ੧੯੮੭ ਈਸਵੀ ਵਿਚ ਦੱਸਿਆ ਸੀ। ਉਹਨਾਂ ਬਾਰੇ ਮੈਂ ਪੁਸਤਕ ਵਿਚ ਭਰਪੂਰ ਚਰਚਾ ਕਰ ਚੁੱਕਾ ਹਾਂ। ਪਾਠਕ ਉਥੇ ਵੇਰਵੇ ਸਹਿਤ ਪੜ੍ਹ ਸਕਦੇ ਹਨ।

ਸੰਭਾ ਸਿੰਘ ਚਿਤਰਕਾਰ :

ਸ੍ਰੀ ਹਰਿਗੋਬਿੰਦਪੁਰ (ਜਿਲ੍ਹਾ ਗੁਰਦਾਸਪੁਰ) ਦੇ ਜੰਮਪਲ ਅਤੇ ਅੰਦਰੋਂ ਦੇ ਨਿਵਾਸੀ ਸੰਭਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਅਜ ਕੱਢ ਨਹੀਂ ਜਾਣਦਾ। ਉਹ ਜਗਤ ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਚਿੱਤਰਕਾਰ ਸਨ। ਭਾਵੇਂ ਆਰਟ ਵਰਕ ਹੋਰ ਚਿੱਤਰਕਾਰਾਂ ਦਾ ਵੀ ਬਹੁਤ ਔਂਛਾ ਹੈ ਪ੍ਰੰਤੂ ਜੇ ਪ੍ਰਸਿੱਧੀ ਸੰਭਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਮਿਲੀ, ਉਹ ਹੋਰ ਕਿਸੇ ਦੇ ਹਿੱਸੇ ਨਹੀਂ ਆਈ। ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਬਣਾਏ ਚਿੱਤਰ ਜਿਵੇਂ ਸੋਹਣੀ ਮਹੀਵਾਲ, ਮਿਰਜਾ ਸਾਹਿਬਾਂ, ਗੁਰੂ ਹਰਿਗੋਬਿੰਦ ਸਾਹਿਬ, ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦੇ ਅਨੇਕ ਚਿਤਰ ਖਾਸ ਮੌਹਤਾ ਰਖਦੇ ਹਨ। ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਚਿਤਰ ਵੀ ਬਣਾਇਆ ਸੀ ਜੋ ਅਜ ਕਲ੍ਹ ਸਿਖ ਅਜਾਇਬ ਘਰ ਦਰਬਾਰ ਸਾਹਿਬ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਵਿਖੇ ਸੁਰੱਖਿਅਤ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਚੀਨੀ ਘੋੜੀ ਤੇ ਸਵਾਰ ਹਨ ਪ੍ਰੰਤੂ ਇਹ ਚਿਤਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਪੰਥ ਨੂੰ ਪ੍ਰਵਾਨ ਨਹੀਂ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਘੋੜੀ ਦੀ ਸ਼ਕਲ ਵਿਦੇਸ਼ੀ ਘੋੜਿਆਂ ਜਿਹੀ ਬਣਾਈ ਹੈ।

ਮਹਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਆਰਟਿਸਟ :

ਸੰਤ ਮਹਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਆਰਟਿਸਟ ਦਿੱਲੀ ਵਾਲਿਆਂ ਨੇ ਅੱਜ ਨਾਮਧਾਰੀ ਪੰਥ ਵਿਚ ਸੰਤ ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਮੁਸੱਵਰ ਵਾਲੀ ਥਾਂ ਸੰਭਾਲ ਲਈ ਹੈ। ਸਵਰਗਵਾਸੀ ਪ੍ਰੀਤਮ ਸਿੰਘ ਕਵੀ ਦੀਆਂ ਬੀਤੇ ਦੀਆਂ ਪੇੜਾਂ ਅਨੁਸਾਰ ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਮੁਸੱਵਰ ਨੇ ਇਕ ਹੋਰ ਰੂਪ ਧਾਰ ਲਿਆ ਹੈ, ਮਹਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ। ਇਹ ਗੱਲ ਕਿਸੇ ਹੋਂਦ ਤੱਕ ਠੀਕ ਹੈ। ਮਹਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਕਿਰਪਾ ਸਦਕਾ ਅਨੇਕ

ਚਿੱਤਰ ਬਣਾਏ ਹਨ। ਕੁਝ ਚਿੱਤਰ ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਸੰਤ ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਮੁਸੱਵਰ ਦੇ ਨਕਲ ਕੀਤੇ ਹਨ, ਵਡੇਰੇ ਆਕਾਰ ਵਾਲੇ ਤਿਆਰ ਕੀਤੇ ਹਨ, ਕੁਝ ਇਕ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਕੋਠੀ ਦੀ ਕੰਧ ਨਾਲ ਸੀਸੇ ਦੇ ਫਰੇਮਾਂ ਵਿਚ ਜੜਤ ਆਉਂਦੇ ਜਾਂਦੇ ਸ਼ਰਧਾਲੂਆਂ ਦਾ ਮਨ ਮੋਹ ਲੈਂਦੇ ਹਨ। ਅਨੇਕ ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਮੌਲਿਕ ਚਿਤਰ ਵੀ ਬਣਾਏ ਹਨ। ਉਦਾਹਰਣ ਵਜੋਂ ਹਰੀਮੰਦਰ ਵਿਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਚਿੱਤਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਦਿੱਲੀ ਵਿਖੇ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਚਿੱਤਰ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਚਿੱਤਰ, ਮਾਤਾ ਜੀਵਨ ਕੌਰ ਜੀ ਦਾ ਚਿਤਰ ਆਦਿਕ ਮੌਲਿਕ ਚਿਤਰ ਹਨ। ਭਾਵੇਂ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸੰਤ ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਮੁਸੱਵਰ ਦਾ ਸਿਸ ਸਮਝਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਪ੍ਰੰਤੂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਚਿੱਤਰਾਂ ਵਿਚ ਮੁਸੱਵਰ ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਵਾਲੀ ਬੁਰਸ ਛੋਹ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਸੰਤ ਮਹਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੇ ਭਾਗੜਾ ਸੈਲੀ ਦਾ ਕੋਈ ਪ੍ਰਭਾਵ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਉਹ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਬੀਤਾ ਦਾਹੜਾ ਲੰਮਾ ਤਾਂ ਅਵੱਸ ਚਿਤਰਦੇ ਹਨ, ਪ੍ਰੰਤੂ ਮੁਸੱਵਰ ਜੀ ਵਾਂਗ ਤਿੱਖਾ ਨਹੀਂ ਚਿੱਤਰਦੇ। ਉਹ ਨੇਣ ਨਕਸ ਤਿੱਖੇ ਨਹੀਂ ਬਣਾਉਂਦੇ। ਉਹ ਚਿੱਤਰਕਲਾ ਦੇ ਮਾਹਰ ਹਨ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਕਿਰਪਾ ਕਰਨ ਮਹਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਹੋਰ ਬਲ ਬੁਧੀ ਦੇਹ ਅਰੰਗਤਾ ਅਤੇ ਲੰਬੀ ਆਯੁ ਬਖਸ਼ਣ, ਸਾਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਬੁਰਸ ਤੋਂ ਵੇਰ ਸਾਰੀਆਂ ਆਸ਼ਾ ਹਨ, ਉਹ ਹੋਰ ਵੀ ਕੰਮਤੀ ਚਿੱਤਰ ਤਿਆਰ ਕਰਨਗੇ।

ਹੋਰ ਚਿਤਰਕਾਰ :

ਹੋਰ ਵੀ ਅਨੇਕ ਚਿਤਰਕਾਰ ਹਨ ਜਿਹਨਾਂ ਨੇ ਸਮੇਂ-ਸਮੇਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅਤੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਮਹਾਂ ਪੁਰਸ਼ਾਂ ਬਾਰੇ ਚਿੱਤਰ ਤਿਆਰ ਕੀਤੇ ਹਨ। ਸਵਰਗਵਾਸੀ ਸੰਤ ਖੜਕ ਸਿੰਘ ਭਮਰਾ ਇੰਗਲੈਂਡ ਵਾਲੇ ਇੰਗਲੈਂਡ ਤੋਂ ਇਕ ਬਲੈਕ ਐਡ ਵਾਈਟ ਚਿੱਤਰ ਇਕ ਵਾਰ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਲਿਆਏ ਸਨ ਜੋ ਮੈਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਦਿਖਾਇਆ ਸੀ। ਉਹ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸਮਕਾਲੀ ਕਿਸੇ ਚਿਤਰਕਾਰ ਦਾ ਬਣਾਇਆ ਹੋਇਆ ਸੀ। ਵਰਤਮਾਨ ਸਮੇਂ ਨਾਭੇ ਵਾਲੇ ਗੁਰਪ੍ਰੀਤ ਸਿੰਘ ਦੇਵਰਾਣ ਦਾ ਨਾਮ ਵੀ ਚਿਤਰਕਾਰਾਂ ਵਿਚ ਸ਼ੁਮਾਰ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਜੋ ਚਿਤਰਕਾਰੀ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਮੇਲਿਆ ਦੇ ਬੈਨਰ ਵੀ ਤਿਆਰ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਸੰਤ ਸੁਰਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲੁਧਿਆਣਾ ਵਾਲਿਆਂ ਦੀ ਨਿਗਰਾਨੀ ਹੇਠ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਦੇ ਸਹੀਦੀ ਸਮਾਰਕ ਲਈ ਅਨੇਕ ਮੌਲਿਕ ਚਿਤਰ ਇਕ ਚਿਤਰਕਾਰ ਤੇ ਤਿਆਰ ਕਰਵਾਏ ਹਨ, ਜਿਹਨਾਂ ਬਾਰੇ ਲਿਖਣ ਲਈ ਇਕ ਵੱਖਰੇ ਲੇਖ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ। ਕੁਝ ਸਾਲ ਪਹਿਲਾਂ ਸੰਤ ਤਰਸੇਮ ਸਿੰਘ (ਸਾਬਕਾ ਸਕੱਤਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ) ਨੇ ਲੁਧਿਆਣੇ ਦੇ ਇਕ ਆਰਟਿਸਟ ਤੋਂ ਸੰਤ ਤਰਨ ਸਿੰਘ ਵਹਿਮੀ ਦਾ ਚਿਤਰ ਤਿਆਰ ਕਰਵਾਇਆ ਸੀ ਜੋ ਉਹ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਹਜ਼ੂਰੀ ਵਿਚ ਬੈਠੇ ਕੋਈ ਸੋਧ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ। ਚਿਤਰਕਾਰੀ ਪੱਖਾਂ ਨੂੰ ਉਜਾਗਰ ਕਰਨ ਲਈ ਹਰ ਸਾਲ ਨਾਮਧਾਰੀ ਵਿਦਿਅਕ ਜਥੇ ਦੇ ਸਮਾਗਮਾਂ ਵਿਚ ਚਿੱਤਰਕਾਰੀ ਮੁਕਾਬਲੇ ਕਰਾਏ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਲੋੜ ਹੈ ਕਿ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਕੂਲ ਆਵ ਆਰਟ ਬਾਰੇ ਕੋਈ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ੀ ਪੁਸਤਕ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀ ਜਾਵੇ ਤਾਂ ਕਿ ਉਸ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ੀ ਸਚਿੱਤਰ ਪੁਸਤਕ ਵਿਚ ਨਾਮਧਾਰੀ ਚਿੱਤਰਕਾਰੀ ਦੀ ਸੰਭਾਲ ਹੋ ਜਾਵੇ। ■

ਕਲਿਕੀ ਅਵਤਾਰ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅਤੇ ਗੁਰੂ

ਹਰਜਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਕੰਵਲ, ਕਵੈਂਟਰੀ

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਤੇ ਜਗਤ ਗੁਰੂ ਦੀ ਪਦਵੀ ਗੁਰੂ ਅੰਗਦ ਦੇਵ ਜੀ ਨੂੰ ਪ੍ਰਾਪਤ ਹੋਈ। ਇਹ ਸਿਰਫ਼ ਇਕ ਰਸਮੀ ਕਾਰਵਾਈ ਨਹੀਂ ਸੀ ਬਲਕਿ ਆਤਮਕ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦੀ ਬਖਸ਼ਿਸ਼ ਨਾਲ ਉਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ਜਗਤ ਗੁਰੂ ਦੀ ਸਮਰੱਥਾ ਪੈਦਾ ਹੋਈ।

ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਕਲਜੁਗ ਘੋਰ ਪਾਪਾਂ ਦਾ ਰਾਜ ਹੈ, ਜਿਸ ਬਾਬਤ ਗੁਰੂ ਦਸਮੇਸ਼ ਜੀ ਕਲਕੀ ਸ੍ਰੇਯਾਂ ਵਿਚ ਇਥੇ ਦਸਦੇ ਹਨ

ਕਲਜੁਗ ਰਹੇ ਅਸੰਤ ਜਗਤ ਕਵਨ ਖਿਧ ਬਾਝ ਹੈ।।

ਰੰਗੁ ਏਕਹਿ ਰੰਗ ਤਬ ਛੁਟਿਹੋ ਕਲ ਬਾਲ ਤੇ।।

ਅਰਥਾਤ- ਅਜਿਹੇ ਕਲਜੁਗ ਰਹਿਆ ਹੈ, ਜਗਤ ਇਸ ਤੋਂ ਕਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਬਚੇਗਾ ?

ਇਕ (ਨਾਮ) ਦੇ ਰੰਗ ਵਿਚ ਰੰਗੇ ਜਾਓ, ਤਦ ਕਲਜੁਗ ਦੀ ਕਲਪਨਾ ਤੋਂ ਛੁਟੇਗੇ।

ਇਸੇ ਕਲਜੁਗ ਵਿਚ ਲੋਗ ਅਧਰਮੀ ਹੋ ਕੇ ਖੁਰੇ ਰੰਮ ਕਰਨ ਤੇ ਤੁਲੇ ਹੋਏ ਹਨ ਕੋਈ ਪੁਜਾ ਨਹੀਂ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਸਭਨਾਂ ਵਿਚ ਦੂਜਾ ਭਾਉ ਵਸ ਰਿਹਾ ਹੈ

ਸਕਲ ਭੁ ਕਰਮੀ। ਜਗੁ ਭਇਓ ਅਧਰਮੀ।

ਕਹੂੰ ਨ ਪੁਜਾ। ਬਸ ਰਹੈ ਦੂਜਾ । ੧੨੬।

ਗੁਰੂ ਜੀ ਦਸਦੇ ਹਨ ਕਿ ਕਲਜੁਗ ਵਿਚ ਬਹੁਤ ਹੀ ਗੰਭੀਰ ਸਥਿਤੀ ਹੋ ਜਾਵੇਗੀ ਅਤੇ ਬਹੁਤ ਵਡੇ ਵਡੇ ਪਾਪ ਕਰਨ ਵਾਲੇ, ਮਹਾ ਮੂਰਖ ਧਰਮ ਨੂੰ ਹਾਨੀ ਪਹੁੰਚਾਉਣਗੇ, ਨਵੇਂ-ਨਵੇਂ ਪੇਸ਼ ਤੁਰ ਪੈਣਗੇ ਅਤੇ ਸਾਰੇ ਪਾਸੇ ਅਧਰਮ ਹੀ ਅਧਰਮ ਫੈਲ ਜਾਵੇਗਾ। ਧਰਮ ਖੰਡ ਲਗਾਕੇ ਉੱਤ ਜਾਵੇਗਾ ਅਤੇ ਪਾਪ ਆਪਣੀ ਜ਼ਿਆ ਖਿਲਾਰ ਜਾਵੇਗਾ।

ਐਤ ਇਹ ਧਰਤੀ ਪਾਪਾਂ ਤੋਂ ਤੰਗ ਹੋ ਕੇ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਅੱਗੇ ਵਿਆਕੁਲ ਹਿਰਦੇ ਨਾਲ ਵੇਦਨਾ ਕਰੇਗੀ। ਧਰਤੀ ਦੀ ਪ੍ਰਕਾਰ ਸੁਣ ਕੇ ਪ੍ਰਭੂ ਦਿਲਾਸਾ ਦੇਣਗੇ ਅਤੇ ਕਹਿਣਗੇ

ਰੁੰਡਲੀਆ ਛੈਦ-

ਦੀਨਲ ਕੀ ਰੋਛਾ ਨਿਮਿਤ ਕਰ ਹੈ ਅਪ ਉਪਾਇ।।

ਪਰਮ ਪੁਰਖ ਪਾਵਨ ਸਦਾ ਆਪ ਪ੍ਰਗਟ ਹੈ ਆਇ।।

ਆਪ ਪ੍ਰਗਟ ਹੈ ਆਇ ਦੀਨ ਰੋਛਾ ਕੇ ਕਾਰਨ।।

ਅਵਤਾਰੀ ਸਵਤਾਰ ਧਰਾ ਕੇ ਭਾਰ ਉਤਾਰਣ।। ੧੨੭

ਭਾਵ-ਦੀਨਾਂ ਦੀ ਰੋਛਾ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਆਪ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਪ੍ਰਗਟ ਹੋਣਗੇ।

ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਐਤ ਸਮੇਂ ਵਿਚ ਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਲਗਦਿਆਂ ਹੀ ਦੀਨ ਲੋਕਾਂ ਦੀ ਰੋਛਾ ਕਰਨ ਲਈ ਅਨਾਦਿ ਪੁਰਖ ਰੂਪ ਧਾਰਨਗੇ। ਦੀਨ ਦੁਖੀਆਂ ਦੀ ਰੋਕਿਆ ਵਾਸਤੇ

'ਕਲੀ ਜੀ' (ਕਲਿਕੀ) ਹੋਥ ਵਿਚ ਕਲਵਤ੍ਰ (ਖੰਡਾ) ਲੈ ਕੇ ਸਤਰੂਆਂ ਦਾ ਨਾਸ ਕਰਨਗੇ, ਯਥਾ-

ਕਲਜੁਗ ਕੇ ਐਤਹ ਸਮੇਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਭਾਗਤ ਆਇ।।

ਦੀਨਲ ਕੀ ਰੋਛਾ ਲੀਏ ਧਰਿ ਹੈ ਰੂਪ ਅਨਾਦਿ।।

ਦੀਨਲ ਕੀ ਰੋਛਾਰਥ ਕਲਹਿ ਕਦਤਕ ਕਰ ਭਾਗੀ।।

ਸੰਤ੍ਰਨ ਕੇ ਨਾਸਾਰਥ ਨਿਮਿਤ ਅਵਤਾਰ ਅਵਤਾਰੀ।।

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਕਲਿਕੀ ਅਵਤਾਰ ਦਾ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਹੋਵੇਗਾ - ਸੈਵਯਾ।।

ਪਾਪ ਸੰਬੁਹ ਬਿਨਾਸਨ ਕਉ

ਕਲਿਕੀ ਅਵਤਾਰ ਭਹਾਵਹ ਗੇ।।

ਤੁਰਕੋਛਿ ਤੁਰੰਗ ਸਪੱਛ ਬਭੇ

ਕਰ ਕਾਏ ਕ੍ਰਿਪਾਣ ਕਪਾਵਹ ਗੇ।।

ਨਿਕਸੇ ਜਿਮ ਕੇਹਰ ਪਰਬਤ ਤੇ

ਤਸ ਸੇਤ ਦਿਵਾਲਯ ਪਾਵਹ ਗੇ।।

ਤਲ ਤਾਗ ਭਯਾ ਇਹ ਸੰਭਲ ਕੇ

ਹਰਿ ਜੂ ਹਰਿ ਮੇਦਰ ਆਵਹ ਗੇ।। ੧੪੧।।

ਅਰਥਾਤ-

ਧਰਤੀ ਦੇ ਸਾਰੇ ਪਾਪ ਨਾਸ ਕਰਨ ਨੂੰ ਪ੍ਰਭੂ ਅਵਤਾਰ ਧਾਰਕੇ ਆਉਣਗੇ। ਉਹ ਆਪਣਾ ਨਾਮ 'ਕਲਿਕੀ ਅਵਤਾਰ' ਕਹਾਉਣਗੇ। ਤੁਰਕਿਸਤਾਨ ਦਾ ਘੋੜਾ ਖੇਡਾਂ ਵਾਲਾ (ਹੋਵੇਗਾ, ਜਿਸ ਤੇ ਸਵਾਰ ਹੋ ਕੇ ਅਤੇ) ਵਡਾ ਸਾਰਾ ਖੜਗ (ਮਿਆਨ 'ਚੋ') ਕਢਕੇ ਹੋਥ ਵਿਚ ਚਮਕਾਉਣਗੇ। ਜਿਵੇਂ ਪਹਾੜ ਵਿਚੋਂ ਕੇਸਰੀ ਸ਼ੇਰ ਬਾਹਰ ਨਿਕਲੇ, ਉਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦੀ ਸੋਭਾ ਦਿਵਾਲਿਆ

(ਬਿਵ ਮੰਦਰ) (ਵਿਚੋਂ ਬਾਹਰ ਨਿਕਲਦੇ ਹੋਏ) ਪਾਉਣਗੇ।
ਇਸੇ ਸੰਭਲ (ਨਗਰ) ਦੇ ਭਾਗ ਚੰਗੇ ਹੋਏ ਹਨ। (ਜਿਸ ਵਿਚ)
ਹਰੀ ਜੀ 'ਹਰਿਮੰਦਰ' (ਮਨੁੱਖ ਸਰੀਰ) ਵਿਚ ਆਉਣਗੇ।
ਵਿਚਾਰ-

ਸੰਭਲ ਸ਼ਹਿਰ ਬਾਰੇ ਵਿਦਵਾਨਾਂ ਦੀ ਗਾਇ ਭਿੰਨ ਹੈ।
ਮਹਾਨ ਕੋਸ਼ ਵਿਚ ਜ਼ਿਲਾ ਮੁਰਾਦਾਬਾਦ ਵਿਚ ਸੰਭਲ ਸ਼ਹਿਰ
ਲਿਖਿਆ ਹੈ ਪਰ ਸ੍ਰੀ ਮਾਨ ਪੰਡਤ ਰਾਜ ਨਰੈਣ ਜੀ ਪਰਮ ਹੰਸ
ਨੇ ਆਪਣੀ ਰਚਿਤ ਪੁਸਤਕ 'ਚਿਤਾਵਨੀ' ਦੇ ਸਫਾ ੩੮ ਉਪਰ
ਸੰਭਲ ਬਾਰੇ ਵਿਚਾਰ ਦਿਉਂ ਲਿਖੇ ਹਨ

"ਮੈਂ ਬੜੀ ਭਾਰੀ ਖੋਜ ਉਪ੍ਰੰਤ ਪਤਾ ਕਰਿਆ ਹੈ ਕਿ ਪ੍ਰਸਿਧ
ਰੇਤਥਲਾ ਚੀਨ ਦੇ ਉਤਰ ਵਿਚ ਹੈ। ਉਸਦੇ ਥਲੇ ਤੀਲ
ਲਿਆਉਣਾਗਾ ਹੈ, ਪੂਰਬ ਵਿਚ ਕੋਰੀਆ ਹੈ ਪੂਰਬ ਤੇ ਉੱਤਰ
ਵਿਚ ਮਨਚੂਰੀਆ ਹੈ। ਸੰਭਲ ਓਥੇ ਹੈ ਜਿਥੇ ਕਿ ਭਗਤ ਵਸਲ
ਕਲਿਕੀ ਅਵਤਾਰ ਦਾ ਜਨਮ ਹੋਇਆ ਹੈ।

ਓਥੇ ਪਹਿਲਾਂ ਚਾਰੇ ਪਾਸੇ ਸਮੁੰਦਰ ਤੇ ਘੇਰਾ ਸੀ। ਅੱਜ
ਕਲ੍ਹ ਰੇਤ ਹੈ। ਬਾਹਰ ਦਾ ਕੋਈ ਮਨੁੱਖ ਓਥੇ ਨਹੀਂ ਜਾ
ਸਕਦਾ। ਉਸਦੇ ਦੱਖਣ ਵਲ ਚੀਨ ਦੇਸ਼ ਹੈ।

ਇਸ ਸੰਭਲ ਨੂੰ ਵੈਵਸਵਤ ਮਨੁ ਨੇ ਵਰਤਮਾਨ ਸਤਵੇ
ਮਨਵੰਤਰ ਦੇ ਪਹਿਲੇ ਸਤਿਜੁਗ ਵਿਚ ਵਸਾਇਆ ਸੀ। ਪਹਿਲੇ
ਪਹਿਲੇ ਗੋਬੀ ਸਮੁੰਦਰ ਦੇ ਕੰਢੇ ਵਸੇ ਹੋਈ ਸੀ। ਕੰਢੇ ਦੇ
ਦੂਸਰੇ ਪਾਸੇ ਵਧੇਰੇ ਆਬਾਦੀ ਹੋ ਗਈ ਸੀ। ਉਸ ਤੋਂ ਉਪ੍ਰੰਤ
ਗੋਬੀ ਵਿਚ ਸੰਭਲ ਸ਼ਹਿਰ ਵਸਾਇਆ ਗਿਆ ਸੀ। ਓਥੇ ਕਈ
ਪਹਾੜ ਵੀਹ ਵੀਹ ਮੀਲ ਤਕ ਫੈਲੇ ਹੋਏ ਸਨ ਤੇ ਥੱਲੇ ਦੀਆਂ
ਪਹਾੜੀਆਂ ਦੇ ਵਿਚ ਵੱਡੀਆਂ ੨ ਘਾਟੀਆਂ ਸਮੁੰਦਰ ਤਕ
ਖਿਲਰੀਆਂ ਹੋਈਆਂ ਸਨ। ਇਹ ਸਾਰਾ ਥਾਂ ਹੀ ਸੰਭਲ
ਕਹਾਉਂਦਾ ਸੀ। ਡਾਕਟਰ ਐਨੀ ਬਸੰਤ ਨੇ ਇਸ ਵਿਸ਼ੇ ਤੇ
ਵਿਸਤਾਰ ਪੂਰਬਕ ਲਿਖਿਆ ਹੈ। ਬ੍ਰਹਮਾ ਦੇ ਪੁਤ੍ਰ ਸਨਕ,
ਸਨੰਦਨ, ਸੰਤਕੁਮਾਰ ਤੇ ਸਨਾਤਨ ਇਥੇ ਹੀ ਸੰਭਲ ਵਿਚ
ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ। ਵਰਤਮਾਨ ਵੈਵਸਵਤ ਮਤ, ਦੇਵਾਪਿ ਮਨੁ, ਤੇ
ਮਹਾਰਿਸ਼ੀ ਤ੍ਰਿਗੁ ਤੇ ਹੋਰ ਕਈ ਰਿਸ਼ੀ ਭੀ ਓਥੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ।
ਹਰ ਸਤਵੇਂ ਵਰ੍ਹੇ ਮਹਾਰਿਸ਼ੀ ਆਦਿ ਇਕੱਠੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਉਸ
ਵਿਚ ਸੰਤਕੁਮਾਰ ਦਾ ਉਪਦੇਸ਼ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਸਰਸੁਦੇਨ ਹੰਤਿਨ,
ਸਵੀਡਨ ਨਿਵਾਸੀ ੧੮੯੯ ਈਸਵੀ ਵਿਚ ਓਥੇ ਗਏ ਸਨ।
ਤਦ ਤੋਂ ਕੋਈ ਹੋਰ ਨਹੀਂ ਗਿਆ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਸਭ ਸਾਥੀ ਰੇਤ
ਦੇ ਝਖੜ ਵਿਚ ਦੱਬ ਕੇ ਮਰ ਗਏ ਸਨ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਆ ਕੇ
ਇਹ ਉਪਰ ਦਾ ਖ਼ਿਤਾਤ ਲਿਖਿਆ ਹੈ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਛਪੀ
ਕਿਤਾਬ ਵੀ ਮਿਲਦੀ ਹੈ।

ਕਲਿਕੀ ਪੁਰਾਣ ਵਿਚ ਆਉਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸੰਭਲ ਸੱਤ ਜੋਜਨ
ਅਰਥਾਤ ੨੮ ਕੋਹਾਂ ਵਿਚ ਫੈਲਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ, ਪ੍ਰੰਤੂ ਜਿਲ੍ਹਾ
ਮੁਰਾਦਾਬਾਦ ਦਾ ਸੰਭਲ ਇਕ ਕੋਹ ਵਿਚ ਭੀ ਨਹੀਂ। ਇਸ
ਕਾਰਨ ਜਿਸ ਸੰਭਲ ਵਿਚ ਸ੍ਰੀ ਭਗਵਾਨ ਕਲਕੀ ਦਾ ਜਨਮ
ਹੋਇਆ ਹੈ, ਉਹ ਗੋਬੀ, ਮੰਗੋਲੀਆ ਦਾ ਸੰਭਲ ਹੈ, ਜੋ
ਏਸ਼ੀਆ ਵਿਚ ਹੈ। ਜੋ ਏਸ਼ੀਆ ਵਿਚ ਹੈ, ਏਸ਼ੀਆ ਦਾ ਨਕਸ਼ਾ
ਵੇਖਣ ਤੋਂ ਪਤਾ ਲੱਗੇਗਾ ਕਿ ਜ਼ਿਲਾ ਮੁਰਾਦਾਬਾਦ ਦਾ ਕਸਬਾ
ਸੰਭਲ ਹੈ ਸੰਭਲ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਪੰਡਿਤਾਂ ਨੇ ਇਹ ਵੀ ਆਪਣੀ
ਅਗਿਆਤ ਨਾਲ ਗੱਪ ਉਭਾ ਰੱਖੀ ਹੈ ਕਿ ਭਗਵਾਨ ਨੂੰ ਜਨਮ

ਲੈਂਦੇ ਹੀ ਬ੍ਰਹਮਾ ਦੀ ਆਗਿਆ ਨਾਲ ਆਪਣੇ ਆਸ਼੍ਰਮ ਮਹੇਂਦਰ
ਪਰਬਤ ਪਰ ਲੈ ਗਏ ਹਨ। ਪੰਚਾਂਗਾਂ ਵਿਚ ਕਲਿਕੀ
ਅਵਤਾਰ ਦਾ ਜਨਮ ਸੋਣ ਦੇ ਮਹੀਨੇ ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ ਹੈ
ਇਹ ਭੀ ਗਲਤ ਹੈ, ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਪੰਡਿਤਾਂ ਨੇ ਬੜੀ ਗੜਬੜ ਪਾ
ਰਖੀ ਹੈ।

ਇਕ ਹੋਰ ਵਿਚਾਰ-

ਹਰਿ ਜੂ 'ਹਰਿਮੰਦਰ' ਆਵਹਯੋ-ਇਥੇ ਕਈਆ ਦਾ
ਸੰਕੇਤ ਸ੍ਰੀ ਹਰਮੰਦਰ ਸਾਹਿਬ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਤੋਂ ਹੈ, ਪਰ ਇਹ
ਖਿਆਲ ਗਲਤ ਹੈ -ਹਰਿਮੰਦਰ (ਦੇਹ ਧਾਰ) ਹੀ ਇਥੇ ਠੀਕ
ਨਿਰਨਾ ਹੈ।

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਜਦ ਕਲਿਕੀ ਅਵਤਾਰ ਵਲੋਂ ਸਭ ਪਾਪੀਆਂ
ਦਾ ਨਾਸ ਕਰਨ ਤੋਂ ਬਾਦ ਧਰਮ ਦੀ ਸਥਾਪਤੀ ਹੋ ਗਈ ਤਾਂ
ਤਬ ਲੋਂ ਕਲਜੁਗਾਂਤ ਨੀਯਰਾਯੋ।।

ਜਹ ਤਹ ਭੈਦ ਸਬਨ ਸੁਨ ਪਾਇਓ।।

ਹਾਹਾ ਮਾਧੋ ਕਲ ਕੀ ਬਾਤ ਤਬੀ ਪਹਚਾਨੀ।।

ਸਤਿਜੁਗ ਕੀ ਆਗਮਤਾ ਜਾਨੀ।। ੫੫੨।।

ਅਰਥਾਤ-ਤਦ ਕਲਜੁਗ ਦਾ ਅੰਤ ਨੇੜੇ ਆ ਗਿਆ।
ਇਸ ਭੇਦ ਨੂੰ ਜਿਥੇ ਕਿਸੇ ਸਭ ਨੇ ਸੁਣ ਲਿਆ। ਹਾਂ ਮਾਧੋ
ਕਲਕੀ (ਅਵਤਾਰ ਜੀ) ਦੀ ਗੱਲ ਨੂੰ ਤਦ ਫਿਰ ਸਭਨਾਂ ਨੇ
ਪਹਿਚਾਣ ਲਿਆ। (ਇਹ ਗੱਲ ਸਭਨਾਂ ਨੇ ਨਿਸਚੈ ਬਰਕੇ)
ਜਾਣ ਲਈ (ਕਿ ਹੁਣ) ਸਤਿਜੁਗ ਦੀ ਆਮਦ ਹੋਣ ਵਾਲੀ ਹੈ।

ਅਤੇ

ਕੋਮਰ ਛੰਦ-

ਇਹ ਭਾਤ ਕੈ ਤਿਹ ਨਾਸ।।

ਕੀਆ ਸੱਤਜੁਗ ਪਰਗਾਸ।।

ਕਲਜੁਗ ਸਰਬ ਬਿਹਾਨ।।

ਨਿਜ ਜੋਤ ਜੋਤ ਸਮਾਨ।। ੧।।

ਅਰਥਾਤ-ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਸ (ਕਲਜੁਗ) ਦਾ ਨਾਸ ਕਰਕੇ,
ਸਤਿਜੁਗ ਦਾ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਕਰ ਦਿਤਾ। ਕਲਜੁਗ ਸਭ ਤਰ੍ਹਾਂ ਨਾਲ
ਗੁਜਰ ਗਿਆ। (ਤਦ ਕਲਕੀ ਅਵਤਾਰ ਦਾ) ਆਤਮਾ ਸਰੂਪ
(ਜੋਤ), ਨਿਜ ਜੋਤ (ਆਪਣੇ ਸਰੂਪ) ਵਿਚ ਸਮਾ ਗਿਆ।
ਉਪਰਲੇ ਲੇਖ ਤੋਂ ਇਹ ਸਿਧ ਹੋਇਆ ਕਿ 'ਕਲਿਕੀ ਜਾਂ'
'ਨਿਹਕਲਿਕ' ਅਵਤਾਰ, ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਅੰਤ ਸਮੇਂ ਅਵਤਾਰ
ਧਾਰਨਗੇ ਅਤੇ ਪਾਪਾਂ ਦਾ ਨਾਸ ਕਰਕੇ ਸਤਿਜੁਗ ਵਰਤਾਕੇ
ਬ੍ਰਹਮਲੀਨ ਹੋ ਜਾਣਗੇ।

ਹੁਣ ਆਓ ਵੇਖੀਏ ਸਤਿਜੁਗ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਬਾਰੇ
ਪੇਸ਼ੀਨਗੋਈ।

ਗੁਰਿਤਲਾਮਾ ਪਾ. ੧੦ ਵਿਚ ਅੰਕਤ ਹੈ

ਦੁਆਦਸ ਪੁਰਖ ਹੈ ਆਇ ਸੇ ਸਭਹਨ ਕੇ ਸਿਰਮੋਰ
ਸਕਤ ਅਨੰਤੀ ਆਇ ਹੈ ਆਇ ਇਹੀ ਨਹੀਂ ਔਰ
ਜਾਹੀ ਭੁਲ ਤੇ ਪ੍ਰਗਟ ਹੋਇ ਤਾਹੀ ਭੁਲ ਕੇ ਨਾਮ
ਪੁਨ ਦੁਆਦਸ ਗੁਰਿਤ ਕੇ ਮੇਰੀ ਹੈ ਪ੍ਰਨਾਮ।

ਅਤੇ

ਖਿਤ ਖਸਟਮੀ ਸੁਰ ਗੁਰਵਾਰਾ।

ਭਸਮੇਤ ਨਗਰ ਸਤਲੁਦ ਕਿਨਾਰਾ।

ਕਲਜੁਗ ਮੈ ਸਤਿਜੁਗ ਬਰ ਠਾਨੇ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਉਮਰ ਇਸ ਵੇਲੇ
੧੮੯ ਬਰਸ ਦੀ ਹੋ ਚੁਕੀ ਹੈ। ਪਰ ਸੋ
ਸਾਖੀ ਮੁਤਾਬਿਕ ਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਉਮਰ ੨੫੦
ਵਰ੍ਹੇ ਹੈ, ਜਿਵੇਂ :-

ਸਾਖੀ ੧੫ :

ਮਾਰ ਮਲੇਛ ਧਰਮ ਦ੍ਰਿੜ ਬੰਧਾ।

ਪੰਚ ਪਚਾਸ ਦੇਹ ਰਹਿ ਸੰਧਾ।

ਅਰਥਾਤ-ਮਲੇਛੋਂ ਕਾ ਨਾਸ ਕਰਕੇ,
ਧਰਮ ਸਥਾਪਤ ਕਰਨਗੇ ਪੰਚ ੫੦ =
੨੫੦ ਵਰ੍ਹੇ ਉਮਰ ਹੋਵੇਗੀ।

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਹਾਲੀ ੨੫੦-
੧੮੯ = ੬੧ ਸਾਲ ਉਮਰ ਦੇ ਬਾਕੀ ਹਨ
ਅਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਹੀ ਬਚਨਾਂ ਅਨੁਸਾਰ ਇਸੇ
ਹੀ ਦੇਹ ਵਿਚ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਆਉਣਾ
ਨਿਸਚਿਤ ਹੈ।

ਤਖੀ ਬਾਰਵਾਂ ਬਪ ਪਹਿਚਾਨੇ।

ਬਲਜੁਗ ਮੈ ਸਤਿਜੁਗ ਵਰਤਾਉ।

ਤਖੀ ਬਾਰਵਾਂ ਬਪ ਬਹਾਉ।

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸੰਮਤ ੧੮੭੨ ਥਿਤ ਮਾਘ ਸੁਦੀ ਪੰਚਮੀ ਨੂੰ
ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਵਿਖੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ
ਪ੍ਰਾਦਰਭਾਵ ਹੋਇਆ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਅਨੇਕਾਂ ਚੰਜ ਕੀਤੇ ਅਤੇ ਸੰਨ ੧੮੮੧
ਈ ਵਿਚ ਸਰਕਾਰੀ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮ ਅਨੁਸਾਰ ਪਿਸ਼ੌਰ ਜਾਦਿਆਂ
ਹਜ਼ਰੇ ਦੇ ਮੁਕਾਮ ਉਤੇ ਆਪ ਜੀ ਦੀ ਭੋਟ ਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ
ਜੀ ਨਾਲ ਹੋਈ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਆਪ ਜੀ ਨੂੰ ਗੁਰਮੇਤਰ ਦੀ ਦਾਤ
ਬਖਸ਼ਕੇ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦਾ ਬਾਹਰਵਾਂ ਉਤਰਪਿਕਾਰੀ ਸਥਾਪਤ
ਕਰ ਦਿਤਾ।

ਸੰਮਤ ੧੯੦੨ ਵਿਚ ਆਪ ਜੀ ਮੁੱਦਕੀ ਦੀ ਲੜਾਈ ਸਮੇਂ
ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਦਰਬਾਰ ਦੀ ਖਸਤਾ ਹਾਲਤ ਨੂੰ ਅਨੁਭਵ
ਕਰਦਿਆਂ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਪਰਤ ਆਏ।

ਸਿੱਖੀ ਦੀ ਮੁੜਕੇ ਸਾਜਨਾ ਕੀਤੀ ਅਤੇ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ
ਜੀ ਦੇ ਭਵਿੱਖ ਵਾਕਾਂ "ਮੈਂ ਫੇਰ ਕਰੂੰਗਾ ਖਾਲਸਾ ਵਸੈ ਵਿਚ
ਪੰਜਾਬ" ਨੂੰ ਸੰਨ ੧੮੫੭ ਦੀ ਵਸਾਖੀ ਨੂੰ ਇਕ ਅਨੁਪਮ ਰੂਪ
ਬਖਸ਼ਕੇ ਸੰਤ ਖਾਲਸਾ ਵਿਚ ਪ੍ਰਵਿਰਤ ਕਰ ਦਿਤਾ। ਦਸਾਂ
ਸਾਲਾਂ ਵਿਚ ਸੱਤ ਲੱਖ ਸੰਤ ਖਾਲਸਾ ਤਿਆਰ ਕੀਤਾ
ਅਤੇ ਇਤਨੇ ਥੋੜ੍ਹੇ ਸਮੇਂ ਵਿਚ, ਜਿਸਦੀ ਮਿਸਾਲ ਮਿਲਣੀ
ਮੁਸ਼ਕਲ ਹੈ।

ਸੰਮਤ ੧੯੨੮ ਤੱਕ ਜਦ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੂੰ
ਦੇਸ਼ ਵਿਚੋਂ ਕਢਣ ਵਾਸਤੇ ਸੱਤਿ ਅਹਿੰਸਾ ਤੇ ਨਾ ਮਿਲਵਰਤੋਂ ਦੇ
ਢੰਗ ਨਾਲ ਕੋਈ ਵਡੀ ਯੋਜਨਾ ਤਿਆਰ ਕਰ ਰਹੇ ਸਨ, ਕੁਝ

ਅਣਖੀ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਨੇ ਯਕੇ ਬਾਦ ਦੀਗਰੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ,
ਰਾਏਕੋਟ ਤੇ ਮਲੇਰ ਕੋਟਲੇ ਬੁਚੜ-ਬਧ ਕਰਕੇ ਉਸ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮ
ਨੂੰ ਹੋਰ ਰੰਗ ਵਿਚ ਬਦਲ ਦਿਤਾ।

ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਫਾਂਸੀਆਂ ਤੇ ਲਟਕਾ ਅਤੇ ਤਪਾ
ਨਾਲ ਉਡਾ ਦਿਤਾ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ
ਜਲਾਵਤਨ ਕਰ ਦਿਤਾ।

ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਤੋਂ ਕਾਲੀ ਕੰਬਲੀ ਦੀ ਬੁਕਲ ਮਾਰਕੇ
ਗੱਡੇ ਦੀ ਅਸਵਾਰੀ ਕਰਦਿਆਂ ਹਜ਼ੂਰ ਨੇ ਸੰਗਤ ਅਤੇ ਭਰਤ
ਸਮਾਨ ਰੋਏ ਕੁਰਲਾਂਦੇ ਵੀਰ (ਗੁਰੂ ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਜੀ) ਨੂੰ
ਸੰਬੋਧਨ ਕਰਦਿਆਂ ਆਖਿਆ ਸੀ, "ਜੋ ਕੁਝ ਹੋ ਰਿਹਾ ਹੈ
ਖਸਮ ਦੀ ਰਜਾ ਤੇ ਸ੍ਰੀ ਦਸਮੇਸ਼ ਜੀ ਦੇ ਭਵਿੱਖ ਵਾਕਾਂ
ਅਨੁਸਾਰ ਹੀ ਹੈ। ਅਤੇ ਜਿਵੇਂ ਪਿਛੇ ਸਾਰੇ ਬਚਨ ਈਸਰਾਂ ਦੇ
ਸੱਤ ਹੋਏ ਹਨ, ਤਿਵੇਂ ਮੇਰਾ ਫੇਰ ਦੇਸ਼ ਆਉਣਾ ਵੀ ਲਿਖਿਆ
ਹੈ। ਈਸਰਾਂ ਦੇ ਬਚਨ ਕਦੇ ਅਨਥਾਂ ਨਹੀਂ ਜਾਂਦੇ। ਇਸ
ਵਾਸਤੇ ਤੁਹਾਨੂੰ ਭਾਵੇਂ ਕੋਈ ਇਹ ਵੀ ਆਖੇ ਕਿ ਮੈਂ (ਗੁਰੂ) ਰਾਮ
ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਹੱਥੀ ਲਾਬੂ ਲਾਕੇ ਆਇਆਂ ਹਾਂ। ਤੁਸਾਂ
ਨਹੀ ਮੰਨਣਾ। ਇਹ ਗਲ ਚੇਤੇ ਰੱਖੋ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਚਿਰ ਭਾਰਤ 'ਚੋਂ
ਗੁਰੂ ਦੇ ਗਲੋਂ ਫੁਰੀ ਨਹੀਂ ਲਹਿੰਦੀ, ਗਰੀਬ ਸੁਖੀ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੇ,
ਰਾਜਾ ਪਰਜਾ ਵਿਚ ਸਮਾਨਤਾ ਨਹੀਂ ਆਉਂਦੀ, ਮੇਰੇ ਮੱਤੇ
(ਸਰੀਰ) ਦਾ ਅੰਤ ਨਹੀਂ ਹੋਵੇਗਾ। ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਸਮਾਂ ਪਾ ਕੇ
ਮੈਂ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਜਰੂਰ ਆਵਾਂਗਾ। ਜਰੂਰ ਆਵਾਂਗਾ।" ਜਰੂਰ
ਆਵਾਂਗਾ।।।"

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਉਮਰ ਇਸ ਵੇਲੇ ੧੮੯ ਬਰਸ ਦੀ ਹੋ
ਚੁਕੀ ਹੈ। ਪਰ ਸੋ ਸਾਖੀ ਮੁਤਾਬਿਕ ਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਉਮਰ ੨੫੦
ਵਰ੍ਹੇ ਹੈ, ਜਿਵੇਂ -

ਸਾਖੀ ੧੫ :

ਮਾਰ ਮਲੇਛ ਧਰਮ ਦ੍ਰਿੜ ਬੰਧਾ।

ਪੰਚ ਪਚਾਸ ਦੇਹ ਰਹਿ ਸੰਧਾ।

ਅਰਥਾਤ-ਮਲੇਛੋਂ ਕਾ ਨਾਸ ਕਰਕੇ, ਧਰਮ ਸਥਾਪਤ
ਕਰਨਗੇ ਪੰਚ ੫੦ = ੨੫੦ ਵਰ੍ਹੇ ਉਮਰ ਹੋਵੇਗੀ।

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਹਾਲੀ ੨੫੦-੧੮੯ = ੬੧
ਸਾਲ ਉਮਰ ਦੇ ਬਾਕੀ ਹਨ ਅਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਹੀ
ਬਚਨਾਂ ਅਨੁਸਾਰ ਇਸੇ ਹੀ ਦੇਹ ਵਿਚ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਆਉਣਾ
ਨਿਸਚਿਤ ਹੈ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਕਿਥੇ ਹਨ? ਇਹ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ
ਜੀ ਦੇ ਬਚਨਾਂ ਤੋਂ ਜਾਹਿਰ ਹੁੰਦਾ ॥ ਕਿ ਰੂਸ ਦੇ ਇਕ ਇਲਾਕੇ
ਕਛਾਖਿਸਤਾਨ ਦੇ ਨੇੜੇ ਤੇੜੇ ਵਿਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਹਨ। ਇਹ
ਇਲਾਕਾ ਮੋਗੋਲੀਆ (ਸੋਭਲ ਦੇਸ਼) ਦੇ ਕੋਲ ਹੀ ਹੈ।

ਹੁਣ ਵੇਖੀਏ ਯੁਗਾਂ ਵਲ-

ਚਾਰ ਯੁਗ ਮੰਨੇ ਗਏ ਹਨ, ਸਤਿਜੁਗ, ਤ੍ਰੇਤਾ, ਦਵਾਪਰ
ਅਤੇ ਕਲਜੁਗ।

ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੀਆਂ ਕਰਮਵਾਰ ਉਮਰਾਂ ਇਝ ਦਸੀਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ
ਹਨ

| | |
|--------|---------------|
| ਸਤਿਜੁਗ | ੧.੭੨੮.੦੦੦ ਸਾਲ |
| ਤ੍ਰੇਤਾ | ੧.੨੯੬.੦੦੦ ਸਾਲ |
| ਦਵਾਪਰ | ੮੬੪.੦੦੦ ਸਾਲ |

ਕਲਜੁਗ ੪੩੨,੦੦੦ ਸਾਲ
ਜੋਤ ੪,੩੨੦,੦੦੦ ਸਾਲ

ਇਹ ਉਮਰਾਂ ਦੇ ਸਾਲ ਜੋ ਅਸੀਂ ਵਿਚਾਰ ਕਰਨ ਲੱਗੀਏ ਤਾਂ ਕਦੀ ਖਤਮ ਹੋਣ ਵਿਚ ਹੀ ਨਹੀਂ ਆ ਸਕਦੇ ਪਰ ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਘੋਖਿਆਂ ਪਤਾ ਲਗਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਸਾਲ ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਾਂ ਦੇ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਦੇਵਤਿਆਂ ਦੀ ਉਮਰਾਂ ਨਾਲ ਬਰੋਥਰੀ ਦਿਤੀ ਗਈ ਹੈ। ਲਿੰਗ ਪੁਰਾਣ ਦੇ ਕਥਨ ਅਨੁਸਾਰ-

ਬ੍ਰਹਮਾ ਜੋ ਸ੍ਰਿਸਟੀ ਦਾ ਕਰਤਾ ਹੈ ਦੀ ਉਮਰ (ਯਾ ਸੰਸਾਰ ਦੀ ਉਮਰ) ਨੂੰ ਹਜ਼ਾਰ ਹਿਸਿਆਂ ਵਿਚ ਵੰਡਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਜਿਸਨੂੰ ਮਹਾਯੁਗ ਵੀ ਆਖਦੇ ਹਨ। ਇਹ ਮਹਾਂ ਯੁਗ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਇਨਸਾਨੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਫਲਦੀ ਹੈ ਅਤੇ ਤਬਾਹ ਹੁੰਦੀ ਹੈ, ਅੱਗੇ ੧੪ ਮਨਵੰਤਰਾਂ ਦੇ ੭੧.੪੨ ਚੱਕਰਾਂ ਵਿਚ ਵੰਡੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ।

“ਮਨਵੰਤਰ”, ਮਨੁ (ਜਿਸਨੂੰ ਮਾਨਵ ਯੁਗ ਦਾ ਪਿਤਾ ਆਖਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ) ਦੇ ਕਾਲ ਚੱਕਰ ਦਾ ਨਾਮ ਹੈ। ਇਸ ਲਈ ਉਪਰ ੧੦੦੦ ਹਿਸਿਆਂ ਨੂੰ ਜੋ ੧੪ ਮਨਵੰਤਰਾਂ ਨਾਲ ਤਕਸੀਮ ਕਰੀਏ ਤਾਂ ੭੧.੪੨ ਦਾ ਹਿੱਦਸਾ ਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਇੰਝ ੪,੩੨੦,੦੦੦ ਦੇਵੀ ਸਾਲਾਂ ਨੂੰ ਜੋ ੭੧.੪੨ ਨਾਲ ਤਕਸੀਮ ਕਰੀਏ ਤਾਂ ੬੦੪੮੭.੨੫ ਮਾਨਵੀ ਸਾਲ ਬਣ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਅਤੇ ਇਹ ੬੦੪੮੭ ਸਾਲਾਂ ਨੂੰ ਚਾਰੇ ਯੁਗਾਂ ਵਿਚ ੪:੩:੨:੧ ਦੀ ਅਨੁਪਾਤ(ਰੇਸ਼ੋ) ਵਿਚ ਵੰਡੀਏ ਤਾਂ ਇਹ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵਿਖਾਈ ਦੇਣਗੇ

| | |
|-----------------|-----------------------|
| ਸਤਿਜੁਗ ਸੰਧਯਾ | ੨੦੧੬.੨੪ |
| ਸਤਿਜੁਗ (ਕ੍ਰਿਤਾ) | ੨੦.੧੬੨.੪੦ |
| ਸਤਿਜੁਗ ਸੰਧਯਾਸ | ੨,੦੧੬.੨੪ |
| ਜੋਤ | ੨੪, ੧੬੪ ਸਤਿਜੁਗ ਦੀ ਉਮਰ |
| ਤ੍ਰੇਤਾ ਸੰਧਯਾ | ੧,੫੧੨.੧੦ |
| ਤ੍ਰੇਤਾ | ੧੫,੧੨੧.੮੦ |
| ਤ੍ਰੇਤਾ ਸੰਧਯਾਸ | ੧,੫੧੨.੧੦ |
| ਜੋਤ | ੧੮,੧੪੬ ਤ੍ਰੇਤੇ ਦੀ ਉਮਰ |
| ਦਵਾਪਰ ਸੰਧਯਾ | ੧,੦੦੮.੧੦ |
| ਦਵਾਪਰ | ੧੦,੦੮੧.੨੦ |
| ਦਵਾਪਰ ਸੰਧਯਾਸ | ੧,੦੦੮.੧੦ |
| ਜੋਤ | ੧੨,੦੮੭ ਦਵਾਪਰ ਦੀ ਉਮਰ |
| ਕਲਜੁਗ ਸੰਧਯਾ | ੫੦੪.੦੬ |
| ਕਲਜੁਗ | ੫,੦੪੦.੬੦ |
| ਕਲਜੁਗ ਸੰਧਯਾਸ | ੫੦੪.੦੬ |
| ਜੋਤ | ੬੦੪੮੭੨ |

ਕਲਿਜੁਗ ਦੀ ਉਮਰ ਚਾਰ ਯੁਗਾਂ ਦਾ ਕੁਲ

ਜੋਤ ੬੦੪੮੭ ਮਾਨਵੀ ਸਾਲ

ਭਾਰਤੀ ਕਲੰਡਰ ਦੇ ਮੁਤਾਬਿਕ ਕਲਜੁਗ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ ੩੦੧੨ ਬੀ.ਸੀ. ਵਿਚ ਹੋਈ।

ਇਸ ਤਰੀਕ ਨੂੰ ਜੋ ਆਪਣਾ ਅਧਾਰ ਬਣਾਈਏ ਤਾਂ ਕਲੰਡਰ ਦੇ ਯੁਗਾਂ ਦੀਆਂ ਤਰੀਕਾਂ ਕੁਝ ਇੰਝ ਹੋਣਗੀਆਂ

| | |
|-----------------------|---------------|
| ਸਤਿਜੁਗ ਸੰਧਯਾ | ੫੮,੦੪੨ ਬੀ.ਸੀ. |
| ਸਤਿਜੁਗ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ | ੫੬,੦੨੬ ਬੀ.ਸੀ. |
| ਸੰਧਯਾਸ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ | ੩੫,੮੬੪ ਬੀ.ਸੀ. |
| ਤ੍ਰੇਤਾ ਯੁਗ ਸੰਧਯਾ | ੩੩,੮੪੮ ਬੀ.ਸੀ. |
| ਤ੍ਰੇਤਾ ਯੁਗ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ | ੩੨,੩੩੬ ਬੀ.ਸੀ. |
| ਸੰਧਯਾਸ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ | ੧੭,੨੧੫ ਬੀ.ਸੀ. |
| ਦਵਾਪਰ ਸੰਧਯਾ | ੧੫,੭੦੩ ਬੀ.ਸੀ. |
| ਦਵਾਪਰ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ | ੧੪,੬੮੫ ਬੀ.ਸੀ. |
| ਸੰਧਯਾਸ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ | ੪,੬੧੪ ਬੀ.ਸੀ. |
| ਕਲਜੁਗ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ | ੩,੧੦੨ ਬੀ.ਸੀ. |
| ਕਲਜੁਗ ਦਾ ਮੌਧ | ੫੮੨ ਬੀ.ਸੀ. |
| ਸੰਧਯਾਸ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ | ੧੮੩੮ ਏ.ਡੀ. |
| ਕਲਜੁਗ ਦਾ ਅੰਤ | ੨੪੪੨ ਏ.ਡੀ. |

ਉਪ੍ਰੋਕਤ ਕਲੰਡਰ ਦੇ ਮੁਤਾਬਿਕ ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਤਕਰੀਬਨ ਚਾਰ ਸੌ ਸਾਲ ਬਾਕੀ ਹਨ ਅਤੇ ਆਪਣੇ ਅੰਤ ਸਮੇਂ ਵਿਚ ਇਹ ਬਹੁਤ ਹੀ ਹਾਨੀਕਾਰਕ ਸਾਬਤ ਹੋਵੇਗਾ- ਇਹ ਅੱਜ ਕੱਲ ਦੀ ਸਥਿਤੀ ਤੋਂ ਪਤਾ ਲੱਗੀ ਹੀ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ।

ਜੋ ਅਸੀਂ ਯੁਗਾਂ ਦੀ ਦੇਵੀ ਉਮਰ ਤੇ ਜਾਣੀਏ ਤਾਂ ਯੁਗ ਉਮਰਾਂ ਖਤਮ ਹੋਣ ਵਿਚ ਹੀ ਨਹੀਂ ਆ ਸਕਦੀਆਂ -ਪਰ ਜੋ ਉਪਰ ਯੁਗਾਂ ਦੀ ਅਸਲ ਮਾਨਵੀ ਉਮਰਾਂ ਦਾ ਨਿਰੂਪਣ ਹੋਇਆ ਹੈ-ਇਸ ਦੇ ਆਧਾਰ ਤੇ ਸਮਾਂ ਨੇੜੇ ਹੀ “ਕਲਕੀ ਅਵਤਾਰ” ਦੇ ਪ੍ਰਗਟ ਹੋਣ ਦਾ ਹੈ ਅਤੇ

“ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ” ਦੇ ਪਰਦੇਸ਼ ਆਉਣ ਦੀ ਸੰਭਾਵਨਾ ਵਿਚ ਵੀ ਸਚਾਈ ਦਾ ਅੱਜ ਝਲਕਾ ਮਾਰ ਰਿਹਾ ਹੈ।

ਦੋਨੋਂ ਹੀ ਮਹਾਪੁਰਸ਼ ਤਕਰੀਬਨ ਇਕੋ ਹੀ ਇਲਾਕੇ ਵਿਚੋਂ ਆਉਣਗੇ..

ਕੀ ਇਹ ਦੋਨੇ ‘ਇਕੋ’ ਹੀ ਮਹਾਪੁਰਸ਼ ਤਾਂ ਨਹੀਂ ?

ਸਿਰਫ਼ ਭਵਿੱਖ ਹੀ ਇਸਦਾ ਜਵਾਬ ਦੇ ਸਕੇਗਾ।

ਸਹਾਇਕ ਪੁਸਤਕਾਂ :

1. While the Gods play, by Alain Danielou.
2. Shrimad Bhagvatam.
3. Vishnu Pura.
4. Encyclopaedia of Sikh Religion and Culture
5. Bhagvat Pura.
੬. ਸੋ ਸਾਖੀ ਕ੍ਰਿਤ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਮਹਿਤਾ।
੭. ਦਾਸਮ ਗ੍ਰੰਥ ਟੀਕਾਕਾਰ ਪੰਡਿਤ ਨਰੈਣ ਸਿੰਘ।
੮. ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ-ਜੀਵਨ ਦਰਸ਼ਨ ਕ੍ਰਿਤ ਆਤਮਾ ਸਿੰਘ ਸਨਖੜਵੀਂ।
੯. ਗੁਰਿਤ ਨਾਮਾ ਪਾ ੧੦
੧੦. ਮਹਾਨ ਕੋਸ਼, ਭਾਈ ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ। ■

ਸਤਿਨਾਮੁ ਰਾਮ ਨਾਮੁ ਜੀ ਨੇ ਚੀ ਭਾਰੀਨੀ ਸੁਭਤਵੇਦਾ ਨੂੰ ਦੇਣ

੬ ਸਤਿ ਸਿੰਘ

ਦੁਨੀਆਂ ਦੇ ਕਿਸੇ ਵੀ ਮਲਕ ਵਿੱਚ ਹਾਲਾਤ ਹਮੇਸ਼ਾ ਯਕਸਾਂ ਨਹੀਂ ਰਹੇ। ਅਨੇਕਾਂ ਹੀ ਉਤਾਰ ਅਤੇ ਚੜ੍ਹਾਅ ਨਾਲ ਕੋਮਾਂ ਵਿੱਚ ਕਈ ਕਿਸਮਾਂ ਦੇ ਬਦਲਾਅ ਆਉਂਦੇ ਰਹੇ ਹਨ। ਕਦੇ ਤੇ ਇਹ ਕੋਮਾਂ ਤਰੱਕੀ ਅਤੇ ਉੱਨਤੀ ਦੇ ਸਿਖਰਾਂ ਨੂੰ ਫੂਹ ਗਈਆਂ ਅਤੇ ਕਦੇ ਐਨੀਆਂ ਨੀਵੀਆਂ ਡਿਗ ਗਈਆਂ ਕਿ ਜਿਸਦਾ ਬਾਹ ਪਾਉਣਾ ਵੀ ਮੁਸ਼ਕਿਲ ਹੋ ਗਿਆ। ਅਜਿਹਾ ਹੀ ਇੱਕ ਸਮਾਂ ਭਾਰਤ ਤੇ ਵੀ ਆਇਆ। ਇਹ ਰਿਸੀਆਂ ਮੁਨੀਆਂ ਦਾ ਦੇਸ਼ ਜਿਸ ਵਿੱਚ ਅਨੇਕਾਂ ਹੀ ਬਹਾਦਰ ਸੂਰਬੀਰ ਵੀ ਪੈਦਾ ਹੋਏ, ਜਿਸਨੇ ਅਨੇਕਾਂ ਹੀ ਲਾਮਿਸਾਲ ਸ਼ਾਸਕ ਅਤੇ ਰਾਜੇ ਮਹਾਰਾਜੇ ਪੈਦਾ ਕੀਤੇ, ਵਸਾਹਘਾਤ, ਦਰੋਬਾਜ਼ੀ, ਈਰਖਾ ਅਤੇ ਦਵੇਸ ਦੇ ਐਨੇ ਸਿਕਾਰ ਹੋਏ ਕਿ ਆਪਣਾ ਗੌਰਵਮਈ ਇਤਿਹਾਸ ਭੁੱਲ ਕੇ ਛੋਟੇ-ਛੋਟੇ ਇਲਾਕਿਆਂ ਵਿੱਚ ਵੰਡ ਗਏ। ਅਖੀਰ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੂੰ ਮੋਕਾ ਮਿਲਿਆ ਅਤੇ ਉਸਨੇ ਇਹਨਾਂ ਸਾਰਿਆਂ ਨੂੰ ਹੀ ਹੌਲੀ-ਹੌਲੀ ਹੜੱਪ ਲਿਆ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਪੰਜਾਬ ਨੂੰ ਛੱਡ ਕੇ ਸਾਰਾ ਹੀ ਭਾਰਤ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦਾ ਗੁਲਾਮ ਹੋ ਗਿਆ।

ਪੰਜਾਬ ਤੇ ਉਸ ਵੇਲੇ ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦਾ ਰਾਜ ਸੀ। ਉਸਦੇ ਜਰਨੈਲ ਅਤੇ ਰਾਜਸੀ ਕਰਮਚਾਰੀ ਧਰਮ ਕਰਮ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸੱਚੇ ਅਨੁਯਾਈ ਸਨ। ਇਹ ਸਾਰੇ ਖ਼ਾਲਸਾ ਰਾਜ ਦੇ ਵਕਾਰ ਨੂੰ ਸਥਿਰ ਕਰਨ ਦੇ ਯਤਨ ਕਰਦੇ ਸਨ। ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਦੁੱਖ ਦਰਦ ਦਾ ਪੂਰਾ ਧਿਆਨ ਰੱਖਿਆ ਜਾਂਦਾ ਸੀ। ਲੋਕ ਹਰ ਪ੍ਰਕਾਰ ਖੁਸ਼ਹਾਲ ਸਨ। ਇਹਨਾਂ ਦੀ ਵੱਜੀ ਤਾਕਤ ਵੀ ਏਨੀ ਲਾਮਿਸਾਲ ਸੀ ਕਿ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਪੰਜਾਬ ਉੱਤੇ ਧਾਵਾ ਬੋਲਣ ਦੀ ਕਦੇ ਵੀ ਭੁੱਲ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕਰ ਸਕਦਾ। ਸਗੋਂ ਉਸ ਨੇ ਆਪਣੇ ਬਚਾਅ ਵਾਸਤੇ ਮਹਾਰਾਜਾ ਨਾਲ ਸੰਧੀ ਕਰ ਲਈ ਅਤੇ ਦਰਿਆ ਸਤਿਲੁਜ ਦੇਹਾਂ ਰਾਜਾਂ ਦੀ ਹੱਦ ਕਾਇਮ ਹੋ ਗਈ।

ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੇ ਚੜ੍ਹਾਈ ਕਰਨ ਉਪਰੰਤ ਸਿੱਖ ਆਪੋ-ਧਾਪੀ ਵਿੱਚ ਪੈ ਗਏ। ਵਸਾਹਘਾਤ, ਦਰੋਬਾਜ਼ੀ, ਈਰਖਾ ਅਤੇ ਦਵੇਸ ਨੇ ਸਿੱਖ ਸਰਦਾਰਾਂ ਦੇ ਦਿਮਾਗਾਂ ਤੇ ਗਲਬਾ ਪਾ ਦਿੱਤਾ ਅਤੇ ਸਿੱਖ ਗਿਰਾਵਟ ਦੇ ਰਸਤੇ ਤੇ ਦੇਨੇ ਚਲੇ ਗਏ ਕਿ ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਦਾ ਵੀ ਖ਼ਾਤਮਾ ਹੋ ਗਿਆ ਅਤੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੇ ਪੰਜਾਬ ਨੂੰ ਵੀ ਆਪਣੇ ਰਾਜ ਵਿੱਚ ਮਿਲਾ ਲਿਆ।

ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਜੇਕਰ ਧਨ ਚਲਾ ਜਾਏ ਤਾਂ ਸਮਝੋ ਕੁਝ ਵੀ ਨਹੀਂ ਗਿਆ ਕਿਉਂਕਿ ਧਨ ਫਿਰ ਵੀ ਕਮਾਇਆ ਜਾ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਜੇਕਰ ਸਿਹਤ ਵਿਗੜ ਜਾਏ ਤਾਂ ਉਸਦਾ ਵੀ ਉਪਚਾਰ ਹੈ। ਥੋੜ੍ਹਾ ਨੁਕਸਾਨ ਜ਼ਰੂਰ ਹੋਇਆ ਪਰ ਮਿਹਨਤ ਕਰਨ ਨਾਲ ਉਸ ਨੁਕਸਾਨ ਦੀ ਵੀ ਪੂਰਤੀ ਕੀਤੀ ਜਾ ਸਕਦੀ ਹੈ। ਪਰ ਜੇਕਰ ਕਿਸੇ ਦਾ ਆਚਾਰ ਗਿਰ ਜਾਏ, ਉਸ ਦੀ ਆਤਮਕ ਗਿਰਾਵਟ ਆ ਜਾਏ ਤਾਂ ਸਮਝੋ ਉਸ ਵਿਅਕਤੀ ਦਾ

ਸਭ ਕੁਝ ਹੀ ਚਲਾ ਗਿਆ। ਉਹ ਕਿਸੇ ਜੇਗਾ ਨਹੀਂ ਰਹੇਗਾ। ਪੰਜਾਬ ਵਿੱਚ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ ਕੁਝ ਐਸੀ ਹੀ ਹਾਲਤ ਸੀ। ਧਰਮ ਕਰਮ ਖਤਮ ਹੋ ਗਿਆ। ਨਾਮ ਬਾਣੀ ਵਿਸਰ ਗਿਆ। ਆਦਿ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਦੀਆਂ ਬੀੜਾਂ ਨੂੰ ਚੂਹੇ ਖਾ ਗਏ। ਧਰਮਸਾਲਾਵਾਂ ਵਿੱਚ ਕੋਈ ਜਾਂਦਾ ਹੀ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਉਹ ਪਾਠਾਂ ਅਤੇ ਜਾਨਵਰਾਂ ਦੀ ਅਰਾਮਗਾਹ ਬਣ ਗਈਆਂ ਸਨ। ਮਾਸ, ਸਰਾਬ ਅਤੇ ਵਿਲਾਸਤਾ ਆਮ ਹੋ ਗਏ ਸਨ। ਆਪਣੇ ਗੌਰਵਮਈ ਵਿਰਸੇ ਨੂੰ ਭੁੱਲ ਕੇ ਲੋਕ ਅਵੇਸਲੇ ਹੋ ਕੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੀ ਪਿੱਠ ਚੋਟਣ ਲੱਗ ਪਏ। ਵੱਡੇ-ਵੱਡੇ ਸਰਦਾਰ ਆਪਣੀਆਂ ਜਾਰੀਰਾਂ ਵਿੱਚ ਮਸਤ ਹੋ ਗਏ। ਕੋਈ ਕਿਸੇ ਦੀ ਬਾਹ ਫੜਨ ਵਾਲਾ ਰਿਹਾ ਹੀ ਨਾ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੀ ਚਾਲ ਕਾਮਯਾਬ ਹੋ ਗਈ ਕਿਉਂਕਿ ਉਹਨਾਂ ਵਿਰੁੱਧ ਵਿਦਰੋਹ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਕੋਈ ਨਾ ਰਿਹਾ। ਉਹ ਆਪਣੀ ਮਨ ਮਰਜੀ ਨਾਲ ਰਾਜ ਕਰਨ ਲੱਗੇ।

ਅਸਲ ਵਿੱਚ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੇ ਪੰਜਾਬ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਰਾਜ ਵਿੱਚ ਮਿਲਾਉਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਭਾਪ ਲਿਆ ਸੀ ਕਿ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ ਅਥਾਹ ਤਾਕਤ ਦਾ ਮੂਲ ਹੈ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਧਰਮ। ਜਿਥੇ ਧਰਮ ਕਾਇਮ ਹੈ ਉੱਥੇ ਕੋਈ ਕੁਝ ਨਹੀਂ ਵਿਗੜ ਸਕਦਾ। ਇਹ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੀ ਚਲਾਕੀ ਅਤੇ ਦੂਰ ਅੰਦੇਸ਼ੀ ਸੀ ਜਿਸ ਨਾਲ ਉਸਨੇ ਆਪਣੇ ਮੋਤਵ ਨੂੰ ਸਿੱਧ ਕਰਨ ਲਈ ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੇ ਅੰਤਲੇ ਸਮੇਂ ਤੋਂ ਹੀ ਬੀਜ ਬੀਜਣੇ ਅਰੰਭ ਕਰ ਦਿੱਤੇ ਸਨ। ਉਹ ਜਹਿਰ ਐਸੀ ਫੈਲੀ ਕਿ ਥੋੜ੍ਹੇ ਹੀ ਸਮੇਂ ਵਿੱਚ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣੀ ਅਸਲੀਅਤ ਤੋਂ ਭੇਗ ਕੇ ਇੱਕ ਐਸੀ ਡੂੰਘੀ ਖਾਈ ਵਿੱਚ ਸੁੱਟ ਦਿੱਤਾ ਕਿ ਉਹ ਉੱਠਣ ਜੇਗੇ ਹੀ ਨਾ ਰਹੇ। ਉਹ ਸਾਰੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਭਗਤ ਬਣ ਕੇ ਰਹਿ ਗਏ।

ਸਤਿਨਾਮੁ ਰਾਮ ਨਾਮੁ ਜੀ ਨੇ ਸਿੱਖਾਂ ਦਾ ਇਹ ਪਤਨ ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੀ ਵੱਜ ਦੀ ਨੌਕਰੀ ਵੇਲੇ ਹੀ ਵੇਖ ਲਿਆ ਸੀ। ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਉਦੋਂ ਹੀ ਯਹਿ ਦਿੱਤਾ ਸੀ ਕਿ ਸਿੱਖਾਂ ਵਿੱਚ ਮਲੋਛਤਾ ਉਤਪੰਨ ਹੋ ਗਈ ਹੈ, ਦੁਣ ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਨਹੀਂ ਰਹਿ ਸਕਦਾ। ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਨੌਕਰੀ ਛੱਡ ਕੇ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਆ ਕੇ ਘੋਰ ਤਪੋਸਿਆ ਕੀਤੀ ਅਤੇ ~~ਮਨ~~ ਨੂੰ ਮੁੜ ਸੁਰਜੀਤ ਕਰਨ ਦਾ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮ ਬਣਾਇਆ। ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਇਹ ਅਨੁਭਵ ਕੀਤਾ ਕਿ ਧਰਮ ਦਾ ਤਿਆਗ ਹੀ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਪਤਨ ਦਾ ਕਾਰਨ ਹੈ। ਸੋ ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲੀ ਲੋੜ ਹੈ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਨਵੇਂ ਸਿਰੇ ਤੋਂ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਛਕਾ ਕੇ ਗੁਰਸਿੱਖੀ ਮਰਯਾਦਾ ਦੇ ਧਾਰਨੀ ਬਣਾਇਆ ਜਾਵੇ। ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਨਾਮ ਅਤੇ ਬਾਣੀ ਨਾਲ ਜੋੜਿਆ ਜਾਵੇ ਤਾਂ ਕਿ ਇਹਨਾਂ ਦੀ ਆਤਮਾ ਉੱਚੀ ਸੁੱਚੀ ਤੇ ਬਲਵਾਨ ਹੋਵੇ, ਤਾਂ ਹੀ ਇਹ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੀ ਕਰੂਰ ਨੀਤੀ ਨੂੰ ਅਸਵੀਕਾਰ ਕਰਨ ਜੇਗੇ ਹੋਣਗੇ। ਇਹ ਇੱਕ ਬਹੁਤ ਹੀ ਮੁਸ਼ਕਿਲ ਕਾਰਜ ਸੀ ਕਿਉਂਕਿ ਇਹ ਇੱਕ ਜਾਂ ਦੋ ਦਾ ਨਹੀਂ ਸਗੋਂ ਸਾਰੀ ਕੌਮ ਦਾ ਮਾਮਲਾ ਸੀ। ਆਪਣੇ ਇਸ ਮਹਾਨ ~~ਕਾਰਜ~~ ਦੀ ਸ਼ੁਰੂਆਤ

ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਸੰਨ ੧੮੫੭ ਦੀ ਵਿਸਾਖੀ ਤੇ ਪੰਜ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਛਕਾ ਕੇ ਕੀਤੀ। ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਕੰਨਾਂ ਵਿੱਚ ਗੁਰਮਤ ਦੇ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਕਾਇਆ ਹੀ ਕਲਪ ਕਰ ਦਿੱਤੀ। ਉਹ ਦੁਨੀਆਂ ਦੇ ਬੂਠੇ ਰਸਮਾਂ ਰਿਵਾਜਾਂ ਨੂੰ ਤਿਆਗ ਕੇ ਅੰਦਰ ਬਾਹਰੋਂ ਪੂਰਨ ਗੁਰਸਿੱਖ ਬਣ ਗਏ। ਕਾਮ, ਕ੍ਰੋਧ, ਲੋਭ, ਮੋਹ, ਹੰਕਾਰ ਤਿਆਗ ਕਰ ਦਿੱਤਾ। ਨਾਮ, ਥਾਣੀ ਅਤੇ ਗੁਰ ਮਰਯਾਦਾ ਧਾਰਨ ਕਰਕੇ ਆਪਣਾ ਆਪ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਅਰਪਿਤ ਕਰ ਦਿੱਤਾ। ਹੁਣ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦਾ ਹੁਕਮ ਹੀ ਉਹਨਾਂ ਵਾਸਤੇ ਸਭ ਕੁਝ ਸੀ।

ਇਹ ਨਾਮ ਥਾਣੀ ਦੇ ਰਸੀਏ ਆਪਣੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਤੋਂ ਵਰਸਾਏ ਜਿੰਦੇ ਵੀ ਗਏ, ਉੱਥੇ ਹੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰਕੇ ਬੁੱਲੇ ਭਟਕੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਸ਼ਰਨ ਵਿੱਚ ਲਿਆਏ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਨਾਮ ਦਾਨ ਦੇ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਰਾਹ ਦੇ ਪਾਥੀ ਬਣਾਇਆ। ਇਹ ਸਿਲਸਿਲਾ ਵਧਦਾ ਹੀ ਗਿਆ ਅਤੇ ਥੋੜ੍ਹੇ ਹੀ ਸਮੇਂ ਵਿੱਚ ਲੱਖਾਂ ਦੀ ਗਿਣਤੀ ਵਿੱਚ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੱਖ ਸਜ ਗਏ। ਇਹਨਾਂ ਦੇ ਮੁਖ ਅਸੂਲ ਸਨ-

-ਗੁਰੂ ਫੋਲੋਂ ਪੁੱਛ ਕੇ ਸਵਾਸ ਸਵਾਸ ਨਾਮ ਜਪਣਾ, ਸ੍ਰੀ ਆਦਿ ਅਤੇ ਸ੍ਰੀ ਦਸਮ ਗ੍ਰੰਥ ਦੀ ਥਾਣੀ ਪੜ੍ਹਨਾ।

-ਸਵਦੇਸ਼ੀ ਬਪਤਿ ਪਹਿਨਣੇ, ਸਾਦਾ ਰਹਿਣਾ, ਆਪਣੇ ਹੱਥ ਦਾ ਸੁੱਚ ਸੋਧ ਦਾ ਬਣਾਇਆ ਹੋਇਆ ਹੀ ਪ੍ਰਸਾਦਾ ਛਕਣਾ। ਜਿਸ ਨੇ ਭਜਨ ਨਹੀਂ ਪੁੱਛਿਆ ਉਸਦੇ ਘਰ ਦਾ ਨਹੀਂ ਛਕਣਾ।

-ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨਾਲ ਪੂਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਨਾ-ਮਿਲਵਰਤਣ ਰੱਖਣਾ। ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਬਣਾਈ ਹੋਈ ਹਰ ਵਸਤੂ-ਸਤ੍ਰ, ਨਹਿਰ, ਸਕੂਲ ਭਾਖਾਨੇ, ਬਰਹਿਰੀਆਂ ਦਾ ਪੂਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਬਹਿਸ਼ਕਾਰ ਕਰਨਾ ਆਦਿ।

ਇਹਨਾਂ ਅਸੂਲਾਂ ਦੇ ਪੱਕੇ ਧਾਰਨੀ ਹੋਣ ਕਰਕੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ ਆਤਮਾ ਪੂਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਾਫ਼, ਉੱਚੀ ਅਤੇ ਬਲਵਾਨ ਹੋ ਗਈ। ਰਾਏ ਅਤੇ ਗਰੀਬ ਦਾ ਦੁੱਖ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਆਪਣਾ ਦੁੱਖ ਬਣ ਗਿਆ। ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਰਹਿਣੀ ਬਹਿਣੀ ਦਾ ਹੋਰ ਲੋਕਾਂ ਤੋਂ ਵੀ ਰਹਿਰਾ ਅਸਰ ਹੋਇਆ। ਆਮ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਵੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੀ ਰਹਿਰੀ ਕਪਟੀ ਢਾਲ ਦਾ ਗਿਆਨ ਹੋ ਗਿਆ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਵੀ ਆਪਣੇ - ਆਪਣੇ ਢੰਗ ਅਤੇ ਸਮਰੱਥਾ ਅਨੁਸਾਰ ਕਈ ਢੁਕਰਮਾਂ ਦਾ ਤਿਆਗ ਕਰ ਦਿੱਤਾ।

ਦੁਨੀਆਂ ਦਾ ਕੋਈ ਵੀ ਚੰਗਾ ਕੰਮ ਜਿਸ ਵਿੱਚ ਸਭ ਦਾ ਭਲਾ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਹੀ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜੇਕਰ ਆਤਮਾ ਸਵੱਛ ਅਤੇ ਬਲਵਾਨ ਹੋਵੇ। ਨਿਰਬਲ ਆਤਮਾ ਵਾਲਾ ਪੁਰਖ ਭਾਵੇਂ ਜਿਸਮਾਨੀ ਤੌਰ ਤੇ ਕਿੰਨਾ ਹੀ ਤੁਗਤਾ ਕਿਉਂ ਨਾ ਹੋਵੇ ਕੋਈ ਵੀ ਲੋਕ ਭਲਾਈ ਦਾ ਕੰਮ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਦਾ। ਇਸਦੇ ਵਿਪਰੀਤ ਇੱਕ ਜਿਸਮਾਨੀ ਤੌਰ ਤੇ ਕਮਜ਼ੋਰ ਵਿਅਕਤੀ ਜੇਕਰ ਉਹ ਆਤਮਿਕ ਤੌਰ ਤੇ ਉੱਚਾ ਸੁੱਚਾ ਅਤੇ ਬਲਵਾਨ ਹੋ ਤਾਂ ਸਾਰੀ ਮਾਨਵ ਜਾਤੀ ਦਾ ਭਲਾ ਕਰ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਤਾਰਤ ਨੂੰ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਸਾਮਰਾਜ ਤੋਂ ਛੁਟਕਾਰਾ ਦਿਵਾਉਣ ਵਾਸਤੇ ਅਜਿਹੇ ਹੀ ਆਤਮਿਕ ਤੌਰ ਤੇ ਬਲਵਾਨ ਪੁਰਸ਼ਾਂ ਦੀ ਹੀ ਜ਼ਰੂਰਤ ਸੀ ਜੋ ਆਪਣੇ ਨੇਤਾ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਇੱਕ ਹੁਕਮ ਤੇ ਆਪਣਾ ਆਪ ਨਿਛਾਵਰ ਕਰਨ ਤੇ ਜ਼ਰਾ ਜਿੰਨਾ ਵੀ ਗੁਰੇਜ਼ ਨਾ ਕਰਨ। ਮਰੀ ਹੋਈ ਤਾਰਤੀ ਕੰਮ ਵਿੱਚ ਇੱਕ ਜਾਗਰੂਕਤਾ ਪੈਦਾ ਕਰਨੀ ਕਿਸੇ ਵੀ ਸਾਧਾਰਨ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਕੰਮ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਸੋ ਇਹ ਪ੍ਰਮੁੱਖ

ਕਾਰਜ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਕੀਤਾ ਅਤੇ ਲੱਖਾਂ ਦੀ ਗਿਣਤੀ ਵਿੱਚ ਲੋਕ ਜਲਦੀ ਹੀ ਇਸ ਸਚਾਈ ਨੂੰ ਸਮਝ ਗਏ ਅਤੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੇ ਚੁੰਗਲ ਵਿੱਚੋਂ ਨਿਕਲ ਕੇ ਆਜ਼ਾਦੀ ਘੁਲਾਟੀਆਂ ਦੀ ਕਤਾਰ ਵਿੱਚ ਆ ਖੜ੍ਹੇ ਹੋਏ।

ਹੁਣ ਸਮਾਂ ਆ ਗਿਆ ਸੀ ਆਜ਼ਾਦੀ ਦੀ ਲੜਾਈ ਨੂੰ ਅਗਾਂਹ ਵਧਾਉਣ ਦਾ ਅਤੇ ਸਿੱਧੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਖੁੱਲ੍ਹ ਕੇ ਲੜਨ ਦਾ ਇਸ ਮਹਾਨ ਕਾਰਜ ਵਾਸਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਅਹਿੰਸਕ ਰਹਿੰਦਿਆਂ ਹੋਇਆ ਸਿਵਲ ਨਾਵਰਮਾਨੀ ਅਤੇ ਸੱਤਿਆਗ੍ਰਹਿ ਦਾ ਹਥਿਆਰ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਦਿੱਤਾ। ਸਰਕਾਰੀ ਹੁਕਮਾਂ ਦੀ ਉਲੰਘਣਾ ਅਤੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੀ ਪਾਤੋਂ ਅਤੇ ਰਾਜ ਕਰੋਂ ਦੀ ਨੀਤੀ ਦੀ ਖੁੱਲ੍ਹੇ ਤੌਰ ਤੇ ਮੁਖਾਲਫ਼ਤ ਕਰਨੀ ਸਿੱਖਾਂ ਦਾ ਧਰਮ ਬਣ ਗਿਆ। ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੇ ਗਰੀਬਾਂ ਤੇ ਜ਼ੁਲਮ ਕਰਨੇ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿਤੇ ਤਾਂ ਸਿੱਖਾਂ ਨੇ ਚੁੱਰਤਾਂ ਦਾ ਬੋਧ ਅਤੇ ਗਰੀਬਾਂ ਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਤੋਂ ਛੁਡਾਉਣ ਦਾ ਕੰਮ ਅਰੰਭ ਲਿਆ। ਇਸਦੇ ਬਲਸਰੂਪ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਬਾਗਾਂਵਾਲੇ, ਠਾਏਕੋਟ ਅਤੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਦੀਆਂ ਘਟਨਾਵਾਂ ਵਾਪਰੀਆਂ ਅਤੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਫਾਂਸੀਆਂ ਤੇ ਲਟਕਾਇਆ ਅਤੇ ਤੇਜ਼ ਨਾਲ ਉਡਾਇਆ ਗਿਆ। ਬਈਆਂ ਨੂੰ ਕਾਲੇ ਪਾਣੀਆਂ ਦੀਆਂ ਸਜ਼ਾਵਾਂ ਵੀ ਮਿਲੀਆਂ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਖੁਦ ਵੀ ਸਰਕਾਰੀ ਹੁਕਮਾਂ ਦੀ ਪ੍ਰਵਾਹ ਨਾ ਕਰਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਤਿੰਨ ਵਾਰ ਸੱਤਿਆਗ੍ਰਹਿ ਕੀਤੇ। ਪਹਿਲਾ ਸੱਤਿਆਗ੍ਰਹਿ ੧੮੬੬ ਵਿੱਚ ਦੂਸਰਾ ਫਿਰ ੧੮੬੭ ਵਿੱਚ ਅਨੰਦਪੁਰ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਹੋਲੇ ਮਹੱਲੇ ਵਾਸਤੇ ਕੀਤਾ। ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੇ ਹੁਕਮ ਦਿੱਤਾ ਸੀ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਨਾ ਜਾਣ ਪਰ ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਇਸ ਪਾਬੰਦੀ ਦੀ ਥੋੜ੍ਹੀ ਪ੍ਰਵਾਹ ਨਾ ਕਰਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਆਪਣੇ ਅਨੇਕਾਂ ਹੀ ਸ਼ਰਧਾਲੂਆਂ ਸਮੇਤ ਇਹ ਹੋਲੇ ਮਹੱਲੇ ਕੀਤੇ। ਤੀਸਰੀ ਵਾਰੀ ਫਿਰ ਸੰਨ ੧੮੬੭ ਦੀ ਦਿਵਾਲੀ ਤੇ ਸ੍ਰੀ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਦਰਸਨ ਦਿੱਤੇ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਤਿੰਨੇ ਹੀ ਸੱਤਿਆਗ੍ਰਹਿ ਪੂਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਨਾਲ ਕਾਮਯਾਬ ਹੋਏ।

ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੇ ਖਿਲਾਫ਼ ਆਜ਼ਾਦੀ ਦੀ ਲੜਾਈ ਲੜਨ ਦਾ ਇਹ ਇੱਕ ਐਸਾ ਨਵੇਕਲਾ ਅਤੇ ਅਚੂਕ ਹਥਿਆਰ ਸੀ ਜਿਸਨੂੰ ਆਪਣਾ ਕੇ ਹੀ ਆਉਣ ਵਾਲੀ ਆਜ਼ਾਦੀ ਦਾ ਸੰਘਰਸ਼ ਕਾਮਯਾਬ ਹੋ ਸਕਿਆ।

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਤਾਰਤ ਦੇ ਆਜ਼ਾਦੀ ਅੰਦੋਲਨ ਦੀ ਜੇ ਸੋਧ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਦਿੱਤੀ ਉਹ ਬਹੁਤ ਹੀ ਵਡਮੁੱਲੀ ਅਤੇ ਹਰ ਪੱਖ ਤੋਂ ਸੰਪੂਰਨ ਸਿੱਧ ਹੋਈ। ਪਰ ਅਫ਼ਸੋਸ ਹੈ ਕਿ ਤਾਰਤ ਵਾਸੀ ਆਜ਼ਾਦੀ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਇਸ ਦੇ ਜਨਮਦਾਤਾ ਨੂੰ ਵਿਸਾਰੀ ਬੈਠੇ ਹਨ। ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਸ ਮਾਲੀ ਨੂੰ ਜਿਹੜਾ ਇੱਕ ਪੈਦਾ ਲਾਗਾਉਂਦਾ ਹੈ, ਉਸਨੂੰ ਸਿੱਧ ਸਿੱਧ ਕੇ ਵੱਡਾ ਕਰਦਾ ਹੈ ਪਰ ਜਦੋਂ ਉਹ ਵਲ ਦੇਣ ਲਗਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਲੋਕ ਉਸਨੂੰ ਭੁੱਲ ਜਾਂਦੇ ਹਨ ਅਤੇ ਸਿਰਫ਼ ਵਲ ਨਾਲ ਹੀ ਤੁਅੱਲਕ ਰੱਖਦੇ ਹਨ। ਇਹੋ ਹਾਲ ਅੱਜ ਸਾਡਾ ਵੀ ਹੈ ਕਿ ਅਸੀਂ ਆਪਣੀਆਂ ਪਾਰਟੀਆਂ ਬਣਾ ਕੇ ਇਹ ਸਮਝਦੇ ਹਾਂ ਕਿ ਜੇ ਕੁਝ ਕੀਤਾ ਸਾਡੀ ਪਾਰਟੀ ਨੇ ਹੀ ਕੀਤਾ ਹੈ ਅਤੇ ਉਸ ਮਹਾਪੁਰਖ ਨੂੰ ਜਿਸਨੇ ਸੰਘਰਸ਼ ਦਾ ਸੱਚਾ ਰਾਹ ਦੱਸਕੇ ਇਹ ਸਮੁੱਚੇ ਰੋਸਨ ਕੀਤੀ ਹੈ ਉਸਨੂੰ ਭੁਲਾਈ ਬੈਠੇ ਹਾਂ। ਅਸੀਂ ਉਸਦੇ ਰਿਣੀ ਹਾਂ। ਕੀ ਕਦੇ ਅਸੀਂ ਉਸਦਾ ਇਹ ਰਿਣ ਉਤਾਰ ਪਾਵਾਂਗੇ ? ❖

ਨਾਮਧਾਰੀ ਸ਼ਹੀਦ

ਸੂਰਾ ਸੁਰਿੰਦਰ ਕੌਰ ਖਰਲ

ਨਾਮਧਾਰੀ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਬਾਰੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਬਚਨ ਹਨ :

“ਉਥੇ ਹੁਕਮ ਉਲਟਾਉਣ ਦੀ ਗੱਲ ਨਹੀਂ, ਸ਼ਹੀਦ ਹੋਏ ਹੱਸਦੇ ਹੱਸਦੇ। ਅੱਜ ਅਸੀਂ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਨਾਉਂ ਲੈ ਕੇ ਉੱਚੇ ਹੁੰਦੇ ਹਾਂ।”

-ਲਾਲ ਏਹਿ ਰਤਨ, ਭਾਗ ਤੀਜਾ, ਪੰਨਾ-੧੧੨

ਮਰ ਜਾਣਾ, ਸ਼ਹੀਦ ਹੋ ਜਾਣਾ, ਕੋਈ ਸੌਖਾ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦਾ। ਫਾਂਸੀ ਦੇ ਫੰਦੇ ਆਪ ਗਲੇ 'ਚ ਪਾ ਕੇ ਫਾਂਸੀ ਲੈਣਾ, ਤੋਪਾਂ ਅੱਗੇ ਨੱਸ ਨੱਸ ਕੇ ਆ ਕੇ ਪੁਰਜਾ-ਪੁਰਜਾ ਹੋ ਸ਼ਹੀਦ ਹੋ ਜਾਣਾ, ਅਸਾਨ ਕੰਮ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦਾ। ਸਾਨੂੰ ਜੋ ਕੋਈ ਆਖੇ ਕਿ ਤੁਸੀਂ ਇਤਨੇ ਘੰਟੇ ਜਾਂ ਇਤਨੇ ਦਿਨਾਂ ਬਾਅਦ ਮਰ ਜਾਣਾ ਹੈ ਤਾਂ ਅਸੀਂ ਭਲੀ-ਭਾਂਤ ਸੋਚ ਸਕਦੇ ਹਾਂ ਕਿ ਸਾਡਾ ਕੀ ਹਾਲ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਆਪਣੇ ਪਰਵਾਰ, ਆਪਣੇ ਰਿਸਤੇਦਾਰ, ਆਪਣੇ ਮਿੱਤਰ-ਪਿਆਰੇ ਛੱਡ ਕੇ ਮਰਨ ਦਾ ਖਿਆਲ ਹੀ ਆਮ ਬੰਦੇ ਨੂੰ ਕਿੰਨਾ ਭੈਅ-ਭੀਤੁ ਤੇ ਦੁਖੀ ਕਰ ਦਿੰਦਾ ਹੈ।

ਇਹ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਸੱਚੇ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਜੀ ਦੀ ਹੀ ਕਿਰਪਾ ਸੀ ਕਿ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਆਪਣੇ ਸਿੱਖਾਂ ਵਿੱਚ ਇਤਨੀ ਆਤਮਕ ਸ਼ਕਤੀ ਤੇ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਭਰੀ ਕਿ ਉਨ੍ਹਾਂ ਲਈ ਸ਼ਹੀਦ ਹੋਣਾ ਸੰਭਵ ਹੋ ਸਕਿਆ।

ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਦੇ ਜਾਕੇ ਬਾਰੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਇੱਥੇ ਵਰਣਮੁੱਦ੍ਰੇ ਹਨ,

“ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਸਿੱਖ ਇਉਂ ਵਿਚਕਰਾਂ ਕਰਦੇ ਹਨ ਗੋਲੀਆਂ ਨੂੰ, ਤੋਪਾਂ ਦੇ ਗੋਲੇ ਨੂੰ ਟਿਚਕਰਾਂ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਅੱਗੇ ਖੜ੍ਹੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਫੇਰ ਕੀ ਬਣਿਆ-ਲੱਗੇ ਉੱਡਣ-ਦੂਸਰੇ ਪਾਸੇ ਕੀ ਹੈ? ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਤੋਂ ਲੈ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਤਕ ਬਾਰਾਂ ਪਾਤਸ਼ਾਹੀਆਂ ਬੈਠੀਆਂ ਹਨ, ਦਿਵਾਨ ਲੱਗਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ, ਤੋਪ ਨਾਲ ਜਿਹੜਾ ਉੱਡਦਾ ਹੈ, ਉਥੇ ਜਾ ਕੇ ਬੈਠਦਾ ਹੈ। ਉਸਨੂੰ ਪਤਾ ਲੱਗਦਾ ਹੈ-ਸਾਹਮਣੇ ਦੂਜੇ ਵੇਖਣ ਵਾਲਿਆਂ ਨੂੰ ਕਿ ਦਿਵਾਨ ਲੱਗਾ ਹੋਇਆ ਹੈ, ਕਹਿੰਦਾ, ‘ਉਏ ਚਿਲਿਆ, ਛੇਤੀ ਕਰ ਮੇਰਾ ਸਾਥ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਮੇਰਾ ਵਕਤ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਤੋਪਾਂ ਦੇ ਨਾਲ ਉੱਡਦੇ ਹਨ।”

ਲਾਲ ਏਹਿ ਰਤਨ ਭਾਗ ਪਹਿਲਾ ਪੰਨਾ-੨੮੯
ਭਾਰਤ ਦੀ ਅਜ਼ਾਦੀ ਦੀ ਲੜਾਈ ਦਾ ਮੁੱਢ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ

ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਨਾਮਿਲਵਰਤਣ ਲਹਿਰ ਚਲਾ ਕੇ ਬੰਨ੍ਹਿਆਂ ਸੀ।

ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਪਾਛ ਤੇ ਰਾਜ ਕਰੋਂ ਦੀ ਨੀਤੀ ਅਪਣਾਈ। ਲੋਕਾਂ ਦੀਆਂ ਧਾਰਮਕ ਭਾਵਨਾਵਾਂ ਨੂੰ ਭੜਕਾ ਕੇ ਇਕ ਦੂਜੇ ਦੇ ਖਿਲਾਫ ਕਰਨ ਲਈ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਤੇ ਰਾਏਕੋਟ ਵਿਖੇ ਬੁੱਚਤਖਾਨੇ ਖੁਲ੍ਹਵਾ ਦਿਤੇ। ਰਾਏਕੋਟ ਕਰਕੇ ਰਾਏਕੋਟ ਵੇਚਿਆ ਹੀ ਨਹੀਂ ਜਾਣ ਲਗਾ ਸਗੋਂ ਹਿੰਦੂਆਂ ਤੇ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਪੂਜਨੀਕ ਧਾਰਮਿਕ ਅਸਥਾਨਾਂ ਨੂੰ ਮਾਸ ਤੇ ਹੱਡੀਆਂ ਸੁੱਟ ਕੇ ਅਪਵਿੱਤਰ ਕੀਤਾ ਜਾਣ ਲੱਗਾ। ਇਹ ਬੁੱਚਤਖਾਨੇ ਅਣਖੀ ਭਾਰਤੀਆਂ ਲਈ ਵੰਗਾਰ ਬਣ ਗਏ ਸਨ। ਇਸ ਵੰਗਾਰ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੇ ਕਬੂਲਿਆ ਤੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਵੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੀਆਂ ਕੁਟਲ ਨੀਤੀਆਂ ਤੋਂ ਜਾਗਰੂਕ ਕੀਤਾ। ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਰਾਏਕੋਟ ਤੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ ਬੁੱਚਤਖਾਨਿਆਂ ਤੇ ਹਮਲੇ ਕਰਕੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੱਖਾਂ ਨੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਨਾਲ ਸਿੱਧੀ ਟੱਕਰ ਲਈ, ਜਿਸ ਕਾਰਨ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਵਲੋਂ ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤਾ ਗਿਆ।

ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਰਾਏਕੋਟ, ਲੁਧਿਆਣਾ ਵਿਖੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੁਆਰਾ ਫਾਂਸੀ ਦੇ ਕੇ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ ਅਤੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ ਤੋਪਾਂ ਨਾਲ ਉੱਡਾਏ ਗਏ ਸ਼ਹੀਦ ਸਿੰਘਾਂ ਤੇ ਦਿਲਾਵਾ ਅਨੇਕ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘ ਇਨ੍ਹਾਂ ਸਾਕਿਆਂ ਸਮੇਂ ਲੜਦਿਆਂ ਸ਼ਹੀਦ ਹੋਏ। ਇਹੀ ਨਹੀਂ, ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੁਆਰਾ, ਅਣਗਿਣਤ ਨਾਮਧਾਰੀ ਕਈ ਪ੍ਰਕਾਰ ਦੇ ਘੋਰ ਤਸੀਹੇ ਦੇ ਕੇ, ਸਮੁੰਦਰਾਂ 'ਚ ਭੇਜ ਕੇ, ਚਾਲੇ ਪਾਣੀਆਂ ਦੀਆਂ ਸਜ਼ਾਵਾਂ ਦੇ ਕੇ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ। ਸਾਡੇ ਕੋਲ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਪੂਰਾ ਵੇਰਵਾ ਤੇ ਰਿਕਾਰਡ ਵੀ ਨਹੀਂ।

ਇਕ ਛੋਟੀ ਜਿਹੀ ਮਿਸਾਲ ਦੇ ਰਹੀ ਹਾਂ। ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਸੰਗਰੂਰ ਜ਼ਿਲ੍ਹੇ ਦੀ ਤਹਿਸੀਲ ਬਰਨਾਲਾ ਵਿਚ, ਰੰਗੀਆਂ ਨਾ

ਦਾ ਇਕ ਪਿਤਾ ਹੈ। ਇਥੋਂ ਦੇ ਸਹੀਦ ਨਰਾਇਣ ਸਿੰਘ ਲੋਹਟਾ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਸਾਕੇ ਦੇ ਸਹੀਦੀ-ਕਾਂਡ ਵਿੱਚ ੧੭-੧੮ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਤੋਪਾਂ ਨਾਲ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ ੬੬ ਸਿੰਘਾਂ ਵਿੱਚੋਂ ਇਕ ਸਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਪਰਵਾਰ ਬੜੀ ਮੁਸਕਲ ਨਾਲ ਲੱਭਿਆ। ਬਹੁਤ ਵੱਡਾ ਪਰਵਾਰ ਹੈ। ਇਹ ਉਦੋਂ ਤੋਂ ਹੀ 'ਕੁਕਿਆਂ' ਵਜੋਂ ਜਾਣੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਭਾਵੇਂ ਰਹਿਤ-ਮਰਿਯਾਦਾ ਤੇ ਸਰੂਪ ਵਿੱਚ ਇਹ ਨਾਮਧਾਰੀ ਨਹੀਂ ਰਹੇ ਹਨ।

ਰੰਗੀਆਂ ਵਾਲੇ ਪਰਵਾਰ ਦੇ ਇਕ ਸਭ ਤੋਂ ਵੱਡੀ ਉਮਰ ਦੇ ਬਜ਼ੁਰਗ ਨੇ ਮੈਨੂੰ ਦੱਸਿਆ ਕਿ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਦੇ ਸਹੀਦੀ ਸਾਕੇ ਤੇ ਬਾਅਦ, ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਦਾਦਾ ਜੀ ਨੂੰ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਫੜ ਕੇ ਲੈ ਗਈ ਸੀ ਤੇ ਰੂਈ ਵਿੱਚ ਲਪੇਟ ਕੇ ਜਿਉਂਦੇ ਨੂੰ ਸਾੜ ਦਿਤਾ ਸੀ। ਇਸ ਬਜ਼ੁਰਗ ਨੇ ਆਪਣੇ ਪਰਵਾਰ ਨੂੰ ਆਖਿਆ ਸੀ ਕਿ ਅਸੀਂ ਤਾਂ ਸਭ ਕੁਝ ਚੁੱਲ ਲਿਆ, ਤੁਹਾਡੇ ਕੋਲੋਂ ਨਾਮਧਾਰੀ ਪੁਟਾ ਨਹੀਂ ਪੁੱਗਣਾ, ਅੱਗੇ ਤੋਂ ਇਸ ਪਰਵਾਰ ਵਿੱਚੋਂ ਕੋਈ ਕੁਰਾ ਅਥਵਾ ਨਾਮਧਾਰੀ ਨਾ ਬਣੇ।

ਸਹੀਦ ਨਰਾਇਣ ਸਿੰਘ ਰੰਗੀਆਂ, ਬਰਨਾਲੇ ਦੇ ਜ਼ਿਮੀਂਦਾਰਾਂ, ਜੋ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਸਾਕੇ ਵਿੱਚ ਤੋਪਾਂ ਨਾਲ ਸਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ ਸਨ, ਨਾਲ ਹੀ ਸਹੀਦ ਹੋਣ ਗਏ ਸਨ। ਇਹ ਇਨ੍ਹਾਂ ਜ਼ਿਮੀਂਦਾਰਾਂ ਦੇ ਸੀਰੀ ਸਨ।

ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਦਿਲਾਂ ਵਿੱਚ ਦਹਿਸਤ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਦੀ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਕੀਤੀ। ਸਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਰਵਾਰਾਂ ਦੀਆਂ ਜ਼ਮੀਨ-ਜਾਇਦਾਦਾਂ ਜ਼ਬਤ ਕਰ ਲਈਆਂ ਸਨ ਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ 'ਤੇ ਕਈ ਪ੍ਰਕਾਰ ਦੀਆਂ ਪਾਬੰਦੀਆਂ ਲਗਾ ਦਿਤੀਆਂ ਸਨ। ਕਈਆਂ ਨੂੰ ਭਸੀਹੇ ਵੀ ਦਿੱਤੇ ਗਏ ਸਨ। ਪਿੰਡਾਂ ਵਿੱਚ ਪੁੱਛਿਆ ਜਾਂਦਾ ਸੀ ਕਿ ਕਿਤੇ ਕੋਈ ਘਰ ਕੁਕਿਆਂ ਦਾ ਤਾਂ ਨਹੀਂ। ਇਸ ਦੇ ਫਲ ਸਰੂਪ ਸਹੀਦਾਂ ਦੇ ਬਹੁਤ ਸਾਰੇ ਪਰਵਾਰ ਉਸ ਵੇਲੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਜ਼ੁਲਮਾਂ ਤੇ ਭਰਦਿਆਂ ਆਪਣੇ ਪਿੰਡ, ਆਪਣੇ ਘਰ ਛੱਡ ਕੇ ਹੋਰ ਥਾਵਾਂ 'ਤੇ ਚਲੇ ਗਏ ਤੇ ਬਾਅਦ ਵਿੱਚ ਵਾਪਸ ਮੁੜੇ।

ਸਹੀਦ ਬਿਸ਼ਨ ਸਿੰਘ ਦੇ ਦੋਵੇਂ ਭਰਾ ੧੪ ਸਾਲ ਦਾ ਹਰਨਾਮ ਸਿੰਘ ਤੇ ੧੯-੨੦ ਕੁ ਸਾਲ ਦਾ ਸੱਦਾ ਸਿੰਘ, ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਸਾਕੇ ਦੇ ਸਹੀਦੀ ਕਾਂਡ ਵਿੱਚ ਤੋਪਾਂ ਨਾਲ ਸਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਤਿੰਨਾਂ ਭਰਾਵਾਂ ਦੇ ਪਿਤਾ ਸ੍ਰ. ਬਹੁਤ ਸਿੰਘ ਤੇ ਮਾਤਾ ਮਾਈ ਖੇਮ ਕੌਰ ਸਨ। ਹੁਣ ਇਸ ਪਰਵਾਰ ਦੇ ਵੱਸਣ ਮੁਤਾਬਕ, ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਸਾਕੇ ਸਮੇਂ, ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ ਬੁੱਚੜਾਂ ਨਾਲ ਹੋਈ ਲੜਾਈ ਸਮੇਂ, ਸ੍ਰ. ਨੰਦ ਸਿੰਘ (ਪਿਤਾ ਹੰਡਿਆਇਆ) ਤੇ ਸ੍ਰ. ਬਹੁਤ ਸਿੰਘ (ਪਿਤਾ ਰੜ) ਸਹੀਦ ਹੋਏ ਸਨ। ਸਹੀਦ ਸੱਦਾ ਸਿੰਘ ਦਾ ਇਕਲੌਤਾ ਭੈਣ ਸਾਲ ਦਾ ਪੁੱਤਰ ਨਿਰੰਜਨ ਸਿੰਘ ਤੇ ਉਸ ਦੀ ਮਾਤਾ ਬਚੇ ਸਨ। ਨਿਰੰਜਨ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਉਸ ਦੀ ਮਾਤਾ ਨੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਜ਼ੁਲਮ ਤੇ ਬਚਾਉਣ ਲਈ ਆਪਣੇ ਪੈਰੋਂ ਪਿੰਡ ਝੁਨੇਰ ਵਿਖੇ ਪਾਲਿਆ। ਨਿਰੰਜਨ ਸਿੰਘ ਦੇ ਨੌਜਵਾਨ ਹੋਣ 'ਤੇ ਉਸ ਨੂੰ, ਉਸ ਦੀ ਮਾਤਾ ਪਿਤਾ ਰੜ ਲੈ ਕੇ ਆਈ ਤੇ ਉਸਦਾ ਵਿਆਹ ਕੀਤਾ। ਉਸ ਦੀ ਔਲਾਦ ਹੁਣ ਚਲ ਰਹੀ ਹੈ। ਸਹੀਦ ਬਿਸ਼ਨ ਸਿੰਘ ਦੀ ਮਾਤਾ, ਮਾਈ ਖੇਮ ਕੌਰ, ਜੋ ਆਪਣੀ ਸਾਥਣ ਮਾਈ ਇੰਦ ਕੌਰ ਹੰਡਿਆਇਆ ਨਾਲ ਸਹੀਦੀ ਜਥੇ ਵਿੱਚ ਸ਼ਾਮਲ ਸੀ, ਨੂੰ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਸਹੀਦ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕੀਤਾ, ਬਲਕਿ ਕੰਦ ਕਰ

ਲਿਆ ਸੀ ਤੇ ਬਾਅਦ ਵਿੱਚ ਛੱਡ ਦਿੱਤਾ ਸੀ।

ਸਹੀਦ ਬਿਸ਼ਨ ਸਿੰਘ ਦੇ ਪਰਵਾਰ ਵਿੱਚ, ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਭਤੀਜੇ ਸ੍ਰ. ਨਿਰੰਜਣ ਸਿੰਘ ਸਪੁੱਤਰ ਸਹੀਦ ਸੱਦਾ ਸਿੰਘ ਦੇ ਪੁੱਤਰ ਹੋਏ- ਸਰਬਣ ਸਿੰਘ ਤੇ ਅਰਜਨ ਸਿੰਘ। ਸ੍ਰ. ਸਰਬਣ ਸਿੰਘ ਦੀ ਪਤਨੀ ਮਾਤਾ ਨਿਹਾਲ ਕੌਰ, ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਤੇ ਬਹੁਤ ਸ਼ਰਧਾ ਰੱਖਦੇ ਸਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਆਪਣੇ ਬੱਚਿਆਂ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਨਾਲ ਜੋੜੀ ਰੱਖਿਆ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਤਿੰਨ ਪੁੱਤਰ -ਸਰਵ ਸ੍ਰੀ ਲਾਲ ਸਿੰਘ, ਸੁਰਜੀਤ ਸਿੰਘ ਤੇ ਬਲਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਹਨ।

ਸੰਤ ਲਾਲ ਸਿੰਘ ਪਰਵਾਰ ਸਮੇਤ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਵੱਡੀ ਧੀ ਗੁਰਪਾਲ ਕੌਰ ਦਾ ਵਿਆਹ, ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਰਜਾ ਅਨੁਸਾਰ ਹਜ਼ੂਰੀ ਸੇਵਕ ਰਛਪਾਲ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਹੋਇਆ ਹੈ।

ਸੰਤ ਸੁਰਜੀਤ ਸਿੰਘ ਕੁਝ ਚਿਰ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ। ਪਿੰਡ ਰੜ ਵਿਖੇ ਇਹਨਾਂ ਤਿੰਨਾਂ ਭਰਾਵਾਂ ਦਾ ਘਰ ਹੈ। ਇਨ੍ਹਾਂ -ਭਰਾਵਾਂ ਨੇ ਆਪਣੇ ਪਿਤਾ ਜੀ, ਆਪਣੇ ਦਾਦਾ ਜੀ ਤੇ ਸੀਨਾਂ-ਬ-ਸੀਨਾਂ ਚਲੀ ਆ ਰਹੀ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਸਾਕੇ ਦੇ ਸਹੀਦਾਂ ਦੀ ਦਾਸਤਾਨ ਸਰਬਣ ਕੀਤੀ ਹੈ। ਸਹੀਦ ਬਿਸ਼ਨ ਸਿੰਘ ਦੇ ਪਰਵਾਰ ਦੀ ਪੰਜ ਸੌ ਵਿਆਂ ਜ਼ਮੀਨ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਵਲੋਂ ਜਬਤ ਕਰ ਲਈ ਗਈ ਸੀ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਅਪਾਰ ਕਿਰਪਾ ਸਦਕਾ ਮੇਰੇ ਮਨ ਵਿੱਚ ਇਹ ਖਾਹਿਸ਼ ਤੇ ਲਗਨ ਪੈਦਾ ਹੋਈ ਕਿ ਮੈਂ ਇਨ੍ਹਾਂ ਸਾਰੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਰਵਾਰਾਂ ਨੂੰ ਮਿਲਾਂ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸ ਤੇ ਪਰਵਾਰਕ ਕੁਰਸੀਨਾਮੇ ਲਿਖਾਂ ਤਾਂ ਕਿ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਆਉਣ ਵਾਲੀ ਪੀੜ੍ਹੀ ਆਪਣਾ ਮਹਾਨ ਵਿਰਸਾ ਨਾ ਭੁੱਲੇ। ਆਪਣੇ ਬਜ਼ੁਰਗਾਂ ਦੀ ਕੁਰਬਾਨੀ ਦੀ ਅਮਰ ਗਾਥਾ ਨੂੰ ਹਮੇਸ਼ਾ ਯਾਦ ਰੱਖੇ ਤੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਨਾਲ ਜੁੜੀ ਰਹੇ।

ਹਾਜ਼ਰਾ ਹਜ਼ੂਰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੇ ਆਰਿਆ ਤੇ ਅਸੀਰਵਾਦ ਲੈ ਕੇ ਮੈਂ ਸਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਰਵਾਰਾਂ ਦੀ ਖੋਜ ਦਾ ਕੰਮ ਸੰਨ ੧੯੯੩ ਤੋਂ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤਾ।

ਵੈਸੇ ਤਾਂ ਸਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਰਵਾਰ, ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਕਰੀਬ ੫੫-੬੦ ਪਿੰਡਾਂ ਦੇ ਹਨ ਪਰ ਹੁਣ ਤੀਕ ਤਾਂ ਇਹ ਬਹੁਤ ਬਹੁਤ ਵਧ ਫੁਲ ਅਤੇ ਕਈ ਹੋਰ ਥਾਵਾਂ 'ਤੇ ਵੇਲ ਚੁਕੇ ਹਨ। ਕਈ ਤਾਂ ਵਿਦੇਸ਼ਾਂ ਵਿੱਚ ਵੱਸ ਚੁੱਕੇ ਹਨ।

ਮਈ ੧੯੯੩ ਵਿੱਚ ਮੈਂ ਪਹਿਲੀ ਵਾਰ ਸਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਿੰਡਾਂ ਵਿੱਚ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਪਰਵਾਰਾਂ ਤੇ ਵਾਰਸਾਂ ਨੂੰ ਲੱਭ ਕੇ ਮਿਲਣ ਗਈ ਸੀ।

੨੪ ਜੂਨ ੧੯੯੩ ਨੂੰ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ ਵਿਸ਼ਾਲ ਪੱਧਰ ਦਾ ਸਹੀਦ ਯਾਦਗਾਰੀ ਸਮਾਗਮ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਸਰਪ੍ਰਸਤੀ ਹੇਠ ਹੋਇਆ। ਇਸ ਵਿੱਚ ਉਸ ਵੇਲੇ ਦੇ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਮੁਖ ਮੰਤਰੀ ਸਵ. ਸ੍ਰ. ਬੇਅੰਤ ਸਿੰਘ ਸਮਾਗਮ ਦੇ ਮੁਖ ਮਹਿਮਾਨ ਵਜੋਂ ਪਧਾਰੇ ਸਨ। ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਸਹੀਦੀ ਸਮਾਰਕ ਦਾ ਨੀਂਹ ਪੱਥਰ, ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਉਸ ਸਮਾਗਮ ਸਮੇਂ ਰੱਖਿਆ ਸੀ। ਸ੍ਰ. ਬੇਅੰਤ ਸਿੰਘ ਸਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਰਵਾਰਾਂ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਬਹੁਤ ਪਸ਼ ਹੋਏ ਸਨ ਤੇ ਆਖਿਆ ਸੀ,

“ਮੇਰਾ ਜੀਅ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਰਵਾਰਾਂ ਦਾ ਸਰਕਾਰੀ ਤੌਰ 'ਤੇ ਸਨਮਾਨ ਕੀਤਾ ਜਾਵੇ।”

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸੰਨ ੧੯੯੩ ਤੋਂ ਮੇਰਾ ਇਹ ਖੋਜ ਕਾਰਜ ਜਾਰੀ ਹੈ। ਕਈ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਰਵਾਰਾਂ ਦੇ ਕੁਰਸੀਨਾਮੇ ਵੀ ਮੈਂ ਕਢਵਾਏ ਹਨ। ਸ਼ਹੀਦੀ ਸਾਕਿਆਂ ਸੰਬੰਧੀ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ (Documents) ਚੰਡੀਗੜ੍ਹ ਤੋਂ ਪਟਿਆਲਾ ਦੇ ਪੁਰਾਲੇਖਾ ਵਿਭਾਗ (ਆਰਕਾਈਵਜ਼) ਵਿਚੋਂ ਕਢਵਾਏ ਹਨ।

ਆਪਣੇ ਇਸ ਲੇਖ ਵਿੱਚ ਮੈਂ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਰਾਏਕੋਟ, ਲੁਧਿਆਣਾ ਤੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਦੇ ਸਾਕਿਆਂ ਦੇ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੀ ਲਿਸਟ ਪੇਸ਼ ਕਰ ਰਹੀ ਹਾਂ।

ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਸਾਕੇ ਵਿੱਚ ੧੭ ਜਨਵਰੀ ੧੯੭੨ ਨੂੰ ਤੇਘਾਂ ਨਾਲ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ ੪੯ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੇ ਨਾਵਾਂ ਦੀ

ਸੂਚੀ (ਲਿਸਟ) ਸਾਨੂੰ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਰਿਕਾਰਡ ਦੀਆਂ ਫਾਈਲਾਂ ਵਿੱਚੋਂ ਨਹੀਂ ਲੱਭ ਸਕੀ। ਇਸ ਲਿਸਟ ਨੂੰ ਆਪਣੀ ਖੋਜ ਦੇ ਆਧਾਰ 'ਤੇ ਤਿਆਰ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਇਸ ਖੋਜ ਦੇ ਆਧਾਰ (Sources) ਅਥਵਾ ਸਰੋਤ ਵੀ ਇਸ ਲਿਸਟ ਨਾਲ ਲਿਖੇ ਹਨ। ਇਸ ਲਿਸਟ ਨੂੰ ੭ ਦਸੰਬਰ ੨੦੦੪ ਦਿਨ ਮੰਗਲਵਾਰ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਵਿਖੇ ਹੋਈ ਇਕ ਮੀਟਿੰਗ ਜਿਸ ਵਿੱਚ ਸਰਵ ਸ੍ਰੀ ਜਸਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਹਿਸਟੋਰੀਅਨ, ਹਜ਼ੂਰੀ ਸੇਵਕ ਹਰਪਾਲ ਸਿੰਘ, ਪ੍ਰੋ ਤਾਰਾ ਸਿੰਘ ਅਨਜਾਣ, ਮੈਂ (ਸੁਰਿੰਦਰ ਕੌਰ ਪਰਲ) ਬਾਮਲ ਸਨ, ਵਿਚਾਰਿਆ, ਸੋਧਿਆ ਤੇ ਅੰਤਮ ਰੂਪ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ। ਜਿਸ ਦੀ ਪ੍ਰਵਾਨਗੀ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਕੋਲੋਂ ਲੈ ਲਈ ਗਈ।

ਨਾਮਧਾਰੀ ਸ਼ਹੀਦ

ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੁਆਰਾ ਫਾਂਸੀ ਦੇ ਕੇ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ ਸਿੰਘ

ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਸਾਕੇ ਦੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਵਿਖੇ ਫਾਂਸੀ ਦੇ ਕੇ ੧੫ ਸਤੰਬਰ ੧੯੭੧ ਨੂੰ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ ਸਿੰਘ
(ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਦਾ ਸਾਕਾ ੧੪-੧੫ ਜੂਨ ੧੯੭੧ ਦੀ ਰਾਤ ਨੂੰ ਹੋਇਆ)

- ੧ ਬੀਹਲਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਨਾਰਲੀ, ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ।
- ੨ ਲਹਿਣਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਪੰਨਵ, ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ।
- ੩ ਢਤਿਹ ਸਿੰਘ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ।
- ੪ ਹਾਕਮ ਸਿੰਘ ਪਟਵਾਰੀ, ਪਿੰਡ ਮੋਹਲੇ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ।

ਅਗਸਤ ੧੯੭੩ ਨੂੰ ਫਾਂਸੀ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ ਸਿੰਘ—

- ੫ ਸ਼ਹੀਦ ਝੰਡਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਠੱਠਾਵਾਲਾ, ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ।
- ੬ ਲਹਿਣਾ ਸਿੰਘ ਪੁੱਤਰ ਬਲਾਕਾ ਸਿੰਘ ਤੇ
- ੭ ਲਾਲ ਸਿੰਘ ਜਿਪਾਹੀ ਨੂੰ ਕਾਲੇ ਪਾਣੀ ਦੀ ਸਜ਼ਾ ਦਿੱਤੀ ਗਈ।

ਰਾਏਕੋਟ ਸਾਕੇ ਦੇ ਰਾਏਕੋਟ ਵਿਖੇ ਫਾਂਸੀ ਦੇ ਕੇ ੫ ਅਗਸਤ ੧੯੭੧ ਨੂੰ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ ਸਿੰਘ
(ਰਾਏਕੋਟ ਦਾ ਸਾਕਾ ੧੬ ਜੁਲਾਈ ੧੯੭੧ ਨੂੰ ਹੋਇਆ)

- ੧ ਮੰਗਲ ਸਿੰਘ, ਪਿੰਡ ਪਿੰਥ, ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਬਠਿੰਡਾ।
- ੨ ਮਸਤਾਨ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਪਿੰਥ, ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਬਠਿੰਡਾ ਰਿਆਸਤ ਨਾਭਾ, ਹੁਣ ਤਹਿਸੀਲ ਫੂਲ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਬਠਿੰਡਾ।
- ੩ ਗੁਰਮੁਖ ਸਿੰਘ, ਪਿੰਡ ਪਿੰਥ, ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਬਠਿੰਡਾ।

ਰਾਏਕੋਟ ਸਾਕੇ ਦੇ ਸੰਬੰਧ ਵਿਚ ਹੀ ੨੬ ਨਵੰਬਰ ੧੯੭੧ ਨੂੰ ਫਾਂਸੀ ਦੇ ਕੇ
ਲੁਧਿਆਣਾ ਵਿਖੇ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ ਸਿੰਘ

- ੧ ਸੁਬਾ ਗਿਆਨੀ ਰਤਨ ਸਿੰਘ
ਪਿੰਡ ਮੱਝੀ ਕਲਾਂ ਤਹਿਸੀਲ ਫੂਲ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਬਠਿੰਡਾ (ਉਦੋਂ ਰਿਆਸਤ ਨਾਭਾ)।
- ੨ ਰਤਨ ਸਿੰਘ
ਪਿੰਡ ਨਾਈਵਾਲਾ ਤਹਿਸੀਲ ਬਰਨਾਲਾ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਸੰਗਰੂਰ (ਉਦੋਂ ਰਿਆਸਤ ਪਟਿਆਲਾ)

ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਸਾਕੇ ਦੇ ਸ਼ਹੀਦ
੧੭ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ ਸਿੰਘ

| ਸ਼ਹੀਦ ਦਾ ਨਾਂ | ਪਿਤਾ ਦਾ ਨਾਂ | ਪਿੰਡ | ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ |
|-------------------------------|-----------------|-------------|---------|
| ੧. ਸ੍ਰੀ ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ | ਸ. ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ | ਸਕਰੋਦੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨. ਸ. ਲਹਿਣਾ ਸਿੰਘ | ਸ. ਮਹਿਤਾਬ ਸਿੰਘ | ਸਕਰੋਦੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੩. ਸ. ਸਿੰਭ ਸਿੰਘ | ਸ੍ਰ. ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ | ਸਕਰੋਦੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੪. ਸ. ਰੂਪ ਸਿੰਘ | ਸ੍ਰ. ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ | ਦਿਆਲਗੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੫. ਸ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਉਰਫ ਨਿੱਕਾ ਸਿੰਘ | ਸ. ਹੰਸਾ ਸਿੰਘ | ਦਿਆਲਗੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੬. ਸ. ਫਤਿਹ ਸਿੰਘ | | ਕੋਟੂ ਬਾਲੀਆਂ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੭. ਸ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ | | ਕੋਟੂ ਬਾਲੀਆਂ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੮. ਸ. ਸੇਦਾ ਸਿੰਘ | ਸ. ਚੜ੍ਹਤ ਸਿੰਘ | ਚੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੯. ਸ. ਹਰਨਾਮ ਸਿੰਘ | ਸ. ਚੜ੍ਹਤ ਸਿੰਘ | ਚੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੦. ਸ. ਬਿਸ਼ਨ ਸਿੰਘ | ਸ. ਚੜ੍ਹਤ ਸਿੰਘ | ਚੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| (ਤਲਵਾਰ ਨਾਲ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤਾ ਗਿਆ) | | | |
| ੧੧. ਸ. ਗੁਰਦਿਤ ਸਿੰਘ | | ਚੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੨. ਸ. ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ | | ਚੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੩. ਸ. ਨਾਰਾਇਣ ਸਿੰਘ | | ਚੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੪. ਸ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ | | ਚੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੫. ਸ. ਗੁਰਮੁਖ ਸਿੰਘ | ਸ. ਫਰਮ ਸਿੰਘ | ਫਰਵਾਹੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੬. ਸ. ਬੇਲਾ ਸਿੰਘ | | ਫਰਵਾਹੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੭. ਸ. ਰੂਪ ਸਿੰਘ | | ਫਰਵਾਹੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੮. ਸ. ਖੜਕ ਸਿੰਘ | | ਫਰਵਾਹੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੯. ਸ. ਨਾਰਾਇਣ ਸਿੰਘ | | ਫਰੀਆਂ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੦. ਸ. ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ | ਸ. ਹਮੀਰ ਸਿੰਘ | ਬਰਨਾਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੧. ਸ. ਨੰਕਾ ਸਿੰਘ | ਸ. ਹਮੀਰ ਸਿੰਘ | ਬਰਨਾਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੨. ਸ. ਫਤਨ ਸਿੰਘ | ਸ. ਹਮੀਰ ਸਿੰਘ | ਬਰਨਾਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੩. ਸ. ਫਟਾਰ ਸਿੰਘ | | ਧਨੌਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੪. ਸ. ਜੈਮਲ ਸਿੰਘ | | ਕਾਝਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੫. ਸ. ਬੀਰ ਸਿੰਘ | | ਮੁੰਮ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੬. ਸ. ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ | | ਮੁੰਮ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੭. ਸ. ਸੁਜਾਨ ਸਿੰਘ | | ਫੁਲੋੜਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੮. ਸ. ਖੜਕ ਸਿੰਘ | ਸ. ਮਾਨ ਸਿੰਘ | ਗਗੜਪੁਰ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੯. ਸ. ਪ੍ਰੇਮ ਸਿੰਘ | ਸ. ਮਾਨ ਸਿੰਘ | ਗਗੜਪੁਰ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੩੦. ਸ. ਧਿਆਨ ਸਿੰਘ | | ਚੌਂਕ ਕੁਕਿਆਂ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੩੧. ਸ. ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ | ਸ. ਹਰਗੁਲਾਲ ਸਿੰਘ | ਸੰਗੋਵਾਲ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੩੨. ਸ. ਸ਼ੇਰ ਸਿੰਘ | | ਦੀਵਾ ਮੋਢੇਰ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੩੩. ਸ. ਹਰਨਾਮ ਸਿੰਘ | ਸ. ਬੇਰ ਸਿੰਘ | ਧਮੇਟ | ਲੁਧਿਆਣਾ |

੩੪. ਸ. ਦੇਵਾ ਸਿੰਘ
 ੩੫. ਸ. ਉੱਤਮ ਸਿੰਘ
 ੩੬. ਸ. ਚੜ੍ਹਤ ਸਿੰਘ
 ੩੭. ਸ. ਲੁਹੇਲ ਸਿੰਘ
 ੩੮. ਸ. ਪਰਸਾ ਸਿੰਘ
 ੩੯. ਸ. ਹਰਨਾਮ ਸਿੰਘ
 ੪੦. ਸ. ਪ੍ਰੇਮ ਸਿੰਘ
 ੪੧. ਸ. ਮਹਾਂ ਸਿੰਘ
 ੪੨. ਸ. ਜੀਵਨ ਸਿੰਘ
 ੪੩. ਸ. ਧਿਆਨ ਸਿੰਘ
 ੪੪. ਸ. ਰਤਨ ਸਿੰਘ
 ੪੫. ਸ. ਗੁੱਜਰ ਸਿੰਘ
 ੪੬. ਸ. ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ
 ੪੭. ਸ. ਸੌਦਾ ਸਿੰਘ
 ੪੮. ਸ. ਬਿਸ਼ਨ ਸਿੰਘ
 ੪੯. ਸ. ਨਿਧਨ ਸਿੰਘ
 ੫੦. ਸ. ਹਰਨਾਮ ਸਿੰਘ

ਸ. ਕੁਮ ਸਿੰਘ

ਲੋਹਗੜ੍ਹ

ਲੁਧਿਆਣਾ

ਰੁੜਕਾ

ਲੁਧਿਆਣਾ

ਰੁੜਕਾ

ਲੁਧਿਆਣਾ

ਲਹਿਰਾ

ਲੁਧਿਆਣਾ

ਗੁਰੂਸਰ

ਬਠਿੰਡਾ

ਮੰਡੀ ਕਲਾਂ

ਬਠਿੰਡਾ

ਪੀਰ ਦਾ ਕੋਟ

ਬਠਿੰਡਾ

ਚਾਉਕੇ

ਬਠਿੰਡਾ

ਬੱਲੇ

ਬਠਿੰਡਾ

ਭੱਦਲਬੁਹਾ

ਫਤਿਹਗੜ੍ਹ ਸਾਹਿਬ

ਭੱਦਲਬੁਹਾ

ਫਤਿਹਗੜ੍ਹ ਸਾਹਿਬ

ਹਰੀਪੁਰ

ਫਤਿਹਗੜ੍ਹ ਸਾਹਿਬ

ਜੇਗਾ

ਮਾਨਸਾ

ਜੇਗਾ

ਮਾਨਸਾ

ਜੇਗਾ

ਮਾਨਸਾ

ਸਾਦਕ

ਫਰੀਦਕੋਟ

ਸਾਦਕ

ਫਰੀਦਕੋਟ

੧੮ ਜਨਵਰੀ ਨੂੰ ਸਹੀਦ ਕੀਤੇ ਸਿੰਘ

੫੧. ਸ. ਅਨੂਪ ਸਿੰਘ
 ੫੨. ਸ. ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ

ਸ੍ਰ. ਪੰਜਾਬ ਸਿੰਘ

ਸਕਰੋਦੀ

ਸੰਗਰੂਰ

ਫੋਨਾ ਬਹਾਦਰ

ਸਿੰਘ ਵਾਲਾ

ਸੰਗਰੂਰ

ਕੋਟੂ ਖਾਲੀਆਂ

ਸੰਗਰੂਰ

ਕੋਟੂ ਖਾਲੀਆਂ

ਸੰਗਰੂਰ

ਮੋਲੂਮਾਜਰਾ

ਸੰਗਰੂਰ

ਕਾਂਡਲਾ

ਸੰਗਰੂਰ

ਰੋਬ ਉੱਚੀ

ਲੁਧਿਆਣਾ

ਰੋਬ ਉੱਚੀ

ਲੁਧਿਆਣਾ

ਰੋਬ ਉੱਚੀ

ਲੁਧਿਆਣਾ

ਰੋਬ ਉੱਚੀ

ਲੁਧਿਆਣਾ

ਪਿੰਡੇ

ਬਠਿੰਡਾ

ਮਹਿਰਾਜ

ਬਠਿੰਡਾ

ਗਿੱਲ

ਬਠਿੰਡਾ

ਭੱਦਲਬੁਹਾ

ਫਤਿਹਗੜ੍ਹ ਸਾਹਿਬ

ਜੇਗਾ

ਮਾਨਸਾ

ਭਬਾਲ

ਮੀਮਤਸਰ

ਸ੍ਰ. ਦੀਰ ਸਿੰਘ

ਸ. ਮੇਹਰ ਸਿੰਘ

ਲੜਾਇਆਂ ਸਹੀਦ ਹੋਏ ਸਿੰਘ

ਸਹੀਦ ਦਾ ਨਾਂ

ਪਿੰਡ ਦਾ ਨਾਂ

ਫਿਰਾ

ਲੜਾਇਆਂ ਸਹੀਦ ਹੋਏ

੧. ਸ੍ਰ. ਨੌਦ ਸਿੰਘ

ਹੰਡਿਆਇਆ

ਸੰਗਰੂਰ

ਮਲੋਦ ਵਿਖੇ

੨. ਸ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ

ਮਲੋਦ ਵਿਖੇ

੩. ਸ. ਉਧਮ ਸਿੰਘ

ਹੰਡਿਆਇਆ

ਸੰਗਰੂਰ

ਮਲੋਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ

| | | | |
|-------------------|-------|---------|----------------|
| ੪. ਸ. ਰਾਮ ਸਿੰਘ | ਬਲਾਤੀ | ਸੰਗਰੂਰ | ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੫. ਸ. ਵਜੀਰ ਸਿੰਘ | ਰੋਬੋ | ਲੁਧਿਆਣਾ | ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੬. ਸ. ਨੱਥਾ ਸਿੰਘ | ਰੋਬੋ | ਲੁਧਿਆਣਾ | ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੭. ਸ. ਜਗਤ ਸਿੰਘ | ਗੰਜੀ | | ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੮. ਸ. ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ | ਬੀਤ | | ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੯. ਸ. ਨਰਾਇਣ ਸਿੰਘ | ਮਾਨਸਾ | ਮਾਨਸਾ | ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੧੦. ਸ. ਨਰਾਇਣ ਸਿੰਘ | ਚੁੰਘ | | ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |

ਜਲਾਵਤਨ ਕੀਤੇ ਗਏ ਸਿੰਘ

੧. ਸ. ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ ਸਪੁੱਤਰ ਸ. ਦੁਲਾ ਸਿੰਘ ਪਿਤਾ ਬਲਾਤੀ।
੨. ਸ. ਬੱਮਣ ਸਿੰਘ ਭੈਰੂ ਸਪੁੱਤਰ ਸ. ਅਲਬੇਲ ਸਿੰਘ ਪਿਤਾ ਫੁਲੇਤਾ
੩. ਸ. ਭਗਵਾਨ ਸਿੰਘ ਸਪੁੱਤਰ ਸ. ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਪਿਤਾ ਨੰਗਲ ਬਿਲਾ ਮਾਨਸਾ
੪. ਸ. ਮੋਹਰ ਸਿੰਘ ਸਪੁੱਤਰ ਸ. ਗੁਲਾਬਾ ਸਿੰਘ ਪਿਤਾ ਅਲਾਵਲਪੁਰ ਜਿਲ੍ਹਾ ਜਲੰਧਰ।

ਅਤੇ ਇਹਨਾਂ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਹੋਰ ਅਨੇਕਾਂ ਸਿੰਘਾਂ ਨੂੰ ਕੈਦ ਬਰਕੇ ਕਾਲੇ ਪਾਣੀ ਭੋਜ ਦਿਤਾ ਗਿਆ।

ਸ਼ਹੀਦੀ ਜਥੇ ਵਿੱਚ ੧੪੦ ਸਰੀਰ ਸ਼ਾਮਲ ਸਨ। ਜਦੋਂ ਸਭਾ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਦੇ ਸਾਕੇ ਉਪਰੰਤ ਰੜ ਪਹੁੰਚਿਆ ਸੀ। ਔਸੀ ਸਿੰਘ ਸ਼ਹੀਦ ਹੁੰਦੇ ਹਨ, ਬਾਕੀ ੬੦ ਜਥੇ ਵਿੱਚੋਂ ਨਿਕਲ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਇਸ ਬਾਰੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ,

“ਸ਼ਹੀਦ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਔਸੀ-ਸੀ ਸੌਤ ਵੀਹਾਂ। ਉਹ ਜਿਹੜੇ ਸੌਠ ਆਦਮੀ ਸਨ ਕਿਉਂਕਿ ਜੋ ਤੇ ਬਾਟੇਦਾਰ ਸਾਰਿਆਂ ਦੇ ਨਾਂ ਲਿਖ ਲੈਂਦਾ ਤਾਂ ਮਗਰੋਂ ਪਤਾ ਲਗ ਜਾਂਦਾ-ਕੌਣ ਕੌਣ ਸੀ? ਜਿਹੜੇ ਚਲੇ ਗਏ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਬਾਬਤ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਪਤਾ ਨਹੀਂ, ਉਹ ਕਿਹੜੇ-ਕਿਹੜੇ ਸਨ। ਅਸੀਂ ਬਹੁਤ ਸਾਰਿਆਂ ਦੇ ਦਰਸ਼ਨ ਮੇਲੇ ਕੀਤੇ ਹਨ।”

-ਲਾਲ ਏਹਿ ਰਤਨ ਭਾਗ ਪਹਿਲਾ ਪੰਨਾ ੨੮੭

ਜਿਹੜੇ ਸਰੀਰ ਸ਼ਹੀਦੀ ਜਥੇ ਵਿੱਚੋਂ ਨਿਕਲ ਗਏ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਵਿੱਚੋਂ ਜ਼ਿਆਦਾਤਰ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਜੁਲਮ ਤੋਂ ਬਚਣ ਲਈ ਲੁਕ ਛਿਪ ਗਏ, ਆਪਣੇ ਘਰਾਂ ਨੂੰ ਨਹੀਂ ਗਏ। ‘ਲਾਲ ਏਹਿ ਰਤਨ’ ਭਾਗ ਪਹਿਲਾ ਦੇ ਪੰਨਾ ੩੦-੩ ਤੇ ੨੮੭-੨੮੮ ਮੁਤਾਬਕ ਇਨ੍ਹਾਂ ਵਿੱਚੋਂ ਕੁਝ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਦਰਸ਼ਨ ਕਰਨ ਦਾ ਸੁਭਾਗ ਪ੍ਰਾਪਤ ਹੋਇਆ ਜਿਵੇਂ ਕਿ ਸੰਤ ਹੀਰਾ ਦਾਸ ਜੀ ਚਿੱਟੀ ਵਾਲੇ, ਸੰਤ ਹਜ਼ਾਰਾ ਸਿੰਘ ਹਿਮਤਪੁਰੇ ਦੇ, ਸੰਤ ਹਰਨਾਮ ਸਿੰਘ ਗਿੱਲਾਂ ਦੇ, ਬਾਬਾ ਮਸਤਾਨ ਦਾਸ ਜੀ ਪਟਿਆਲੇ ਦੇ ਆਦਿਕ।

ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਿਤਾ ‘ਚ ਜਾ ਕੇ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਰਵਾਰਾਂ ਦੀ ਖੋਜ ਕਰਦਿਆਂ ਮੇਰੀ ਜਾਣਕਾਰੀ ਵਿੱਚ ਕੁਝ ਅਜਿਹੇ ਸਿੰਘ ਆਏ, ਜਿਹੜੇ ਸ਼ਹੀਦੀ ਜਥੇ ਵਿੱਚ ਸ਼ਾਮਲ ਸਨ, ਪਰ ਸ਼ਹੀਦ ਨਹੀਂ ਹੋਏ, ਜਥੇ ਵਿੱਚੋਂ ਨਿਕਲ ਆਏ ਸਨ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਪਰਵਾਰ ਪਿਤਾ ਵਿੱਚ ਹਨ। ਜਿਵੇਂ ਕਿ ਪਿਤਾ ਮਹਿਰਾਜ ਦੇ ਮੋਰਾ ਸਿੰਘ, ਜੋਧ ਸਿੰਘ, ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਤੇ ਸੰਦਾ ਸਿੰਘ, ਪਿਤਾ ਫੁਲੇਤਾ ਦੇ ਪੰਜਾਬ ਸਿੰਘ ਭੈਰੂ, ਪਿਤਾ ਦੀਵਾ ਖੋਸਾ ਦੇ ਲਹਿਣਾ ਸਿੰਘ ਮੰਡੇਰ, ਪਿਤਾ ਚਾਉਕੇ ਦੇ ਹਜ਼ਾਰਾ ਸਿੰਘ ਤੇ ਬੀਰ ਸਿੰਘ, ਪਿਤਾ ਬਿਲਾਸਪੁਰ (ਨੇੜੇ ਮੋਰਿੰਡਾ) ਦੇ ਦਸੋਧਾ ਸਿੰਘ ਮਠਾੜ ਆਦਿਕ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਕਿਰਪਾ ਨਾਲ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਲੁਧਿਆਣਾ, ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ, ਜਾਨਦਾਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸ਼ਹੀਦੀ ਸਮਾਰਕ ਬਣਾਏ ਗਏ ਹਨ। ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਿਤਾ ਤੇ ਪਰਵਾਰਾਂ ਵਾਲੇ ਵੀ ਜਾਗਰੂਕ ਹੋ ਗਏ ਹਨ, ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੀ ਯਾਦ ਵਿੱਚ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਪਿਤਾ ਵਿੱਚ ਸ਼ਹੀਦ ਯਾਦਗਾਰੀ ਗੋਟ ਬਣਵਾਏ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ, ਸ਼ਹੀਦ-ਯਾਦਗਾਰੀ ਅਸਥਾਨ ਬਣਾਏ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ ਤੇ ਸ਼ਹੀਦ ਯਾਦਗਾਰੀ ਟੂਰਨਾਮੈਂਟ ਹਰ ਸਾਲ ਕਰਵਾਏ ਜਾਣ ਲੱਗੇ ਹਨ।

ਖੋਜ ਦੇ ਸਰੋਤ ਅਤੇ ਸਰੋਤ-ਪੁਸਤਕਾਂ-

੧. ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਵਲੋਂ ੨੨ ਮਾਘ ਸੰਮਤ ੧੯੮੬ ਦੇ ਜਖਤ ਕੀਤੇ ਸਤਿਜੁਗ ਵਿਚੋਂ ਸੰਤ ਇੰਦਰ ਸਿੰਘ ਚੱਕਰਵਰਤੀ ਦਾ ਲਿਖਿਆ ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਸਾਕੇ ਬਾਰੇ ਲੇਖ
੨. ਸ਼ਹੀਦ ਬਿਲਾਸ ਗਿਆਨੀ ਛਾਹਲਾ ਸਿੰਘ
੩. ਅਣਖੀ ਮਸਤਾਨੇ ਬਿਸ਼ਨ ਸਿੰਘ ਹਿਸਟੋਰੀਅਨ
੪. ਸਤਿਗੁਰੂ ਬਿਲਾਸ ਸੰਤ ਸੰਤੋਖ ਸਿੰਘ ਬਾਹੋਵਾਲ
੫. ਜੁਗ ਪਲਟਾਉ ਸਤਿਗੁਰੂ ਸੰਤ ਨਿਧਾਨ ਸਿੰਘ ਆਲਿਮ
੬. ਲਾਲ ਏਹਿ ਰਤਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਪ੍ਰਵਚਨ
੭. ਸੰਤ ਖਾਲਸਾ ਸੰਤ ਹਰਨਾਮ ਸਿੰਘ ਸ੍ਰੋਤ ਬਗਲੀ ਕਲਾਂ
੮. ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਤਿਹਾਸ ਸ੍ਰ. ਨਾਹਰ ਸਿੰਘ ਐਮ.ਏ
੯. Rebels Against the British Rule ਸ੍ਰ. ਨਾਹਰ ਸਿੰਘ ਐਮ.ਏ
੧੦. ਪੁਰਲੇਖਾ ਵਿਭਾਗ (ਆਰਕਾਈਵਜ਼) ਪਟਿਆਲਾ ਤੇ ਚੰਡੀਗੜ੍ਹ ਤੋਂ ਕਢਵਾਏ ਗਏ ਡਾਕੂਮੈਂਟਸ
੧੧. ਪੇਖ ਪ੍ਰਕਾਸ਼-ਗਿਆਨੀ ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ
੧੨. ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਿਤਾ ਵਿੱਚ ਜਾ ਕੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਵਾਰਸਾਂ ਤੇ ਪਰਵਾਰਾਂ ਤੋਂ ਪੁੱਛਗਿੱਛ
- ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ ਸਾਕੇ ਦੇ ਸ਼ਹੀਦ ਸਿੰਘ, ਸਾਰੇ ਹੀ ਕਰੀਬ ੩੫-੩੬ ਸਾਲ ਤੋਂ ਘੱਟ ਉਮਰ ਦੇ ਸਨ। ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਬਿਨਾਂ ਮੁਕੱਦਮਾ ਚਲਾਏ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤਾ।■

ਪਿਤਾ ਦਾ ਰਹਿਬਰ ਪੁੱਤਰ

ਸਾਧੂ ਸਿੰਘ ਕਿਸਾਨ

ਉਹਨੂੰ ਦੂਰੋਂ ਆਂਦਾ ਵੇਖ ਕੇ ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਨੇ ਤਰੰਗਲੀ ਛੱਡ ਕੇ ਗੜਵੇ ਵਿਚੋਂ ਪਾਣੀ ਪੀ ਲਿਆ, ਅਤੇ ਅੱਗੇ ਵਧ ਦੇਹਾਂ ਇਕ ਦੂਜੇ ਦੇ ਚਰਨੀ ਹੱਥ ਲਾ ਕੇ ਸਤਿ ਸ੍ਰੀ ਅਕਾਲ ਦਾ ਵਟਾਂਦਰਾ ਕੀਤਾ। ਆਣ ਵਾਲੇ ਨੂੰ ਜਲ ਛਕਣ ਦੀ ਬੇਨਤੀ ਕੀਤੀ ਗਈ ਤਾਂ ਉਹਨੇ ਤਹਿ ਕੀਤਾ ਹੋਇਆ ਕਾਗਜ਼ ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਦੇ ਹੱਥ ਫੜਾਇਆ ਆਖਿਆ, "ਜਲ ਮੈਂ ਆਪੇ ਹੀ ਛਕ ਲਵਾਂਗਾ।" ਦੇਹਾਂ ਦੀ ਹੋਰ ਕੋਈ ਗੱਲ ਆਪਸ ਵਿਚ ਨਹੀਂ ਹੋਈ, ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਨੇ ਕਾਗਜ਼ ਚੁੰਮ ਕੇ ਛਾਤੀ ਨਾਲ ਘੁੱਟਿਆ ਫਿਰ ਸੀਸ ਤੇ ਦਸਤਾਰੇ ਵਿਚ ਟੁੰਗ ਲਿਆ ਅਤੇ ਲਹਿੰਦੇ ਪਹਾੜ ਦੀ ਗੁੱਠ ਨੂੰ ਕਾਹਲੇ ਪੈਰੀ ਵਗ ਤੁਰਿਆ।

ਪਿਤਾ ਚੜ੍ਹਦੇ ਵੱਲ ਨੇਤਲੇ ਖੂਹ ਤੇ ਸੇਰੂ ਜੋੜਵੇ ਦੇ ਮੋਜਿਆਂ ਤੋਂ ਚੜੀ ਦਸ ਮੋਜਿਆਂ ਤੋਂ ਲੰਮੀ, ਪੱਕੀ ਥੰਨਕ ਬਣੀ ਹੋਈ ਏ। ਜਿੰਦੇ ਪਹਾੜ ਪਾਸੇ ਵਾਲੇ ਦੇ ਦਰਵਾਜ਼ਿਆਂ ਸਾਹਵੇਂ ਦੇ ਪਿੱਪਲ ਇੱਕ ਸੰਘਣੀ ਫਲਾਹੀ, ਬੱਲੇ ਅਰਧ ਚੰਦਾਕਾਰ ਕੱਚਾ ਬੜਾ ਬਣਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਜਿਸ ਦੇ ਬਾਹਰਵਾਰ ਉਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਗੁਲਾਈਵਾਰ ਖੁਰਲੀ ਬਣੀ ਹੋਈ ਏ ਜਿੰਦੇ ਤੇ ੧੨-੧੪ ਮੱਝਾਂ, ਗਊਆਂ ਪੱਠੇ ਯਾ ਕੇ ਜੁਗਲੀ ਕਰਦੀਆਂ ਪਈਆਂ ਨੇ, ਬੜ੍ਹੇ ਦੀ ਗੁਲਾਈ ਦੇ ਅੰਦਰਵਾਰ ਦੇ ਵੱਡੇ ਤਖਤਪੋਸ ਇੱਕ ਏਧਰ ਇੱਕ ਉਧਰ ਟਿਕਾਏ ਹੋਏ ਨੇ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਓ ਇੱਕ ਤੇ ਚਾਰ ਹੱਥ ਤੇ ਲੰਮਾ ਢਾਈ ਮਣ ਤੇ ਵਧ ਵਜਨੀ ਲਾਲੀ ਮਿਲੇ ਗੋਰੇ ਰੰਗ, ਖੁਲ੍ਹੇ ਮਸਤਕ, ਮਸਤ ਨੁਕੀਲੇ ਨੇਤਰਾਂ, ਉੱਚੇ ਤਿੱਖੇ ਮਰਦਾਵੇ ਨੱਕ, ਗਿੱਠ ਬੂ ਲੰਮੇ ਸਿੱਧੇ ਕਰੜ ਬਰੜੇ ਦਾਹੜੇ, ਬਿਨਾ ਕੁੰਢਾਂ ਤੇ ਸੰਤਾਲੇ ਹੋਏ ਮੁਛਹਿਰਿਆਂ ਵਾਲਾ ਸਰਦਾਰ ਬੈਠਾ ਹੈ। ਇਸਨੇ ਸੀਸ ਤੇ ਪੇੜ ਤਰੀਕੇ ਨਾਲ ਪਿੱਛੇ ਚੰਪਾ ਕੁ ਲੜ ਛੱਡ ਕੇ ਚਿੱਟਾ ਦਸਤਾਰਾ ਸਜਾਇਆ ਹੋਇਆ ਏ, ਖੁੱਲ੍ਹੀਆਂ ਬਾਹੀ ਵਾਲਾ ਸਫੇਦ ਕੁੜਤਾ, ਲੱਕ ਧੜ ਧੜ ਕਰਦੇ ਲੱਠੇ ਦਾ ਚਾਦਰਾ ਬੰਨ੍ਹੀ ਇਹ ਹਿੰਦੂ ਚੱਕ ਦੀ ਚੁਹਾਈ ਦਾ ਮਾਲਕ ਸ੍ਰ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਹੈ। ਬੜ੍ਹੇ ਅਤੇ ਦੂਸਰੇ ਤਖਤਪੋਸ ਤੇ ਪਿਤਾ ਦੇ ਹੋਰ ਜ਼ਿੰਮੀਦਾਰ ਜਾਂ ਸਰਦਾਰ ਦੇ ਮੁਜਾਰੇ ਬੈਠੇ ਗੱਲੀ ਚੁੱਝੇ ਹੋਏ ਨੇ।

ਤਦੋਂ ਚੜ੍ਹਦੇ ਪਾਸੇ ਕਿਲ੍ਹਾ ਮੱਲਾ ਸਿੰਘ ਵੱਲੋਂ ਲੰਬਾ ਝੰਮਾ ੩੦-੪੫ ਸਾਲ ਦਾ ਜੁਆਨ ਧੂੜ ਭਰੀਆਂ ਲੱਤਾਂ, ਸਿਰ ਤੇ ਚਿੱਟਾ ਜ਼ਿਰਾ ਗੋਲ ਪਰਨਾ ਬੰਨ੍ਹੀ ਕਾਹਲੀ ਨਾਲ ਆਖਿਆ ਅਤੇ ਜਾਣੂੰਆਂ ਵਾਗ ਸਰਦਾਰ ਜੀ ਨੂੰ ਸਤਿ ਸ੍ਰੀ ਅਕਾਲ ਬੁਲਾ ਕੇ ਪੁੱਛਣ ਲੱਗਾ, "ਸੰਤ ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਜੀ ਕਿੱਥੇ ਮਿਲਣਗੇ? ਉਸ ਨੇ ਪਹਾੜ ਵੱਲ ਬਚ ਲੰਮਿਆਰ ਕੇ ਕਿਹਾ "ਔਹ ਜਿੱਥੇ ਫਲ੍ਹੇ ਵਗਦੇ ਨੇ।"

ਔਣ ਵਾਲੇ ਨੇ ਸਾਰੀ ਗੱਲ ਵੀ ਨਾਂ ਸੁਣੀ ਤੇ ਉਧਰ ਨੂੰ ਵਾਹੋਦਾਹੀ ਤੁਰ ਗਿਆ, ਉਹਨੂੰ ਦੂਰੋਂ ਆਂਦਾ ਵੇਖ ਕੇ ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਨੇ ਤਰੰਗਲੀ ਛੱਡ ਕੇ ਗੜਵੇ ਵਿਚੋਂ ਪਾਣੀ ਪੀ ਲਿਆ, ਅਤੇ ਅੱਗੇ ਵਧ ਦੇਹਾਂ ਇਕ ਦੂਜੇ ਦੇ ਚਰਨੀ ਹੱਥ ਲਾ ਕੇ ਸਤਿ ਸ੍ਰੀ ਅਕਾਲ ਦਾ ਵਟਾਂਦਰਾ ਕੀਤਾ। ਆਣ ਵਾਲੇ ਨੂੰ ਜਲ ਛਕਣ ਦੀ ਬੇਨਤੀ ਕੀਤੀ ਗਈ ਤਾਂ ਉਹਨੇ ਤਹਿ ਕੀਤਾ ਹੋਇਆ ਕਾਗਜ਼ ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਦੇ ਹੱਥ ਫੜਾਇਆ

ਆਖਿਆ, "ਜਲ ਮੈਂ ਆਪੇ ਹੀ ਛਕ ਲਵਾਂਗਾ।" ਦੇਹਾਂ ਦੀ ਹੋਰ ਕੋਈ ਗੱਲ ਆਪਸ ਵਿਚ ਨਹੀਂ ਹੋਈ, ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਨੇ ਕਾਗਜ਼ ਚੁੰਮ ਕੇ ਛਾਤੀ ਨਾਲ ਘੁੱਟਿਆ ਫਿਰ ਸੀਸ ਤੇ ਦਸਤਾਰੇ ਵਿਚ ਟੁੰਗ ਲਿਆ ਅਤੇ ਲਹਿੰਦੇ ਪਹਾੜ ਦੀ ਗੁੱਠ ਨੂੰ ਕਾਹਲੇ ਪੈਰੀ ਵਗ ਤੁਰਿਆ। ਆਪਣੇ ਬੰਦਿਆਂ ਦੀ ਨਜ਼ਰੋਂ ਉਹਲੇ ਹੋ ਕੇ ਦੁਤਕੀ ਪੈ ਗਿਆ। ਚਿੱਠੀ ਦੇਣ ਵਾਲੇ ਨੇ ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਦੇ ਗੜਵੇ 'ਚੋਂ ਜਲ ਛਕਿਆ, ਫਿਰ ਉਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਗੜਵਾ ਲਪੇਟ ਕੇ ਪਿਛਲ ਪੈਰੀ ਹੋ ਲਿਆ।

ਰਾਤ ਨੂੰ ਬੁਢੇਲੇ ਆਏ ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਪਿਤਾ ਸ੍ਰ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਨੇ ਕੋਲ ਬਿਠਾ ਕੇ ਸਹਿਜ ਨਾਲ ਆਖਿਆ, ਅਜ ਉਸ ਕੁੱਕੇ ਦੇ ਔਣ ਅਤੇ ਤੇਰੇ ਇਕ ਦਮ ਕੰਮ ਵਿੱਚੋਂ ਛੱਡ ਕੇ ਚਲੇ ਜਾਣ ਬਾਦ, ਲਹਿੰਦੀ ਪੱਤੀ ਵਾਲੇ ਕੱਚੇ ਨੰਬਰਦਾਰ ਸਹਾਈ ਸਿੰਘ ਨੇ ਗੱਲ ਛੇੜ ਦਿੱਤੀ ਕਿ ਇਹ ਕੁੱਕੇ ਪਤਾ ਨਹੀਂ ਬੁੱਕਲ ਵਿੱਚ ਕੀ ਰੋੜੀਆਂ ਭੰਨਦੇ ਫਿਰਦੇ ਨੇ, ਤਦੋਂ ਸਹਿਸਰੇ ਦੇ ਮਿਰਾਸੀ ਨੇ ਆ ਕੇ ਕਲਾਣ ਕਰਨੀ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਤੇ ਉਹਦੀ ਗੱਲ ਵਿੱਚ ਰਹਿ ਗਈ। ਮੈਂ ਜਾਣ ਬੁਝ ਕੇ ਮਰਾਸੀ ਨਾਲ ਗੱਲੀ ਜੁੱਟ ਪਿਆ ਤਾਂ ਉਸਨੂੰ ਦੁਬਾਰਾ ਗੱਲ ਛੇੜਨ ਦਾ ਹੋਸਲਾ ਨਾ ਪਿਆ। ਸਹਾਈ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਜੁਗਲੀ ਕਰਨ ਦੀ ਬਤੀ ਆਵਤ ਏ, ਭਾਵੇਂ ਸਾਡੇ ਮਿਲਾਫ ਇਹਦੀ ਗੱਲ ਕਿਸੇ ਨਹੀਂ ਸੁਣਨੀ ਪਰ ਮੈਂ ਸੋਚਿਆ ਏ ਮੈਨੂੰ ਵੀ ਸਾਰੀ ਗੱਲ ਦੀ ਜਾਣਕਾਰੀ ਤਾਂ ਹੋਣੀ ਹੀ ਚਾਹੀਦੀ ਏ।" ਪਿਤਾ ਜੀ ਦੀ ਸਿਆਣੀ ਗੱਲ ਸੁਣ ਕੇ ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਨੇ, ਧੰਨ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ, ਆਖ ਕੇ, ਬੜੇ ਠਰ੍ਹਮੇ ਨਾਲ ਕਹਿਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤਾ :

ਬਾਪੂ ਜੀ! ਮੇਰਾ ਵੀ ਜੀ ਤੇ ਬੜੇ ਚਿਰ ਦਾ ਕਰਦਾ ਸੀ ਕਿ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਮਹਿਮਾ ਤੇ ਆਪ ਨੂੰ ਜਾਣੂੰ ਕਰਾਵਾਂ, ਪਰ ਆਪਦੇ ਲੰਮੇ ਚੌੜੇ ਕਾਰਾਂ ਵਿਹਾਰਾਂ ਤੇ ਵਿਹਲ ਨਾ ਮਿਲਣ ਕਰਕੇ ਸਮਾਂ ਦੀ ਨਹੀਂ ਮਿਲਿਆ। ਆਪ ਜੀ ਵਲੋਂ ਸਮਾਂ ਦੇਣ ਦੀ ਕਿਰਪਾ ਕਰਨ ਦਾ ਬਹੁਤ ਧੰਨਵਾਦ, ਪਰ ਵਿਸਤਾਰ ਨਾਲ ਸਾਰਾ ਬਿਰਤਾਂਤ ਕਹਿਣ ਤੇ ਵਕਤ ਬੜਾ ਲੱਗ ਜਾਏਗਾ। ਬਾਪੂ ਜੀ ਕੋਈ ਗੱਲ ਨਹੀਂ ਪੁੱਤਰ ਸਾਰੀ ਰਾਤ ਪਈ ਏ, ਠਰ੍ਹਮੇ ਨਾਲ ਦੱਸੇ।

ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਤਾਂ ਸਹਿਜ ਨਾਲ ਸੁਣੋਂ ਬਾਪੂ ਜੀ। ਆਪ ਨੇ ਆਪਣੇ ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਦੀ ਚੜ੍ਹਦੀ ਕਲਾ ਵੇਖੀ ਫਿਰ ਧਾਰਮਕ ਸਦਾਚਾਰਕ ਪਤਨ ਦੇ ਫਲਸਰੂਪ ਰਾਜਨੀਤਕ ਪਤਨ ਵੀ ਤੋੜਿਆ, ਜਿਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਦੇ ਵਾਰਸਾਂ ਤੇ ਸਰਦਾਰਾਂ ਨੇ ਗਦਾਰਾਂ ਦੇ ਟੋਟੇ ਚੜ੍ਹਕੇ ਆਪਣੀ ਹੱਥੀ ਆਪਣਿਆਂ ਦੇ ਆਹੂ ਲਾਹੇ, ਤੇ ਫਿਰ ਜਿਵੇਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਕੋਲੋਂ ਆਪਣੀਆਂ ਫੌਜਾਂ ਦੇ ਘਾਣ ਕਰਾਏ। ਉਹ ਸਾਰੇ ਹਾਲਾਤ ਆਪਣੀਆਂ ਨਜ਼ਰਾਂ ਸਾਹਵੇਂ ਹੋ ਚੁੱਕੇ ਨੇ।

ਬਾਪੂ ਜੀ: ਬਿਲਕੁਲ ਠੀਕ ਦੇ ਪੁੱਤਰਾ, ਉਹ ਸਮਾਂ ਨਾ ਹੀ ਚੇਤੇ ਕਰਾਓ ਤੇ ਚੰਗਾ ਏ। ਉਹਦੀ ਯਾਦ ਨਾਲ ਦਿਲ ਖੂਨ ਦੇ ਅੱਬਰੂ ਕੇਰਨ ਲਗ ਪੈਂਦਾ ਏ, ਹੁਣ ਦੇ ਸਮੇਂ ਦੀ ਬਾਤ ਪਾਓ ਤਾਂ ਠੀਕ ਹੈ।

ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ: ਹਾਂ ਜੀ ਬਾਪੂ ਜੀ, ਪਿਛਲੀ ਗੱਲ ਏਨੀ ਭੂ ਤਾਂ ਕਰਨੀ ਪਈ ਏ ਕਿ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਪਹਿਲਾਂ ਚੜ੍ਹਦੀ ਜਵਾਨੀ ਵੇਲੇ ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੀ ਫੌਜ (ਕੈਵਰ ਨੰਨਿਹਾਲ ਸਿੰਘ ਦੀ ਰਜਮੈਂਟ) ਵਿਚ ਭਰਤੀ ਹੋਏ ਰਹੇ ਸਨ। ਸਰਦਾਰਾਂ ਦੀ ਬਦਹਾਲੀ ਵੇਖ ਕੇ ਨਕਰੀ ਛੱਡ ਕੇ ਘਰੇ ਚਲੇ ਗਏ ਸਨ। ਜਦੋਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦਾ ਸਾਰੇ ਪੰਜਾਬ ਤੇ ਪੂਰਾ ਕਬਜ਼ਾ ਹੋ ਗਿਆ ਤੇ ਇਹਨਾਂ ਨੇ ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਧਾਰਮਕ ਮਸਲਿਆਂ ਵਿਚ ਵੀ ਦਖਲ ਦੇਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤਾ, ਜਿਦ੍ਹੇ ਤੋਂ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਫੌਜੀ ਮਨ ਝੰਜੋੜਿਆ ਗਿਆ। ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਬੜੀ ਗੰਭੀਰਤਾ ਨਾਲ ਸੋਚ ਕੇ ਇਹ ਨਤੀਜਾ ਕੱਢਿਆ ਕਿ ਪੰਜਾਬੀਆਂ ਦਾ ਭੁਰਾ ਹਾਲ ਇਸ ਕਰਕੇ ਹੋਇਆ ਹੈ ਕਿ ਇਹਨਾਂ ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ-ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਜੀਵਨ ਜਾਰ ਤੇ ਮੂੰਹ ਮੋੜ ਲਿਆ ਹੈ, ਆਪਣੀ ਇਹ ਸੋਚ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਭੁੱਝ ਸਿਆਣੇ ਖਾਸ ਕਰ ਆਪਣੇ ਪੁਰਾਣੇ ਫੌਜੀ ਸਾਥੀਆਂ ਨਾਲ ਵਿਚਾਰ ਕੇ ਇਸ ਤੇ ਅਮਲ ਕਰਨਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤਾ।

ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਇਕ ਗੁਰਬਾਣੀ ਦੇ ਵਿਦਵਾਨ ਤੇ ਅੱਤ ਦੇ ਸਿਰਜ਼ੀ ਨੌਜਵਾਨ ਭਾਈ ਰਾਏ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਅਬਚਲ ਨਗਰ, ਹਜੂਰ ਸਾਹਿਬ ਭੇਜਿਆ ਕਿ ਉਥੇ ਦਸਵੇਂ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਦੀ ਰਹਿਤ ਮਰਿਆਦਾ ਦਾ ਵੇਰਵਾ ਲਿਆਵੇ। ਉਸ ਤੋਂ ਬਾਦ ਵਿਚਾਰ ਵਟਾਂਦਰੇ ਕਰਕੇ, ਗੁਰਬਾਣੀ ਅਨੁਸਾਰ ਇਕ ਐਹੋ ਜਹੀ ਧਾਰਮਕ ਸਦਾਚਾਰਕ ਤੇ ਰਾਜਨੀਤਕ ਨਿਯਮਾਵਲੀ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀ ਜਿਦ੍ਹੇ ਤੇ ਕਰਤਾਈ ਨਾਲ ਚੱਲਿਆ ਸਿੱਖੀ ਬਚ ਜਾਇਗੀ ਅਤੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੂੰ ਵੀ ਦੇਸੋਂ ਬਾਹਰ ਕੱਢਿਆ ਜਾ ਸਕੇਗਾ- ਭਾਵ ਆਪਣਾ ਸੁਦੇਸੀ ਰਾਜ ਹੋ ਜਾਇਗਾ।

ਬਾਪੂ ਜੀ: ਸ਼ਾਬਾਸ਼ ਮੇਰੇ ਸਿਆਣੇ ਪੁੱਤਰ ! ਹੁਣ ਤੂੰ ਮੈਨੂੰ ਉਹ ਨਿਯਮ ਬੋਲ ਕੇ ਦੱਸ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਤੇ ਪਹਿਰਾ ਦਿੱਤਿਆ ਵੇਰ ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਹੋ ਸਕੇਗਾ।

ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ: ਪਿਆਰੇ ਬਾਪੂ ਜੀ! ਰਾਤ ਅੱਧੀਓਂ ਢਲ ਗਈ ਏ। ਸਲਾਹ ਤਾਂ ਹੁਣ ਸੌ ਜਾਣ ਦੀ ਏ। ਕੱਲ੍ਹ ਸਾਮ ਨੂੰ ਜ਼ਰਾ ਸਵਖਤੋਂ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਲਵਾਂਗੇ, ਤਾਂ ਕਿ ਸਾਰੀ ਮਰਯਾਦਾ ਵਿਸਤਾਰ ਨਾਲ ਬਿਆਨ ਕੀਤੀ ਜਾ ਸਕੇ।

ਬਾਪੂ ਜੀ: ਠੀਕ ਏ ਪੁੱਤਰਾ! ਮੇਰਾ ਜ਼ੀ ਤੇ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕਰਦਾ ਕਿ ਸਾਖੀ ਵਿਚੋਂ ਛੱਡੀ ਜਾਵੇ ਪਰ ਮੈਨੂੰ ਤੇ ਪਿਆਲ ਈ ਨਹੀਂ ਰਿਹਾ ਕਿ ਤੈਨੂੰ ਦਿਨ ਦੇ ਸਫਰ ਦਾ ਬਕੇਵਾਂ ਹੋਇਗਾ।

ਦੂਸਰੇ ਦਿਨ ਦੋਵੇਂ ਪਿਉ ਪੁੱਤਰ ਸਾਮ ਦਾ ਲੰਗਰ ਜ਼ਰਾ ਸੁਵਖਤੋਂ ਛਕ ਲੈਣ ਬਾਦ ਖੁਸ਼ੀ ਖੁਸ਼ੀ ਇਕੱਠੇ ਬਹਿ ਗਏ, ਪਿਤਾ ਇਸ ਖੁਸ਼ੀ ਨਾਲ ਕਾਹਲਾ ਕਿ ਉਹ ਕਿਹੜੀ ਸਕੀਮ ਹੈ ਜਿਦ੍ਹੇ

ਨਾਲ ਦੁਬਾਰਾ ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਹੋ ਸਕੇਗਾ ਅਤੇ ਪੁੱਤਰ ਇਸ ਖੁਸ਼ੀ ਵਿਚ ਖੀਵਾ ਕਿ ਬਾਪੂ ਜੀ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਜਣ ਦੇ ਰਾਹੇ ਪੈ ਗਏ ਨੇ।

ਬਾਪੂ ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਨੇ ਮੰਜਿਆਂ ਤੇ ਬੈਠਦਿਆਂ ਹੀ ਕਾਹਲੇ ਮਨ ਆਖਿਆ: ਹੁਣ ਅਗੋਂ ਦੋਸੇ ਪੁੱਤਰ ਜੀ! ਤੁਹਾਡੇ ਗੁਰੂ ਬਾਬੇ ਨੇ ਕਿਹੜੀ ਗਿੱਦੜ ਸਿੰਗੀ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀ ਏ ਜਿਦ੍ਹੇ ਨਾਲ ਦੁਬਾਰਾ ਆਪਣੇ ਰਾਜ ਦਾ ਸੁਪਨਾ ਸਾਕਾਰ ਹੋ ਸਕੇ।

ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ: ਪੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ! ਸੁਣੋਂ ਬਾਪੂ ਜੀ! ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨਿਰੇ ਮੇਰੇ ਗੁਰੂ ਬਾਬੇ ਨਹੀਂ ਉਹ ਤੇ ਸਾਰੀ ਸ੍ਰਿਸਟੀ ਦੇ ਮਾਲਕ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਨੇ। ਜੇ ਆਪ ਇਕ ਵਾਰ ਪਾਤਸ਼ਾਹਾਂ ਦੇ ਦਰਸ਼ਨ ਕਰ ਲਓ ਤਾਂ ਫੇਰ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਈ ਹੋ ਕੇ ਰਹਿ ਜਾਓ! ਨਾਲੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਤਾਂ ਆਪ ਜਿਹੇ ਦਰਸ਼ਨੀ ਜੁਆਨਾਂ ਨੂੰ ਪਿਆਰ ਵੀ ਬੜਾ ਕਰਦੇ ਨੇ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਉਹ ਵੇਲਾ ਛੇਤੀ ਲਿਆਵੇ ਜਦੋਂ ਆਪ ਜੀ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਚਰਨ ਪਰਸਨ ਦਾ ਸੁਭਾਗ ਪ੍ਰਾਪਤ ਹੋ ਸਕੇ।

ਬਾਪੂ ਜੀ: ਠੀਕ ਏ ਪੁੱਤਰ ਜੀ ਜਦੋਂ ਮਹਾਰਾਜ ਮਿਹਰ ਕਰੇਗਾ, ਆਪੇ ਹੀ ਢੇਅ ਢੁਕਾ ਦੇਵੇਗਾ ਹੁਣ ਤੁਸੀਂ ਜਿਥੇ ਕੱਲ੍ਹ ਸਾਖੀ ਨੂੰ ਰੋਕਿਆ ਸੀ ਉਥੇ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰੋ।

ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ: ਤਾਂ ਫਿਰ ਸੁਣੋ! ਜਿਵੇਂ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਹੁਕਮ ਫੁਰਮਾਏ ਨੇ, ਦਸਵੇਂ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਦੀ ਮਰਯਾਦਾ ਅਨੁਸਾਰ, ਸਭ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲੇ ਇਸ਼ਨਾਨ ਕਰਕੇ ਨਾਮ ਸਿਮਰਨ ਕਰਨਾ, ਫਿਰ ਗੁਰਬਾਣੀ ਦਾ ਪਾਠ ਕਰਨਾ, ਸਾਰਾ ਦਿਨ ਦਸਾਂ ਨੰਹਾਂ ਦੀ ਕਿਰਤ ਕਰਨੀ, ਵੰਡ ਕੇ ਖਾਣਾ ਕਿਸੇ ਦਾ ਹੱਥ ਨਹੀਂ ਮਾਰਨਾ ਅਤੇ ਆਪਣਾ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਮਾਰਨ ਨਹੀਂ ਦੇਣਾ, ਕਿਸੇ ਦੀ ਧੀ ਤੈਣ ਵੱਲ ਬੁਰੀ ਨਜ਼ਰੇ ਨਹੀਂ ਵੇਖਣਾ, ਬੱਚੀ ਦੀ ਸੋਲਾਂ ਤੇ ਬੱਚੇ ਦੀ ਅਠਾਰਾ ਸਾਲ ਤ ਘੱਟ ਸਾਦੀ ਨਹੀਂ ਕਰਨੀ, ਬੱਚਿਆਂ ਦੇ ਅਨੰਦ ਬਿਨਾਂ ਕਿਸੇ ਖਰਚੇ ਸੰਗਤ ਸੰਹੇ ਗੁਰਮਤ ਅਨੁਸਾਰ ਕਰਨੇ।

ਬਾਪੂ ਜੀ: ਪੁੱਤਰ ਜੀ! ਹੋਰ ਗੱਲਾਂ ਤੇ ਸਮਝ ਆ ਗਈਆਂ ਨੇ ਪਰ ਆਹ ਅਨੰਦਾਂ ਵਾਲੀ ਗੱਲ ਜ਼ਰਾ ਖੋਲ੍ਹ ਕੇ ਦੱਸੋ।

ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ: ਪੰਨਵਾਦ ਬਾਪੂ ਜੀ! ਪਿਛਲੇਰੇ ਸਾਲ ਵੀ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਜਿਲ੍ਹਾ ਫਿਰੋਜ਼ਪੁਰ ਦੇ ਪਿੰਡ ਖੱਟੇ, ਵਿਚ ਬ੍ਰਾਹਮਣਾਂ ਤੇ ਬਿਨਾਂ ਛੇ ਜੋੜਿਆਂ ਦੇ ਅਨੰਦ ਨੇਰੇ ਮੂੰਹ ਚੋਈ ਪਾਤਸ਼ਾਹੀ ਵਲੋਂ ਸੁਹੀ ਰਾਗ ਵਿਚ ਰਚੀਆ ਲਾਵਾਂ ਪੜ੍ਹ ਕੇ ਭਰੇ ਮੇਲੇ ਵਿਚ ਸੰਪੰਨ ਕਰਕੇ ਨਵੀਂ ਪਿਰਤ ਪਾਈ ਸੀ। ਜਿਦ੍ਹੇ ਤੇ ਖਾਰ ਖਾ ਕੇ ਪੰਡਤਾਂ ਨੇ ਗੋਰਿਆਂ ਦੇ ਦਰਖਾਸਤ ਦੇ ਦਿੱਤੀ ਕਿ ਕੁਝਿਆਂ ਦੇ ਗੁਰੂ ਨੇ ਸਾਡੀ ਰੋਜ਼ੀ ਰੋਟੀ ਤੇ ਲੱਤ ਮਾਰੀ ਏ ਤੇ ਸਮਾਜ ਵਿੱਚ ਰੋਲਾ ਪੈਣ ਦਾ ਬੜਾ ਖਤਰਾ ਏ। ਗੋਰਿਆਂ ਨੂੰ ਤਾਂ ਹਿੰਦੀਆਂ ਦੀ ਖਹਿਬਾਜ਼ੀ ਤੇ ਲਾਭ ਹਾਸਲ ਹੁੰਦਾ ਏ ਉਹਨਾਂ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਪੁਲਿਸ ਰਾਹੀਂ ਥਾਣਿਓ ਥਾਣੀ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਪੁਰਾ ਕੇ ਨਜ਼ਰਬੰਦ ਕਰ ਦਿਤਾ।

ਦੂਸਰਾ ਹੁਕਮ ਸੀ ਗੁਰਦੁਆਰਿਆਂ ਵਿਚ ਡੇਰੇਦਾਰ ਪੰਜਾਬੀ ਪੜ੍ਹੇ ਹੋਏ ਟਿਕਾ ਕੇ ਬੱਚੀਆਂ ਬੱਚਿਆਂ ਤੇ ਵੱਡਿਆਂ ਨੂੰ ਵੀ ਪੰਜਾਬੀ ਜ਼ਰੂਰ ਪੜ੍ਹਾਈ ਜਾਵੇ, ਤਾਂ ਕਿ ਸਾਰੇ ਗੁਰਬਾਣੀ ਦਾ ਪਾਠ ਨਿਤਨੇਮ ਕਰ ਸਕਣ।

ਜਿਹੜਾ ਪੰਜਾਬੀ ਪੜ੍ਹ ਜਾਏਗਾ, ਉਹ ਗੁਰਬਾਣੀ ਦੇ ਨਾਲ ਨਾਲ ਆਪਣੇ ਪੁਰਾਤਨ ਵਿਰਸੇ, ਇਤਿਹਾਸ ਆਦਿ ਤੋਂ ਵੀ ਜਾਣੂੰ ਹੋ ਜਾਏਗਾ। ਹੋਰ ਸਰਕਾਰੀ ਸਕੂਲਾਂ ਵਿਚ ਬੱਚੇ ਪੜ੍ਹਨੇ ਨਹੀਂ ਆਣੇ, ਕਿਉਂਕਿ ਜਿਹੜੇ ਉਥੇ ਪੜ੍ਹਨਗੇ ਉਹ ਤਾਂ ਸਰਕਾਰੀ

ਨੱਕਰ ਹੀ ਬਣਨਗੇ ਅਤੇ ਸਰਕਾਰੀ ਨੱਕਰੀ ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵੀ ਨਹੀਂ ਕਰਨੀ।

ਇਸ ਤੋਂ ਅਗਲਾ ਹੁਕਮ ਹੈ ਕਿ ਗੋਰਿਆਂ ਦੀ ਕਬਹਿਰੀ ਵਿਚ ਨਹੀਂ ਜਾਣਾ, ਆਪਸੀ ਝਗੜੇ ਅਪਣੀਆਂ ਪੰਚਾਇਤਾਂ ਵਿਚ ਨਬੇੜੇ ਜਾਣ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਗਠਨ ਵੀ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ ਹੈ। ਜੇ ਕੋਈ ਝਗੜਾ ਪੈਦਾ ਤੋਂ ਵਧ ਜਾਵੇ ਤਾਂ ਉਹ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਥਾਪੇ ਹੋਏ ਸੂਬਿਆਂ ਰੋਲ ਪੁਚਾਇਆ ਜਾਵੇ।

ਇਕ ਹੋਰ ਗੱਲ ਜਿਹੜੀ ਹੈ ਤੇ ਕਾਫੀ ਐਖੀ, ਪਰ ਬਚਨ ਮੰਨਣ ਵਾਲਿਆਂ ਦੀਆਂ ਕਿਆ ਬਾਤਾਂ ਨੇ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਹੁਕਮ ਹੈ ਗੋਰੇ ਦੀ ਰੋਲ ਤੇ ਨਹੀਂ ਚੜ੍ਹਨਾ। ਗੁਰਸਿੱਖ ਦੇ ਘੋਟੇ ਰੋਲ ਤੇ ਨਹੀਂ ਚੜ੍ਹਦੇ, ਸਾਰਾ ਦਿਨ ਪੇਦਲ ਸਫ਼ਰ ਕਰਨਾ ਮਨਜ਼ੂਰ ਕਰ ਲੈਣਗੇ, ਇਹਦਾ ਭਾਵ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੀ ਕੋਈ ਸਹੂਲਤ ਨਹੀਂ ਵਰਤਣੀ, ਜਿਥੇ ਨਾਲ ਉਹਦੇ ਬਾਰੇ ਮਨ ਵਿਚ ਆਦਰ ਪੈਦਾ ਹੁੰਦਾ ਹੋਵੇ।

ਹੋਰ ਗੋਰਿਆਂ ਦੇ ਲਿਆਂਦੇ ਕੱਪੜੇ ਨਹੀਂ ਵਰਤਣੇ। ਗੋਰੇ ਏਧਰੋਂ ਸਸੜੀ ਕਪਾਹ ਲਿਆ ਕੇ, ਵਲੈਤ ਆਪਣੇ ਕਾਰਖਾਨਿਆਂ ਵਿਚ ਕੱਪੜੇ ਬਣਾ ਕੇ, ਏਧਰ ਲਿਆ ਕੇ ਫਿਰ ਮਹਿੰਗੇ ਮੁਲੇ ਵੇਚਦੇ ਹਨ। ਦੇਹੀ ਪਾਸੀ ਲੋਟੀ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਏਹ ਵਪਾਰੀ ਨੇ, ਜੇ ਅਸੀਂ ਇਹਨਾਂ ਦੇ ਬਣਾਏ ਕੱਪੜੇ ਨਾ ਖਰੀਦਾਂਗੇ ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਵਪਾਰ ਵਿਚ ਘਾਟਾ ਪੈ ਜਾਇਗਾ ਤਾਂ ਏਹ ਆਪੇ ਏਥੇ ਚਲੇ ਜਾਣਗੇ।

ਬਾਪੂ ਜੀ ਠੀਕ ਏ ਪੁੱਤਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀਆਂ ਸਕੀਆਂ ਬਹੁਤ ਰਹਿਰੀਆਂ ਨੇ, ਲੋੜ ਏ ਤਾਂ ਨੇਕ ਨੀਅਤ ਨਾਲ ਅਮਲ ਕਰਨ ਦੀ, ਅਤੇ ਹਾਂ ਸੱਚ । ਯਾਦ ਆ ਗਿਆ ਏ, ਪਰਸੇ ਵਾਲੀ ਗੱਲ ਦਾ ਨਿਰਣਾ ਹੋਣਾ ਤੇ ਅਜੇ ਬਾਕੀ ਏ, ਗੱਲ ਤੇ ਉਹਦੇ ਤੋਂ ਈ ਸੁਰੂ ਹੋਈ ਸੀ।

‘ਹਾਂ ਜੀ ਬਾਪੂ ਜੀ ! ਮੈਂ ਆਪਣੇ ਆਪ ਉਮੇ ਗੱਲ ਵੱਲ ਆ ਰਿਹਾ ਸਾਂ। ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ, ਹੋਰ ਸਰਕਾਰੀ ਮਹਿਕਮਿਆਂ ਵਾਂਗ, ਡਾਕ ਦਾ ਇਕ ਵੱਖਰਾ ਮਹਿਕਮਾ ਚਾਲੂ ਕੀਤਾ ਹੈ, ਜਿਸਦਾ ਮੁਖੀਆ ਸਭ ਤੋਂ ਹੁਸਿਆਰ ਤੇਜ਼ ਦਿਮਾਗ ਸੂਬੇ ਨੂੰ ਬਣਾਇਆ ਗਿਆ ਹੈ, ਸਾਡੀਆਂ ਗੁਪਤ ਕਾਰਵਾਈਆਂ ਦਾ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨੂੰ ਪਤਾ ਨਾ ਲੱਗ ਸਕੇ, ਇਸ ਕਰਕੇ ਇਸ ਮਹਿਕਮੇ ਵਿਚ ਔਤ ਦੇ ਇਤਬਾਰੀ ਸਿੰਘਾਂ ਦੇ ਜਥੇ ਦਾ ਗਠਨ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਹੈ। ਜਦੋਂ ਕੋਈ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੁਕਮ ਕਿਤੇ ਜਲਦੀ ਭੇਜਣਾ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਰਾਤ ਬਰਾਤੇ ਰਸਤਿਆਂ ਦੇ ਜਾਨੂੰ ਸਿੰਘਾਂ ਤੇਜ਼ ਦੌੜਨ ਵਾਲਿਆਂ ਜਾ ਘੋੜੀਆਂ ਵਾਲਿਆਂ ਨੂੰ ਚੁਣਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਉਸ ਦਿਨ ਜਾਣਾ ਤੇ ਮੈਂ ਘੋੜੀ ਲੈ ਕੇ ਸੀ ਪਰ ਤੇਰੇ ਤੇ ਬਹੁਤੇ ਆਦਮੀ ਵੇਖ ਕੇ, ਪੈਦਲ ਜਾਣਾ ਠੀਕ ਸਮਝਿਆ। ਰਸਤੇ ਵਿਚ ਕਿਸੇ ਦੀ ਘੋੜੀ ਮੰਗ ਕੇ ਲੈ ਗਿਆ ਸਾਂ। ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਡਾਕ ਮੁਖੀ ਸੂਬੇ ਨੂੰ ਹੁਕਮ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਉਹ ਗੁਪਤ ਇਸ਼ਾਰੇ ਲਿਖ ਕੇ, ਪਰਚੀ ਤਹਿ ਕਰਕੇ, ਨੇੜਲੇ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਸੌਂਪ ਦੇਂਦਾ ਏ, ਉਹ ਅਗੋਂ ਤੋਂ ਅਗੋਂ ਇਕ ਦੂਜੇ ਨੂੰ ਦੇਈ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਰਸਤੇ ਵਿਚ ਪਰਚੀ ਕੋਈ ਨਹੀਂ ਖੋਲ੍ਹਦਾ, ਨਾ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਕੁਝ ਪਤਾ ਹੁੰਦਾ ਏ, ਪਰਚੀ ਦੇ ਨਿਸ਼ਾਨੇ ਤੋਂ ਪਤਾ ਲਗਦਾ ਹੈ ਕਿ, ਕਿਸ ਨੂੰ ਕੀ ਹੁਕਮ ਹੈ- ਚਿੱਠੀ ਦੇਣ ਲੈਣ ਲੱਗਿਆਂ ਕਿਸੇ ਕੋਈ ਸਵਾਲ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ ਹੁੰਦਾ। ਚਿੱਠੀ ਲੈ ਕੇ ਸਿਧੀ ਦਿਸਾ ਵੱਲ ਤੁਰ ਪੈਣਾ ਜੇ ਕੋਈ ਵਿਹਦਾ ਨਾ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਦੌੜ

ਪੈਣਾ ਹੁੰਦਾ ਏ, ਰਸਤੇ ਛੱਡ ਕੇ ਥੋੜ੍ਹਾ ਜਿਹਾ ਭੋਸ ਬਦਲ ਕੇ ਹੀ ਜਾਣਾ ਹੁੰਦਾ ਏ, ਅਤੇ ਇਹ ਡਾਕ ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਨਿਰੰਤਰ ਚਲਦੀ ਰਹਿੰਦੀ ਏ।

ਬਾਪੂ ਜੀ ਬੱਲੇ ਬੱਲੇ ਮੇਰੇ ਬਹਾਦਰ ਬੱਚਿਆਂ ਤੂੰ ਤੇ ਮੇਰੇ ਮਨ ਵਿਚ ਨਵੀਂ ਤਰੰਗ ਛੇੜ ਦਿੱਤੀ ਹੈ, ਮੈਨੂੰ ਅਪਣੇ ਸਿਖ ਰਾਜ ਦੇ ਵੇਲੇ ਚੇਤੇ ਆਣ ਲੱਗ ਪਏ ਨੇ, ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਭਾਵੇਂ ਮੈਨੂੰ ਪੇਂਡੂ ਮਜਿਸਟ੍ਰੇਟ ਬਣਾਈ ਰੱਖਿਆ ਏ, ਪਰ ਜਿਸ ਆਜ਼ਾਦੀ ਤੇ ਹੀਮੇ ਹੋਸਲੇ ਨਾਲ ਉਦੋਂ ਵੈਸਲੇ ਕਰ ਲਈਏ ਸਨ, ਉਹ ਗੱਲਾਂ ਹੁਣ ਕਿੱਥੇ। ਬੇਰ! ਏਹ ਝੰਡੇ ਤਾਂ ਹੁਣ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਦੀ ਹਿਮਤ ਨਾਲ ਸਾਇਦ ਖਤਮ ਹੋ ਜਾਣ, ਹੁਣ ਕੋਈ ਹੋਰ ਨਵੀਂ ਚੋਰੀ ਗੱਲ ਦੱਸ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਵਲੋਂ ਕੀ ਫੁਰਮਾਨ ਹੋਏ ਨੇ।

ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ - ਵਾਹਵਾ ਬਾਪੂ ਜੀ ! ਆਪ ਜੀ ਨੇ ਮੇਰਾ ਬੜਾ ਹੋਸਲਾ ਵਧਾਇਆ ਏ। ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸਿੰਘਾਂ ਨਾਲ ਬੀਬੀਆਂ ਨੂੰ ਵੀ ਕਛਹਿਰੇ ਪਵਾ ਦਿੱਤੇ ਨੇ, ਨਾਲੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਦੀ ਬਖਸਿਸ ਕੀਤੀ ਏ, ਰਿਸਤੇ ਕਰਨ ਲੱਗੇ ਵੱਟਾ ਨਾ ਕਰੇ। ਘੀ, ਭੈਣ ਪੈਸੇ ਲੈ ਕੇ ਨਹੀਂ ਵਿਆਹੁਣੀ। ਜੰਮਦੀਆਂ ਭੁਤੀਆਂ ਮਾਫਨੀਆਂ ਨਹੀਂ, ਭੁੜੀ ਮਾਰ ਤੇ ਨੜੀ ਮਾਰ (ਤਮਾਕੂ ਪੀਣ ਵਾਲੇ) ਨਾਲ ਵਰਤਣਾ ਨਹੀਂ, ਮੜੀਆਂ ਕਬਰਾਂ ਨੂੰ ਮੱਥਾ ਨਹੀਂ ਟੇਕਣਾ। ਇਹ ਰਿਵਾਜ ਮੁਸਲਮਾਨਾਂ ਵੇਲੇ ਦੇ ਪਏ ਹੋਏ ਨੇ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਤੇ ਕੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸਾਨੂੰ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਸੁਰੇਤ ਕੀਤਾ ਹੋਇਆ ਏ,

‘ਕੁਰੂ ਪੂਜ ਪੂਜ ਹਿੰਦੂ ਮੁੰਦੇ ਤੁਰਕ ਮੁੰਦੇ ਸਿਰ ਨਾਈ।

ਬਾਪੂ ਜੀ ਥੋੜ੍ਹਾ ਰੁਕੋ ਪੁੱਤਰ ਜੀ ! ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਪੁਰਾਰਾਮ ਬਾਰੇ ਤੁਸਾਂ ਥਾਫੀ ਕੁਝ ਦੱਸਿਆ ਏ, ਹੁਣ ਇਹ ਦੱਸੋ ਪਈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਦਰਸਨ ਕਦੋਂ, ਤੇ ਕਿੱਥੇ ਹੋਣਗੇ। ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਉਪਦੇਸ਼ ਏਥੇ ਕੁਝ ਤੇ ਆਜ਼ਾਦੀ ਨੇੜੇ ਲਿਆਉਣ ਵਾਲੇ ਨੇ, ਉਹ ਆਪ ਵੀ ਜਾਪਦਾ ਏ ਕੋਈ ਅਲੰਕਾਰ ਪੁਰਖ ਹੋਣਗੇ।

ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ - ਮੇਰੇ ਧੰਨ ਭਾਗ ਬਾਪੂ ਜੀ ! ਆਪ ਜੀ ਦੇ ਮਨ ਵਿੱਚ ਜੇ ਗੁਰ ਦਰਸਨਾਂ ਦੀ ਖਿੰਚ ਜਾਰੀ ਏ, ਤਾਂ ਉਹਦੇ ਬਾਰੇ ਥੋੜ੍ਹਾ ਹੋਰ ਤਨ ਮਨ ਨੂੰ ਤਿਆਰ ਕਰਨਾ ਹੋਇਗਾ।

ਬਾਪੂ ਜੀ - ਹਾਂ ਹਾਂ ਦੱਸੋ ਪੁੱਤਰ ਜੀ, ਕੀ ਕਰਨਾ ਪਏਗਾ, ਭਿਜਕ ਨਾ ਰੱਖੇ।

ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ - ਅਗਲੀ ਗੱਲ ਇਹ ਏ ਬਾਪੂ ਜੀ ! ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਮਰਿਆਦਾ ਬਹੁਤ ਬਰਤੀ ਏ ਤੇ, ਆਪ ਜੀ ਹੋਏ ਹੁਕਮ ਹਾਸਲ ਤੇ ਆਜ਼ਾਦ ਤਬੀਅਤ। ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲੇ ਇਸਨਾਨ ਕਰਕੇ ਦੂਸਰੇ ਕਛਹਿਰੇ ਦਾ ਪਹੁੰਚਾ ਪਾਇ ਕੇ ਫਿਰ ਲਾਹੁਣਾ ਪਹਿਲੇ ਦਾ, ਭਾਵ ਹਰ ਵਕਤ ਕਛਹਿਰਾ ਧਾਰਣ ਕਰੀ ਰੱਖਣਾ? ਸਿੱਧਾ ਦਸਤਾਰਾ ਸਜਾਣਾ ਅਤੇ ਚਾਦਰੇ ਦਾ ਤਿਆਗ ਕਰਨਾ ਪਏਗਾ। ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਮੁਖ ਮੰਤਲ ਦਾ ਏਨਾਂ ਤੇਜ ਪ੍ਰਤਾਪ ਏ ਕਿ ਸਾਹਵੇਂ ਕੋਈ ਨਜ਼ਰ ਉੱਚੀ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਦਾ। ਮਰਿਆਦਾ ਪੱਖੋਂ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਰੂ-ਰਿਆਇਤ ਨਹੀਂ ਕਰਦੇ, ਇਸ ਕਰਕੇ ਆਪ ਚੋਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮਨ ਬਣਾ ਲਓ।

ਬਾਪੂ ਜੀ - ਮਨ ਬਣਿਆ ਈ ਪਿਆ ਏ ਪੁੱਤਰ ਜੀ। ਇਕ ਵਾਰ ਤੁਸੀਂ ਮੈਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਹਜ਼ੂਰ ਲੈ ਚੱਲੋ, ਬਾਕੀ ਦੀਆਂ ਬੇਨਤੀਆਂ ਮੈਂ ਆਪੇ ਕਰ ਲਵਾਂਗਾ।

ਇੰਜ ਸ੍ਰੀ ਬਹਿਮੀ ਜੀ ਦੇ ਦਾਦਾ ਜੀ ਨੇ, ਕਿਸਾਨ ਦੇ ਦਾਦਾ ਜੀ ਦੇ ਦਾਦਾ ਜੀ ਨੂੰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਜਾ ਲਿਆ।

ਰਹਿਤਨਾਮੇ ਦਾ ਪਰਚਾ

੨੩ ਤਾਰਾ ਸਿੰਘ ਅਨੁਸਾਰ

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਦੱਸੀ ਰਹਿਤ ਮਰਯਾਦਾ ਦਿਤਾਉਣ ਲਈ ਰਹਿਤਨਾਮਾ ਜਾਰੀ ਕੀਤਾ। ਇਸ ਰਹਿਤਨਾਮੇ ਵਿੱਚ ਆਏ ਮਰਯਾਦਾ ਦੇ ਮਾਪਦੰਡ ਵਰਤਮਾਨ ਸਮੇਂ ਵਿੱਚ ਵੀ ਚੰਨੇ ਹੀ ਮਹੱਤਵਪੂਰਨ ਹਨ। ਏਸੇ ਕਰਕੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਇਸ ਦਾ ਪਾਠ ਕਰਕੇ ਇਸ ਅਨੁਸਾਰ ਚੱਲਣ ਦਾ ਉਪਦੇਸ਼ ਦੇਂਦੇ ਹਨ।

ਇਸ ਰਹਿਤਨਾਮੇ ਨੂੰ ਜੇ ਇੱਕ ਸਿੱਖ ਵਿਦਿਆਰਥੀ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ਵਾਰ ਕੇ ਆਪਣੀ ਮਰਯਾਦਾ ਨੂੰ ਤੋਲ ਕੇ ਵੇਖੇ ਕਿ ਮੈਂ ਕਿੰਨਾ ਭੁ ਮਰਯਾਦਾ ਨੂੰ ਮੰਨ ਰਿਹਾ ਹਾਂ, ਤਾਂ ਉਹ ਆਪਣਾ ਮੁਲਾਕਾਤ ਸਕਦਾ ਹੈ ਤੇ ਲੋੜ ਅਨੁਸਾਰ ਹੋਰ ਵੱਧ ਉਤਸ਼ਾਹ ਨਾਲ ਗੁਰ ਮਰਯਾਦਾ ਅਨੁਸਾਰ ਚੱਲਣ ਲਈ ਹੱਥਲਾ ਮਾਰ ਸਕਦਾ ਹੈ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀਆਂ ਰਾਜਨੀਤਕ ਸਰਗਰਮੀਆਂ, ਉਹਨਾਂ ਪ੍ਰਤੀ ਲੋਕਾਂ ਦੀ ਵਧਦੀ ਸਹਾਇਤਾ, ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ ਲਈ ਉਠਾਏ ਕ੍ਰਾਂਤੀਕਾਰੀ ਕਦਮਾਂ ਨੇ ਬਰਤਾਨਵੀ ਸਰਕਾਰ ਲਈ ਤੋਪਲਾ ਪੈਦਾ ਕਰ ਦਿੱਤਾ। ਸਰਕਾਰੀ ਤੌਰ ਨੇ ੧੮੬੩ ਈ. ਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਨਜ਼ਰਬੰਦ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਅਤੇ ਕਿਤੇ ਬਾਹਰ ਸਿੱਖੀ ਦੇ ਪ੍ਰਚਾਰ ਤੇ ਸੰਤਾਲ ਲਈ ਨਾ ਜਾਣ ਦਾ ਸਰਕਾਰੀ ਫੈਸਲਾ ਸੁਣਾ ਦਿੱਤਾ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਦੱਸੀ ਰਹਿਤ ਮਰਯਾਦਾ ਦਿਤਾਉਣ ਲਈ ਰਹਿਤਨਾਮਾ ਜਾਰੀ ਕੀਤਾ। ਇਸ ਰਹਿਤਨਾਮੇ ਵਿੱਚ ਆਏ ਮਰਯਾਦਾ ਦੇ ਮਾਪਦੰਡ ਵਰਤਮਾਨ ਸਮੇਂ ਵਿੱਚ ਵੀ ਚੰਨੇ ਹੀ ਮਹੱਤਵਪੂਰਨ ਹਨ। ਏਸੇ ਕਰਕੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਇਸ ਦਾ ਪਾਠ ਕਰਕੇ ਇਸ ਅਨੁਸਾਰ ਚੱਲਣ ਦਾ ਉਪਦੇਸ਼ ਦੇਂਦੇ ਹਨ।

ਇਸ ਰਹਿਤਨਾਮੇ ਨੂੰ ਜੇ ਇੱਕ ਸਿੱਖ ਵਿਦਿਆਰਥੀ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ਵਾਰ ਕੇ ਆਪਣੀ ਮਰਯਾਦਾ ਨੂੰ ਤੋਲ ਕੇ ਵੇਖੇ ਕਿ ਮੈਂ ਕਿੰਨਾ ਭੁ ਮਰਯਾਦਾ ਨੂੰ ਮੰਨ ਰਿਹਾ ਹਾਂ, ਤਾਂ ਉਹ ਆਪਣਾ ਮੁਲਾਕਾਤ ਕਰ ਸਕਦਾ ਹੈ ਤੇ ਲੋੜ ਅਨੁਸਾਰ ਹੋਰ ਵੱਧ ਉਤਸ਼ਾਹ ਨਾਲ ਗੁਰਮਰਯਾਦਾ ਅਨੁਸਾਰ ਚੱਲਣ ਲਈ ਹੱਥਲਾ ਮਾਰ ਸਕਦਾ ਹੈ।

ਮੰਨ ਲਈਏ ਕਿ ਰਹਿਤਨਾਮੇ ਦੇ ਇੱਕ ਪਰਚੇ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ੧੦੦ ਐਕਾਂ ਦੇ ਕੁਲ ੨੦ ਸੁਆਲ ਹਨ।

ਰਹਿਤਨਾਮਾ : ਪਾਤਸ਼ਾਹੀ ੧੨ ਵੀਂ

ਸਮਾਂ ਖੁਲ੍ਹਾ ਫੁੱਲ ਐਕ ਸੇ
ਲਿਖਤਮ ਰਾਮ ਸਿੰਘ, ਹੋਰ ਸੰਬੰਧ ਖਾਲਸਾ ਜੀ ਭੈਣੀ ਦਾ। ਸੰਬੰਧ ਖਾਲਸੇ ਜੀ ਕੇ ਸ੍ਰੀ ਵਾਹਿਗੁਰੂ ਜੀ ਕਾ ਖਾਲਸਾ ਸ੍ਰੀ ਵਾਹਿਗੁਰੂ ਜੀ ਕੀ ਫਤੇ ਬੁਲਾਈ ਪ੍ਰਮਾਨ ਕਰਨੀ ਜੀ।

ਹੋਰ ਰਹਿਤ ਨਾਮਾ ਸੰਬੰਧ ਸੰਗਤ ਦੇ ਵਾਸਤੇ ਲਿਖਿਆ ਭੈਣੀ ਤੇ।

੧. (ੳ) ਪਿਛਲੀ ਰਾਤ ਉਠ ਕੇ ਗਤਵਾ ਲਜਾਇ ਕਰ ਮਦਾਨੇ ਹੋਇ ਐਣਾ

(ਅ) ਦੋ ਵਾਰੀ ਗਤਵਾ ਮਾਂਜਨਾ

(ੲ) ਬਸਤਰ ਲਾਹਿ ਕੇ ਜਾਣਾ

(ੳ) ਦਾਤਨ ਕਰਨੀ

(ੴ) ਫੇਰ ਇਸਨਾਨ ਕਰਨਾ

੨. (ੳ) ਥਾਣੀ ਪੜ੍ਹਨੀ

(ਅ) ਜੇ ਨਾ ਕੰਠ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਕੰਠ ਕਰ ਲੈਣੀ

(ੲ) ਸਰਬ ਮਾਈ ਬੀਬੀ

(ੳ) ਸਰਬ ਭੁਏ ਬਾਲੇ ਨੇ ਜਪੁ ਜਾਪੁ ਦੁਹਾ ਦੇ ਹਜਾਰੇ ਕੰਠ ਕਰਨੇ

(ੴ) ਰਹਿਰਾਸ ਆਰਤੀ ਸੋਹਲਾ ਵੈਤਨੀ ਤਾਂ ਜਰੂਰ ਹੀ ਕੰਠ ਕਰਨੀ

੩. ਤੇ ਸੀਲ ਸੰਤੋਖ ਸਭ ਨੇ ਰਖਨਾ

੪. ਤਜਨੁ ਅਠੇ ਪਹਰ ਕਰਨਾ ਗੁਰੂ ਸਚੇ ਦਾ

੫. ਹੋਰ ਪਰਾਈ ਧੀ ਭੈਣ ਆਪਣੀ ਜਾਨਣੀ

੬. ਪਰਾਇਆ ਹਕ ਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਅਗੇ ਹੀ ਲਿਖ ਛਡਿਆ ਹੈ, ਹਕ ਪਰਾਇਆ ਨਾਨਕਾ ਉਸ ਸੁਆਰ ਉਸ ਗਾਇ

੭. ਜੇ ਕੋਈ ਤਜਨ ਪੁਛਕੇ ਨਾ ਕਰੁਗਾ ਉਸ ਦਾ ਮੂੰਹ ਦੇਹੀ ਜਹਾਨੀ ਕਾਲਾ ਹੋਊਗਾ।

੮. ਹੋਰ ਜੀ ਕਿਸੇ ਨੇ ਮੇਦਾ ਫਿਕਾ ਨਹੀ ਬੋਲਣਾ।

੯. (ੳ) ਖਿਆ ਕਰਨੀ, ਬੋਲ ਕੁਬੋਲ ਸਹਿ ਜਾਣਾ ਸਭ ਦਾ।

(ਅ) ਜੇ ਕੋਈ ਮਾਰੇ ਕੁਛ, ਤਾਂ ਭੀ ਖਿਆ ਕਰਨਾ। ਤੁਸਾ ਦਾ ਰਛਕ ਗੁਰੂ ਹੈ।

੧੦. ਹਰ ਬਖਤ ਤੁਸੀ ਬਹੁਤ ਆਪਣੀ ਭਲਾਈ ਛਪਾਉਣ ਦੀ ਕਰਨੀ।

੧੧. (ੳ) ਹਰਿ ਬਖਤ ਦੁਵਾਨੁ ਲਾਉਣਾ।

(ਅ) ਹਰ ਦਿਨ ਸਬਦ ਕੀਰਤਨ ਕਰਨਾ।

੧੨. (ੳ) ਜੇਕਰ ਜਗ ਕਰਨਾ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਚੋਕਾ ਦੇਣਾ।

- (ਅ) ਭਾਂਡੇ ਕੋਰੇ ਲਿਆਉਣੇ।
 (ੲ) ਚੌਕੇ ਵਿਚ ਚਰਨ ਹੋਇ ਕੇ ਬਤਨਾ।
 (ਸ) ਅਰ ਹੋਮ ਬੀ ਕਰਨਾ।
 (ਹ) ਪਹਿਲੇ ਚੌਕਾ ਦੇਣਾ ਹੋਮ ਦੀ ਜਗਾ।
 (ਕ) ਲਕੜੀ ਹੋਮ ਵਿਚ ਪਲਾਹ ਦੀ ਪਾਉਣੀ ਜਾਂ ਬੋਰੀ ਪਾਉਣੀ।
 (ਖ) ਫੁਕ ਨਹੀਂ ਮਾਰਨੀ।
 (ਗ) ਹੋਮ ਵਿਚ ਪੋਥੀਆਂ ਉੱਤੇ ਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹਨੀ ਚਉਪਈ, ਜਪੁ, ਜਪੁ, ਰੰਡੀ ਚਰਿਤ੍ਰ, ਅਕਾਲ ਉਸਤਤ।*
 (ਘ) ਛੇਵਾਂ ਆਦਮੀ ਅਹੁਤੀਆਂ ਪਾਵੇ।**
 (ਙ) ਸਤਵਾਂ ਮਗਰੋਂ ਨਾਲ ਹੀ ਜਲ ਦਾ ਛਿਟਾ ਦੇਵੇ ਬੋਤਾ ਬੋਤਾ।**
- ੧੩ (ੳ) ਜੇ ਕੋਈ ਮੰਦਾ ਕਰਮ ਕਰੇ, ਜਾਰੀ ਰੋਗੀ ਤਾਂ ਕਿਸੇ ਹੀ ਥਾਂ ਦੁਵਾਨੁ ਥਿਚ ਨਹੀਂ ਬੜਨ ਦੇਣਾ।
 (ਅ) ਜੇਕਰ ਜੋਰਾਬਰ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਸਤਨਾ ਨੇ ਇਹੁ ਅਰਦਾਸ ਕਰਨੀ ਜੀ ਇਹ ਆਦਮੀ ਦੇਖੇ ਆਉਣ ਜੋਗਾ ਈ ਨਾ ਰਹੇ।
- ੧੪ ਹੋਰ ਜੀ ਮੇਰੀ ਮਤ ਬਹੁਤ ਥੋੜੀ ਹੈ ਤੁਸੀਂ ਆਪ ਹੀ ਸਭ ਕੁਝ ਜਮਝ ਲੈਣਾ ਜੀ, ਹੋਰ ਜੀ, ਸਭ ਨੇ ਹਥ ਜੋੜਨੇ ਪਰਮੇਸਰ ਅਗੇ ਜੋ ਹੈ ਮਹਾਰਾਜ । ਸਾਡਾ ਧਰਮ ਬਣਿਆ ਰਹੇ ਜੀ।
- ੧੫ (ੳ) ਹੋਰ ਕਛਾ ਰਖਣੀਆਂ
 (ਅ) ਪਉਚਾ ਪਾ ਕੇ ਪਉਚਾ ਲਾਹੁਣਾ।
- ੧੬ ਹੋਰ ਜੀ ਕਿਸੇ ਦਾ ਮੰਦਾ ਕਰਮ ਛਪਾਉਣਾ ਨਹੀਂ।
- ੧੭ (ੳ) ਹੋਰ ਜੀ ਕਿਸੇ ਨੇ ਧੀ ਭੈਣ ਦਾ ਪੀਸਾ ਨਹੀਂ ਲੈਣਾ।
 (ਅ) ਬਣਾ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ।
 (ੲ) ਸਾਰੇ ਬਹੀਰ ਨੂੰ ਇਹੁ ਹੁਕਮ ਸੁਣਾਇ ਦੇਣਾ ਜੇ ਪੇਦਰਾ ਸੈਲਾ ਬਰਸ ਤੇ ਘਟ ਕੋਈ ਨਾ ਬੁੜੀ ਬਿਆਹੇ।
- ੧੮ ਸਦਾ ਗੁਰੂ ਗੁਰੂ ਜਪਦੇ ਰਹਿਣਾ।
- ੧੯ (ੳ) ਦਾਰੂ
 (ਅ) ਮਾਸ ਨਹੀਂ ਖਾਣਾ।
- ੨੦ ਖੋਫ ਰਖਣਾ ਗੁਰੂ ਦਾ ਹਰਿਦਮ।
 ਉਹਨਾਂ ਵਿਚੋਂ ਕਈ ਸੁਆਲਾਂ ਦੇ ਅੱਗੋਂ ਹਿਸੇ ਹਨ।
 ਸੁਆਲਾਂ ਦੀ ਗਿਣਤੀ ੧, ੨, ੩, ਅਤੇ ਹਿੱਸਿਆਂ ਦੀ ੳ, ਅ, ਏ ਆਦਿ ਨਾਲ ਪੇਸ਼ ਕੀਤੀ ਗਈ ਹੈ।

* ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮ ਅਨੁਸਾਰ ਹਵਨ ਵਿਚ ਰੰਡੀ ਦੀ ਵਾਰ ਤੇ ਉਗ੍ਰਵੰਤੀ ਬਾਣੀਆਂ, ਹੋਰ ਪੜ੍ਹਨ ਦੀ ਮਰਯਾਦਾ ਹੈ।

** ਇਹ ਦੋਵੇਂ ਭਜਨ ਵੀ ਕਰਨ।

ਪਰਚੇ ਦੇ ਹੱਲ ਬਾਰੇ ਸੰਕੇਤ
 ਰਹਿਤਨਾਮੇ ਦੀਆਂ ਮੁੱਢਲੀਆਂ ਸਤਰਾਂ ਉਸ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਦੀ ਜਾਣਕਾਰੀ ਦੇਣੀਆਂ ਹਨ ਜਿਸ ਨੇ ਇਹ ਜਾਰੀ ਕੀਤਾ।
 ਲਿਖਣ ਵਾਲੇ ਦਾ ਨਾਂ (ਗੁਰੂ) ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਹੈ। ਮਾਨੋ ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਇਹ ਪਰਚਾ ਬਣਾਇਆ ਹੈ। ਇਹ ਪਰਚਾ ਕੇਵਲ ਭੈਣੀ (ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ) ਦੇ ਖਾਲਸੇ ਨੂੰ ਸੰਬੰਧਨ ਹੈ ਭਾਵ ਹੋਰ ਸਿਧਾਂਤ ਮੰਤਰੀਆਂ ਮਸਾਣਾਂ, ਦੇਵੀ ਦੇ ਬਾਣਾਂ, ਠਾਕਰ ਦੁਆਰਿਆਂ ਆਦਿ ਨੂੰ ਮੇਨਦੇ ਹਨ ਉਹ ਇਸ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਹਨ। ਉਸ ਸਮੇਂ ਕੋਈ ਸੰਤ, ਮਹੰਤ, ਮਹਾਰਾਜ, ਗੁਰੂ ਐਸ ਦਾ ਸਾਹਿਬਜ਼ਾਦਾ, ਸਾਹਿਬ, ਸੰਤ, ਬਾਬਾ ਰੋਟੀਆਂ ਕਾਰਨ ਤਾਲ ਪੂਰ ਰਿਹਾ ਤੇ ਜਨ ਸਧਾਰਨ ਨੂੰ ਗੁੰਮਰਾਹ ਕਰਦਾ ਹੈ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਐਸੇ ਵਿਅਕਤੀ ਜਾਂ ਸਥਾਨ ਨੂੰ ਮੇਨਣ ਵਾਲੇ ਲਈ ਨਹੀਂ ਇਹ ਰਹਿਤਨਾਮਾ ਲਿਖਿਆ ਗਿਆ। ਅੱਜ ਵੀ ਜੇ ਕੋਈ ਸਿੱਖ ਤਾਂ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦਾ ਅਖਵਾਉਂਦਾ ਹੈ ਅਤੇ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਦੀ ਗੱਦੀ ਨੂੰ ਨਸ਼ੀ ਮੇਨਦਾ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਭੇਰੇ ਜਾਂ ਗੁਰਦੁਆਰੇ ਨੂੰ ਮੇਨਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਉਹ ਇਸ ਰਹਿਤਨਾਮੇ ਦੀ ਜਦ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਹੈ, ਭਾਵੇਂ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਮਰਜ਼ੀ ਗੁਰੂ ਦਾ ਸਿੱਖ ਹੋਣ ਦਾ ਵਖਾਲਾ ਕਰੇ।
 ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਸਮੂਹ ਸੰਗਤ ਲਈ ਲਿਖਿਆ ਰਹਿਤਨਾਮਾ ਇਸ ਉੱਤੇ ਪੂਰਾ ਅਮਲ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਰੱਖਦਾ ਹੈ।
 ਅਮਲ ਪਿਛਲ ਰਾਤ ਉੱਠਣ ਨਾਲ ਅਰੰਭ ਹੁੰਦਾ ਹੈ।
 ਫਰੀਦਾ ਪਿਛਲ ਰਾਤ ਨ ਸਾਗਿਰੀਹਿ
 ਜੀਵਦਤੋ ਮੋਇਰੀਹਿ।
 ਜੇ ਤੈ ਰਬੁ ਵਿਸਾਰਿਆ
 ਤ ਰਬਿ ਨ ਵਿਸਰਿਓਹਿ।।
 ਜਾਗ ਕੇ ਤਰਤੀਬਵਾਰ ਪੰਜ ਕੰਮ ਕਰਨੇ ਹਨ, ਉਦੋਂ ਜੰਗਲ ਮੈਦਾਨ ਬਾਹਰ ਜਾਵੇ ਸਨ ਸੇ ਪਾਣੀ ਦਾ ਗਭਵਾ ਲੈ ਕੇ ਜਾਣਾ। ਪਾਣੀ ਵਰਤ ਕੇ ਖਾਲੀ ਗਭਵੇ ਨੂੰ ਵੇ ਵਾਫ ਮਾਂਜਣਾ ਸੁੱਚ ਪਵਿੱਤਰਤਾ ਨੂੰ ਪਿਆਨ ਵਿੱਚ ਰੱਖਕੇ, ਬਸਤਰ ਪਾ ਕੇ ਨਹੀਂ ਜਾਣੇ ਤਾਂ ਕਿ ਅਪਵਿੱਤਰ ਨਾ ਹੋਣ, ਦੰਦਾਂ ਦੀ ਸਫ਼ਾਈ ਤੇ ਪ੍ਰਖਤਰੀ ਲਈ ਦਾਤਨ ਕਰਕੇ ਇਸ਼ਨਾਨ ਕਰਨਾ ਅਤੇ ਇਸ਼ਨਾਨ ਸਟੇਕੇਸੀ ਕਰਨਾ ਹੀ ਬਣਦਾ ਹੈ ਨਹੀਂ ਤਾਂ ਅਧੁਰਾ ਏ। ਇੱਕ ਇੱਕ ਹਿੱਸੇ ਦਾ ਇੱਕ ਇੱਕ ਨੰਬਰ ਹੈ, ਬੁਲ ਪੰਜ ਐਕ। ਸੋਚੀਏ ਸਾਡੇ ਕਿੰਨੇ ਬਣੇ ?
 ਅਗਲੇ ਪ੍ਰਸ਼ਨ ਦੇ ਫਿਰ ਪੰਜ ਹਿੱਸੇ ਹਨ। ਇਸ਼ਨਾਨ ਕਰਕੇ ਘਾਠ ਕਰਨਾ ਹੈ ਬਾਣੀ ਦਾ, ਕਿਉਂਕਿ ਉਦੋਂ ਬਿਜਲੀ ਬਾਰੇ ਤਾਂ ਸੋਚਿਆ ਵੀ ਨਹੀਂ ਸੀ ਜਾ ਸਕਦਾ, ਸੇ ਹਨੇਰੇ ਵਿੱਚ ਉਹੀ ਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹ ਸਕਦਾ ਸੀ ਜਿਸ ਨੂੰ ਕੰਠ ਹੋਵੇ। ਫਿਰ ਵਿਤਕਰਾ ਨਹੀਂ ਕਿਸੇ ਨਾਲ ਸਭ ਇਸਤਰੀ ਪੁਰਸ਼ ਲਈ ਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹਨੀ ਚਰੂਰੀ ਹੈ। ਕਿਹੜੀਆਂ ਕਿਹੜੀਆਂ ਬਾਣੀਆਂ? ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਨਾਂ ਦਿੱਤੇ ਹਨ। ਕਈ ਮਾਈ ਭਾਈ ਤਾਂ ਦਿੱਤੀਆਂ ਬਾਣੀਆਂ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ, ਸੁਖਮਨੀ ਆਦਿ ਵੀ ਸੋਧਿਆ ਹੀ ਕੰਠ ਕਰ ਲੈਂਦੇ ਸਨ। ਫਿਰ ਕੰਠ ਕੀਤੀ ਬਾਣੀ ਕਾਰ ਵਿਹਾਰ ਕਰਦਿਆਂ ਵੀ ਪੜ੍ਹਨੀ ਐਖੀ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੀ, ਭਾਵੇਂ ਕਿਸੇ ਨੇ ਹਲ ਜੋਇਆ ਹੋਵੇ, ਰੋੜਕਾ ਪਾਇਆ ਹੋਵੇ ਜਾਂ ਬਹੁਕਰ ਬੁਹਾਰੀ ਦਿੱਤੀ ਜਾ ਰਹੀ ਹੋਵੇ। ਇਸ ਰਹਿਤ ਦੇ ਵੀ ਪੰਜ ਹਿੱਸੇ ਹਨ ਜੋ ਉਂਜ ਹੀ ਆਪਾ ਪਛਾਣੀਏ ਕਿ ਕਿਥੇ ਖੜ੍ਹੇ ਹਾਂ?

ਅਗਲਾ ਸੁਆਲ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਪੁੱਛਣਾ ਹੈ ਕੀ ਅਸੀਂ ਸੀਲ ਰੱਖਣ, ਸਥਰ ਸੰਤੋਖ ਰੱਖਣ ਦੇ ਹੁਕਮ ਦਾ ਪਾਲਣ ਕਰਦੇ ਹਾਂ? ਕਿਤੇ ਲੋੜ ਲਾਲਚ ਵਿੱਚ ਫਸੇ ਹੋਏ ਤਾਂ ਨਹੀਂ। ਇਹ ਸਾਡੇ ਸਦਾਚਾਰਕ ਪੱਖ ਦਾ ਹਿੱਸਾ ਹੈ? ਇਸ ਬਾਰੇ ਅਸੀਂ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਪੰਜਾਂ ਵਿਚੋਂ ਕਿੰਨੇ ਨੰਬਰ ਦੇਂਦੇ ਹਾਂ। ਇੰਜ ਹੀ ਅੱਠੇ ਪਹਿਰ ਭਜਨ ਕਰਨ ਨੂੰ ਵਿਚਾਰੀਏ।

ਇੱਕ ਹੋਰ ਸਦਾਚਾਰਕ ਗੱਲ ਹੈ ਕਿ ਅਸੀਂ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਦੀ ਧੀ ਭੈਣ ਨੂੰ ਬੁਰੀ, ਲਾਲਚੀ, ਵਾਸਨਾ ਭਰੀ ਨਿਗੂ ਨਾਲ ਤਾਂ ਨਹੀਂ ਵੇਖਦੇ? ਸਾਡੀ ਮਨੋ ਭਾਵਨਾ ਮਲੀਨ ਤਾਂ ਨਹੀਂ? ਇਹ ਮਲੀਨਤਾ ਪਰਾਏ ਹੱਕ ਬਾਰੇ ਵੀ ਹੋ ਸਕਦੀ ਹੈ ਜਿਸ ਨੂੰ ਪਹਿਲੇ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਨੇ ਗੁਰੂ ਮਾਸ ਜਾਂ ਸੂਰ ਦਾ ਮਾਸ ਖਾਣ ਤੱਲ ਸਮਝਿਆ ਹੈ। ਮਾਸ ਤਾਂ ਭਾਵੇਂ ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦਾ ਵੀ ਖਾਣਾ ਠੀਕ ਨਹੀਂ ਪਰ ਉੱਤੇ ਲਿਖਿਆ ਦੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦਾ ਤਾਂ ਹਿੰਦੂ ਮੁਸਲਿਮ ਧਾਰਮਿਕ ਮਰਯਾਦਾ ਅਨੁਸਾਰ ਵੀ ਮਨ੍ਹਾਂ ਹੈ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਤੋਂ ਪੁਛ ਕੇ ਭਜਨ ਨਾ ਕਰਨਾ ਲੋਕ, ਪੁਲੋਕ ਵਿੱਚ ਮੂੰਹ ਕਾਲਾ ਕਰਨਾ ਹੈ। ਕੋਈ ਇਸ ਦੇ ਅਰਥ ਇਹ ਵੀ ਕਰ ਸਕਦਾ ਹੈ ਭਜਨ ਪੁੱਛ ਕੇ ਹੀ ਕਰਨਾ ਹੈ ਬਿਨਾਂ ਪੁੱਛਿਆਂ ਨਹੀਂ। ਕੋਈ ਅਰਥ ਭਜਨ ਕਰਨ ਨੂੰ ਛੁਟਿਆਉਂਦੇ ਨਹੀਂ ਪਰ ਕਿੰਨਾ ਕਰਦੇ ਹਾਂ ਉਸ ਅਨੁਸਾਰ ਪੰਜਾਂ ਵਿਚੋਂ ਨੰਬਰ ਲਾਏ ਜਾਣੇ ਚਾਹੀਦੇ ਹਨ। ਏਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮੇਰਾ ਫਿਕਾ ਬੋਲਣ ਬਾਰੇ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਭਾਤੀ ਮਾਰੀ ਜਾਏ ਅਤੇ ਆਪਣਾ ਮੁਲਾਂਕਣ ਕੀਤਾ ਜਾਏ।

ਅਗਲੀ ਸਦਾਚਾਰਕ ਮਰਯਾਦਾ ਹੋਰ ਉੱਚੀ ਹੈ। ਇਸ ਦੇ ਦੋ ਹਿੱਸੇ ਹਨ, ਪਹਿਲਾ ਬੋਲ, ਕੁਬੋਲ ਸਹਿਣਾ ਤੇ ਖਿਆ ਕਰਨਾ। ਦੂਜਾ ਹੈ ਜੇ ਕੋਈ ਮਾਰੇ ਤਾਂ ਭੀ ਖਿਆ ਕਰਨਾ। ਐਥ ਫਰੀਦ ਜੀ, ਦੀ ਇਹੀ ਸੋਚ ਸੀ, ਜੋ ਤੈ ਮਾਰਨਿ ਮੁਕੀਆਂ ਤਿਨ੍ਹਾ ਨ ਮਾਰੇ ਖੁਸ਼ੀ। ਅਨੁਸਾਰ ਜੇ ਗੁਰੂ ਦੀ ਰੱਖਿਆ ਦਾ ਕਵਚ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦਾ ਮਨ ਬਣਾਉਣਾ ਲੱਭੀਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਨਾਲ ਹੋਰ ਉੱਚੇਰਾ ਉੱਠਣ ਲਈ ਨਿਮਰਤਾ ਹੈ, ਸਹਿਜਤਾ ਉਹ ਤਾਂ ਆਪਣੀ ਭਲਾਈ ਛੁਪਾਉਣ ਨਾਲ ਅਵੇਗੀ ਕਿਉਂਕਿ ਜੇ ਅਸੀਂ ਆਪਣੀ ਭਲਾਈ ਦਾ ਉੱਤੇਰਾ ਦਿਆਗੇ ਤਾਂ ਹਉਮੈ, ਹੰਕਾਰ ਸਾਰੇ ਦੁੱਖ ਵਿੱਚ ਬਾਂਝੀ ਪਾ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਪਰ ਕੀ ਅਸੀਂ ਆਪਣੀ ਭਲਾਈ ਛੁਪਾਉਂਦੇ ਹਾਂ? ਇਸ ਨੂੰ ਮਾਪਣ ਦਾ ਮਾਪਦੰਡ ਆਪ ਹੀ ਲੱਭਣਾ ਹੈ ਤੇ ਉਸ ਅਨੁਸਾਰ ਨੰਬਰ ਲਾਉਂਦੇ ਹਨ।

ਉੱਤੇ ਲਿਖੇ ਨਿਜੀ ਰਹਿਤ ਮਰਯਾਦਾ ਦੇ ਨੁਕਤਿਆਂ ਨਾਲ ਕੁਝ ਸਮੂਹਿਕ ਰਹਿਤ ਦੇ ਮਾਪਦੰਡ ਵੀ ਹਨ। ਦਿਵਾਨ ਲਾਉਣਾ, ਕੀਰਤਨ ਕਰਨਾ, ਸਮੂਹਿਕ ਕਾਰਜ ਹਨ ਸੰਗਤ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ਬੈਠ ਕੇ ਕਰਨ ਵਾਲੇ। ਪਰ ਸੰਗਤ ਵਿੱਚ ਜਾਣਾ ਤਾਂ ਗੁਰਸਿੱਖ ਵਿਅਕਤੀਆਂ ਨੇ। ਇਸ ਦੇ ਅੱਧ ਸਾਡੇ ਸੰਗਤ ਵਿੱਚ ਜਾਣ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਹਨ। ਜਗ ਕਰਨਾ ਇੱਕ ਹੋਰ ਸਮੂਹਿਕ ਕਾਰਜ ਹੈ। ਇਸ ਦੇ ਅੱਧੇ ਅੱਧੇ ਨੰਬਰ ਦੇ ਦਸ ਹਿੱਸੇ ਹਨ। ਉਸ ਅਨੁਸਾਰ ਨੰਬਰ ਲਾਉਣੇ ਉਚਿਤ ਰਹਿਣਗੇ। ਮੇਰਾ ਕਰਮ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਪ੍ਰਤੀ ਰੱਵਈਆ ਉਗਰ ਨਾ ਹੋਵੇ। ਨਾ ਉਸ ਨੂੰ ਨਿੰਦਿਆ ਜਾਏ ਨਾ ਉਸ ਨਾਲ ਹੱਥ ਪਾਈ ਹੋਇਆ ਜਾਏ ਤੇ ਲੜਾਈ ਝਗੜਾ ਕੀਤਾ ਜਾਏ ਸਗੋਂ ਸਾਂਤ ਰਿਹਾ ਜਾਏ। ਸਤਿਗੁਰ ਅੱਗੇ ਉਸ ਦੇ ਸੰਗਤ ਵਿੱਚ ਨਾ ਆਉਣ

ਬਾਰੇ ਅਰਦਾਸ ਕੀਤੀ ਜਾਏ।

ਆਪਣੀ ਨਿਮਰਤਾ ਪ੍ਰਗਟ ਕਰਦਿਆਂ ਤੇ ਰਾਜਨੀਤਕ ਪੱਖ ਨੂੰ ਇਸਾਰੇ ਨਾਲ ਸਮਝਾਉਂਦਿਆਂ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਸਭ ਕੁਝ ਆਪੇ ਹੀ ਸਮਝ ਲੈਣ ਦਾ ਵਿਕਲਪ ਖੁੱਲ੍ਹਾ ਰੱਖਦੇ ਹਨ। ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਧਰਮ ਉੱਤੇ ਦ੍ਰਿੜ ਰਹਿਣਾ ਵੀ ਰਹਿਤ ਦਾ ਹਿੱਸਾ ਬਣਾਉਂਦੇ ਹਨ। ਇਸ ਲਈ ਅਕਾਲਪੁਰਖ ਅਗੇ ਹੱਥ ਜੋੜਨ ਨਾਲ ਮਨ ਨਹੀਂ ਭੋਲਦਾ। ਗੰਗਾ ਗਏ ਗੰਗਾ ਰਾਮ ਤੇ ਜਮਨਾ ਗਏ ਜਮਨਾ ਦਾਸ ਵਾਲੀ ਸਥਿਤੀ ਨਹੀਂ ਬਣਦੀ। ਸਾਡੇ ਪ੍ਰਾਪਤ ਐਕ ਇਸ ਨਾਲ ਜੁੜੇ ਹਨ ਕਿ ਕੀ ਅਸੀਂ ਧਰਮ ਉੱਤੇ ਪੱਕੇ ਰਹਿਣ ਲਈ ਅਰਦਾਸ ਕਰਦੇ ਹਾਂ ਜਾਂ ਆਪ ਹੀ ਭਟਕਣ ਦਾ ਬਹਾਨਾ ਲੱਭਦੇ ਹਾਂ।

ਅਗੇ ਵੇਰ ਨਿਜੀ ਰਹਿਤ ਹੈ ਕਛਹਿਰੇ ਰੱਖਣ ਦੀ ਅਤੇ ਜਦ ਇਸਨਾਨ ਪਾਣ ਵੇਲੇ ਕਛਹਿਰਾ ਬਦਲਣਾ ਹੈ ਤਾਂ ਇੱਕ ਇੱਕ ਪਹੁੰਚਾ ਕਰਕੇ ਬਦਲਣਾ ਹੈ। ਦੋਹਾ ਹਿੱਸਿਆ ਦੇ ਢਾਈ ਢਾਈ ਐਕ ਹਨ। ਕਿਸੇ ਮੇਰਾ ਕਰਮ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਦੀ ਕਰਨੀ ਉੱਤੇ ਚਾਦਰ ਨਹੀਂ ਪਾਉਣੀ, ਉਸ ਦਾ ਲਿਹਾਜ਼ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ।

ਔਰਤਾਂ ਪ੍ਰਤੀ ਰਵਈਆ ਚੰਗੀਰਾ ਰੱਖਣ ਦੀ ਵੀ ਲੋੜ ਹੈ। ਅੱਧ ਵੰਡ ਅਨੁਸਾਰ ਇਸ ਸੁਆਲ ਦੇ ਤਿੰਨ ਹਿੱਸੇ ਬਣ ਸਕਦੇ ਹਨ। ਇੱਕ ਧੀ ਭੈਣ ਦਾ ਪੈਸਾ ਨਹੀਂ ਲੈਣਾ ਭਾਵ ਉਸ ਦਾ ਰਿਸਤਾ ਕਰਨਾ ਹੈ ਸੇਵਾ ਨਹੀਂ। ਇਸ ਦੇ ਦੋ ਨੰਬਰ ਹਨ ਦੂਜਾ ਵੱਟਾ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ, ਮਤਲਬ ਕਿ ਜਿਸ ਨੂੰ ਧੀ ਦਾ ਰਿਸਤਾ ਦੇਣਾ ਉਸ ਬੋਲੇ ਉਸਦੀ ਧੀ ਦਾ ਰਿਸਤਾ ਨਹੀਂ ਮੰਗਣਾ। ਰਿਸਤੇਦਾਰੀ ਨਾ ਹੋਈ ਬਿਨਾਂ ਪੈਸੇ, ਵਸਤੂ ਵਾਰਾ ਕੁਤੀਆਂ ਦੀ ਅਦਲਾ ਬਦਲੀ ਹੋਈ। ਇਸਦਾ ਇੱਕ ਨੰਬਰ ਹੈ। ਤੀਜਾ ਹਿੱਸਾ ਹੈ, ਬਾਲ ਵਿਆਹ ਦਾ ਤਿਆਗ ਕਰਨ ਦਾ। ਲੜਕੀ ਦਾ ਅਨੰਦ ਕਾਰਜ ਘੱਟੋ ਘੱਟ ੧੫-੧੬ ਸਾਲ ਦੀ ਉਮਰ ਵਿੱਚ ਹੀ ਕਰਨਾ। ਇਸ ਦੇ ਦੋ ਅੰਕ ਹਨ।

ਇਸ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਦੇ ਨੁਕਤੇ ੧੮ਵਾਂ ਤੇ ੨੦ਵਾਂ ੫-੫ ਅੰਕਾਂ ਦੇ ਹਨ। ਗੁਰੂ ਗੁਰੂ ਜਪਣਾ ਤੇ ਗੁਰੂ ਦਾ ਖੇਡ ਰਖਣਾ ਕਿਉਂਕਿ ਭੈਅ ਬਿਨ ਭਗਤੀ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੀ। ਅਸੀਂ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਤੋਲੀਏ ਕਿ ਬੀ ਅਸੀਂ ਗੁਰੂ ਦਾ ਖੇਡ ਰੱਖਦੇ ਹੋਏ ਉਸ ਦੇ ਹੁਕਮ ਵਿੱਚ ਰਹਿੰਦੇ ਹਾਂ ਜਾਂ ਗੁਰਮਤ ਦੀ ਥਾਂ ਉੱਤੇ ਮਨਮਤ ਨੂੰ ਪ੍ਰਮੱਖਤਾ ਦੇਂਦੇ ਹਾਂ?

੧੯ਵੇਂ ਸੁਆਲ ਵਿੱਚ ਦੋ ਕੰਮ ਕਰਨ ਦੀ ਮਨਾਹੀ ਹੈ। ਇੱਕ ਦਾਰੂ ਪੀਣਾ। ਇਸ ਦਾ ਸੰਕੇਤ ਕੇਵਲ ਸਰਾਬ ਹੀ ਨਹੀਂ ਹੋਰ ਨਸ਼ਿਆਂ ਵੱਲ ਵੀ ਸਮਝਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ। ਦੂਜਾ ਮਾਸ ਖਾਣਾ। ਮਾਸ ਭਾਵੇਂ ਕਿਸੇ ਜਾਨਵਰ ਦਾ ਹੋਵੇ-ਮੱਛੀ ਦਾ ਹੋਵੇ ਜਾਂ ਮਾਸ ਬਣਨ ਤੋਂ ਪਹਿਲੀ ਅਵਸਥਾ ਆਡੇ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ਹੋਵੇ, ਮਾਸ ਤਾਂ ਮਾਸ ਹੀ ਹੈ।

ਇਹ ਰਹਿਤਨਾਮਾ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ (ਪੰਜਾਬ) ਉੱਤੇ ਸ਼ਰਧਾ ਰੱਖਣ ਵਾਲੇ ਸਮੁੱਚੇ ਖਾਲਸਾ ਪੰਥ ਲਈ ਹੈ। ਇਸ ਦਾ ਮੇਤਵ ਖਾਲਸੇ ਨੂੰ ਉੱਚ ਪੱਧਰੀ ਸਦਾਚਾਰਕ ਕਦਰਾਂ ਕੀਮਤਾਂ ਦਾ ਧਾਰਨੀ ਰੱਖਣਾ, ਉੱਚਾ ਸੁੱਚਾ ਜੀਵਨ ਦ੍ਰਿੜ ਕਰਵਾਉਣਾ ਅਤੇ ਅਕਾਲਪੁਰਖ ਨਾਲ ਜੋੜਨਾ ਹੈ। ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਅਸੀਂ ਰਹਿਤਨਾਮੇ ਉੱਤੇ ਅਮਲ ਕਰਦੇ ਹਾਂ ਉਨੇ ਪੱਕੇ ਅਸੀਂ ਸਿੱਖ ਹਾਂ, ਨਹੀਂ ਤਾਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਹੀ ਸਾਡੇ ਪੜਦੇ ਢਕਦਾ ਹੈ।

ਵਿਦੇਸ਼ਾਂ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਾਂ ਦੁਆਰਾ ਰਾਜਨੀਤਕ ਸਰਗਰਮੀਆਂ

ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਨਾਮਧਾਰੀ

ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨੀ ਰਿਆਸਤਾਂ ਦੀਆਂ ਫੌਜਾਂ ਵਿਚ ਭਰਤੀ ਹੋਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿਤਾ ਹੈ। ਇਸ ਭਰਤੀ ਬਾਰੇ ਸਾਨੂੰ ਕਾਫ਼ੀ ਚੌਕੰਨੇ ਹੋ ਕੇ ਰਹਿਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ। ਅਮਨ ਹੋਵੇ ਜਾਂ ਲੜਾਈ, ਇਕ ਧਾਰਮਿਕ ਨੇਤਾ ਨੂੰ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਉਹ ਮੌਕਾ ਕਿਸੇ ਸਮੇਂ ਵੀ ਕਿਸੇ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਲਾਭਦਾਇਕ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦਾ। ਭਰਤੀ ਹੋਏ ਚੇਲਿਆਂ ਨੂੰ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਧਾਰਮਿਕ ਨੇਤਾ ਜਦ ਚਾਹੇ ਰਾਜਸੀ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮ ਲਈ ਵਰਤ ਸਕਦਾ ਹੈ।

ਬਰਤਾਨਵੀ ਸਾਮਰਾਜ ਤੋਂ ਪੂਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਫੁਟਕਾਰਾ ਪਾਉਣ ਲਈ, ਆਜ਼ਾਦੀ ਮੋਗਰਾਮ ਅੰਦਰ ਹੋਰ ਤੇਜ਼ੀ ਲਿਆਉਣ ਲਈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਬਦੇਸ਼ਾਂ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਜੋੜ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਨ ਲਈ ਯਤਨ ਅਰੰਭ ਕੀਤੇ। ਨਹੀਂ ਬਲਕਿ ਇਸ ਆਜ਼ਾਦੀ ਅੰਦੋਲਨ ਨੂੰ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰਨ ਲਈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਕਸਮੀਰ, ਨੇਪਾਲ, ਅਫਗਾਨਿਸਤਾਨ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਸਥਾਪਿਤ ਕਰਨ ਲਈ ਆਪਣੇ ਸੂਬੇ ਸਫ਼ੀਰ ਦੇ ਤੌਰ ਤੇ ਭੇਜਣੇ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤੇ ਸਨ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਰੂਸ ਨਾਲ ਸੂਬਾ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਰਾਹੀਂ ਸੰਬੰਧ ਕਾਇਮ ਕਰਨਾ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਆਜ਼ਾਦੀ ਦੀ ਲਹਿਰ ਨੂੰ ਹੋਰ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰਨਾ ਸੀ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਕਾਬਲ, ਰੂਸ ਤੇ ਨੇਪਾਲ ਸਰਕਾਰ ਨਾਲ ਆਪਣੇ ਦੂਤਾਂ ਰਾਹੀਂ ਸੰਬੰਧ ਸਥਾਪਤ ਕਰ ਲੈਣਾ ਸਿੱਧ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਇਸ ਲਹਿਰ ਨੂੰ ਭਰਪੂਰ ਰਾਜਸੀ ਲਹਿਰ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਵਿਕਸਿਤ ਹੋਇਆ ਵੇਖਣਾ ਚਾਹੁੰਦੇ ਸਨ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਧਾਰਮਿਕ, ਸਮਾਜਕ ਅਤੇ ਆਰਥਿਕ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮਾਂ ਦਾ ਢੁਕਵਾਂ ਰੂਪ ਧਾਰਨ ਕਰ ਲਿਆ ਹੋਇਆ ਸੀ। ਮਿ. ਵਰਸਿਥ-ਚੀਫ਼ ਕਮਿਸ਼ਨਰ ਅੰਬਾਲਾ ਸੰਨ ੧੮੭੨ ਈ. ਦੀ ਰਿਪੋਰਟ ਵਿਚ ਲਿਖਦਾ ਹੈ

ਕੇਵਲ ਧੰਨਾਤਮਕ ਨੂੰ ੧੦ ਸੂਬਿਆਂ ਵਿਚ ਹੀ ਨਹੀਂ ਵੰਡਿਆ ਸੀ, ਸਗੋਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਦੋ ਹਜ਼ਾਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸੂਬੇ ਦੌਰੇ ਕਰਕੇ ਬਾਨਸਗੰਜ ਰਾਜ ਦੇ ਮੌਜੂਦਾ ਬਹੁਤ ਛੋਟੀ ਸਥਾਪਿਤ ਹੋਣ ਦਾ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕਰਿਆ ਜਾਦੇ ਸਨ ਅਤੇ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਸਾਰੇ ਵਰਗਾਂ ਦੀਆਂ ਬਲ ਸ਼ਕਤੀਆਂ ਨੂੰ ਇਕੱਠਾ ਕਰ ਰਹੇ ਸਨ। ਕਸਮੀਰ, ਕਾਬਲ ਅਤੇ ਨੇਪਾਲ ਵਿਚ ਆਪਣੇ ਰਾਜਦੂਤ ਭੇਜੇ ਸਨ। ਇਹਨਾਂ ਦਾ ਮੁੱਖੀਆਂ ਤਾਕ ਪ੍ਰਬੰਧ ਤਾਂ ਇਤਨਾ ਪਰਿਪੂਰਨ ਸੀ ਕਿ ਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਆਦੇਸ਼ ਹੇਠਾਂ-ਜਨਕ ਤੇਜ਼ੀ ਨਾਲ ਦੂਰ-

ਦੁਰਾਡੇ ਇਲਾਕਿਆਂ ਵਿਚ ਵੀ ਪਹੁੰਚ ਜਾਂਦੇ ਸਨ।

੩੦ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੧ ਨੂੰ ਇੰਸਪੈਕਟਰ ਜਨਰਲ ਪੁਲੀਸ ਪੇਸ਼ਾਬ ਆਪਣੀ ਇਕ ਰਿਪੋਰਟ ਵਿਚ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਬਾਰੇ ਲਿਖਦਾ ਹੈ

ਕੁਝਿਆਂ ਦੇ ਪਿਛਲੇ ਸਾਲ ਦੇ ਰਾਜਸੀ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮ ਵਿਚ ਇਹ ਚੀਜ਼ ਪ੍ਰਤੱਖ ਤੌਰ ਤੇ ਦਿਸਦੀ ਹੈ ਕਿ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨੀ ਰਿਆਸਤਾਂ ਦੀਆਂ ਫੌਜਾਂ ਵਿਚ ਭਰਤੀ ਹੋਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿਤਾ ਹੈ। ਇਸ ਭਰਤੀ ਬਾਰੇ ਸਾਨੂੰ ਕਾਫ਼ੀ ਚੌਕੰਨੇ ਹੋ ਕੇ ਰਹਿਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ। ਅਮਨ ਹੋਵੇ ਜਾਂ ਲੜਾਈ, ਇਕ ਧਾਰਮਿਕ ਨੇਤਾ ਨੂੰ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਉਹ ਮੌਕਾ ਕਿਸੇ ਸਮੇਂ ਵੀ ਕਿਸੇ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਲਾਭਦਾਇਕ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦਾ। ਭਰਤੀ ਹੋਏ ਚੇਲਿਆਂ ਨੂੰ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਧਾਰਮਿਕ ਨੇਤਾ ਜਦ ਚਾਹੇ ਰਾਜਸੀ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮ ਲਈ ਵਰਤ ਸਕਦਾ ਹੈ।

ਕਸਮੀਰ ਚਿੱਥ ਕੂਕਾ ਰਜਮੈਂਟ : ਵਿਦੇਸ਼ੀ ਰਾਜਾਂ ਨਾਲ ਜਿਵੇਂ ਕਸਮੀਰ, ਨੇਪਾਲ, ਕਾਬਲ ਤੇ ਰੂਸ ਆਦਿ ਨਾਲ ਰਾਜਨੀਤਕ ਸੰਬੰਧ ਸਥਾਪਿਤ ਕਰ ਲੈਣਾ, ਬ੍ਰਿਟਿਸ਼ ਸਾਮਰਾਜ ਦੀਆਂ ਕੁਟਲ ਨੀਤੀਆਂ ਬਾਰੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਸੂਚੇਤ ਕਰਨਾ ਇਕ ਬੜੀ ਅਹਿਮ ਗੱਲ ਸੀ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਗੁੰਝਲਾਵਾਂ ਵਾਲੇ ਸੰਤ ਕਿਸਨ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਕਸਮੀਰ ਦੇ ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਬੀਰ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਸੁਹਿਰਦਤਾ ਪੁਰਨ ਗੱਲਬਾਤ ਲਈ ਭੇਜਿਆ। ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਦੀਆਂ ਰਾਜਨੀਤਕ, ਸਮਾਜਕ ਤੇ ਧਾਰਮਿਕ ਸਰਗਰਮੀਆਂ ਤੋਂ ਪੂਰੇ ਵਿਸਥਾਰ ਸਹਿਤ ਜਾਣਕਾਰੀ ਮਹਾਰਾਜੇ ਨੂੰ ਦਿੱਤੀ ਗਈ। ਜਿਸ ਤੋਂ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਰਾਜ ਦੀ ਫੌਜ ਵਿਚ ਨੌਕਰ ਰੱਖਣ ਲਈ ਰਾਜ ਤਿਆਰ ਹੋ ਗਿਆ।

ਉਨ੍ਹੀ ਦਿਨੀਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਸਿਆਲਕੋਟ ਤੇ

ਗੁਜਰਾਵਾਲੇ ਦਾ ਦੌਰਾ ਕਰ ਰਹੇ ਸਨ। ਪਤਾ ਲੱਗਣ ਤੇ ਸ੍ਰ. ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਸਵੇਰੇ ਵਾਲੇ ਦੀ ਕਮਾਨ ਹੇਠ ੩੦ ਸਿੱਖਾਂ ਦਾ ਇੱਕ ਜਥਾ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਮਹਾਰਾਜੇ ਪਾਸ ਭੇਜਿਆ। ਸਾਰੇ ਫੂਕੇ ਦਰਸ਼ਨੀ ਜੁਆਨ ਤੇ ਅਨੁਸ਼ਾਸਨ ਵਿਚ ਪ੍ਰਪੱਕ ਵੇਖ ਕੇ ਮਹਾਰਾਜੇ ਨੇ ਸ੍ਰ. ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਕੁਝ ਹੋਰ ਜਵਾਨ ਲਿਆਉਣ ਲਈ ਕਿਹਾ ਤਾਂ ਜੁ ਕੁਝਿਆਂ ਦੀ ਇਕ ਪੂਰੀ ਦੀ ਪੂਰੀ ਰੈਜੀਮੈਂਟ ਕਾਇਮ ਹੋ ਸਕੇ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸੰਨ ੧੮੬੯ ਈ. ਨੂੰ ੧੫੦ ਫੂਕੇ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ ਸਵੇਰੇ ਵਾਲੇ ਸ੍ਰ. ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਕਮਾਂਡਰ ਦੀ ਕਮਾਨ ਹੇਠ ਕੁਝ ਰੈਜੀਮੈਂਟ ਬਣਾ ਦਿੱਤੀ ਗਈ। ਨਵੰਬਰ ੧੮੭੦ ਈ. ਵਿਚ ਇਸ ਰੈਜੀਮੈਂਟ ਦੇ ਫੂਕੇ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ ਗਿਣਤੀ ੨੫੦ ਹੋ ਗਈ। ਡੇਰਗੇ ਸਿਪਾਹੀਆਂ ਨਾਲੋਂ ਇਨ੍ਹਾਂ ਫੂਕੇ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ ਤਨਖਾਹ ਵੀ ਇਕ ਰੁਪਇਆ ਮਹੀਨਾ ਵੱਧ ਮੁਕੱਰਰ ਕੀਤੀ ਗਈ। ਕਮਾਂਡਰ ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਸਵੇਰਾ ਦੀ ਕਮਾਨ ਹੇਠ ਫੌਜੀ ਸਿਖਲਾਈ ਦਿੱਤੀ ਜਾਣ ਲੱਗੀ ਤੇ ਖਾਸ-ਖਾਸ ਥਾਵਾਂ 'ਤੇ ਸਰਹੰਦੀ ਇਲਾਕਿਆਂ ਵਿਚ ਡਿਊਟੀ ਤੇ ਭੇਜੇ ਜਾਣ ਲੱਗ ਪਏ।

ਇਨ੍ਹਾਂ ਲਈ ਇਕ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਗੱਲ ਇਹ ਸੀ ਕਿ ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਫੌਜੀ ਵਰਦੀ ਪਾਉਣ ਦੀ ਲੋੜ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਬਲਕਿ ਆਪਣਾ ਕਰਤੱਬ ਪੂਰੀ ਜ਼ਿੰਮੇਵਾਰੀ ਤੇ ਵਡਾਦਾਰੀ ਨਾਲ ਨਿਭਾਉਣ ਵਰਕੇ ਮਹਾਰਾਜੇ ਦੇ ਵਿਸ਼ਵਾਸ ਪਾਤਰ ਬਣਦੇ ਜਾ ਰਹੇ ਸਨ ਕਿ ਐਨ ਉਸ ਵੇਲੇ ਕਸ਼ਮੀਰ ਦੇ ਮਹਾਰਾਜੇ ਦਾ ਮੁੱਖ ਮੰਤਰੀ ਦਿਵਾਨ ਕਿਰਪਾ ਰਾਮ, ਜੋ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦਾ ਖਾਸਮਖਾਸ ਸੀ, ਨੇ ਇਸ ਫੂਕਾ ਰੈਜੀਮੈਂਟ ਬਾਰੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਹਕੂਮਤ ਨੂੰ ਸੂਹ ਦੇਣੀ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਅਤੇ ਨਾਲ ਹੀ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਮਹਾਰਾਜੇ ਦੇ ਫੌਜ ਵੀ ਡਰਨੇ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤੇ। ਦੇਵਨੇਤ ਸੰਨ ੧੮੭੧ ਈ. ਦੇ ਸਮੇਂ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਸਾਮਰਾਜ ਵਲੋਂ ਖੋਲ੍ਹੇ ਗਏ ਬੁੱਢਖਾਨਿਆਂ 'ਤੇ ਫੂਕੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੇ ਗਰ੍ਹਿ ਰਖਿਆ ਹਿੱਤ ਫਾਰਵਾਈ ਕਰਨ ਤੇ ਪਾਸਾ ਹੀ ਪਲਟ ਦਿੱਤਾ। ਦਿਵਾਨ ਕਿਰਪਾ ਰਾਮ ਦਾ ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਬੀਰ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਇਸ ਸਮੇਂ ਇਹ ਕਹਿਣਾ ਕਿ 'ਜੇ ਕੋਈ ਰਿਆਸਤ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਗਲ ਲਾਵੇਗੀ ਤਾਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਸਰਕਾਰ ਉਸਦਾ ਮਲੀਆਮੈਂਟ ਕਰ ਦੇਵੇਗੀ।' ਇਸ ਗੱਲ ਦਾ ਮਹਾਰਾਜੇ 'ਤੇ ਐਸਾ ਅਸਰ ਹੋਇਆ ਕਿ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਬਚਾਉਣ ਖਾਤਰ ਸ੍ਰ. ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਸੱਦਾ ਕੇ ਉਸਨੂੰ ਫੂਕਾ ਰੈਜੀਮੈਂਟ ਤੇਤਨ ਦਾ ਹੁਕਮ ਸੁਣਾ ਦਿੱਤਾ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸੰਨ ੧੮੭੧ ਈ. ਨੂੰ ਇਹ ਫੂਕਾ ਰੈਜੀਮੈਂਟ ਤੇਤ ਦਿੱਤੀ ਗਈ।

ਨੇਪਾਲ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ : ਨੇਪਾਲ ਸਰਕਾਰ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਵਿਦਰੋਹੀਆਂ ਨੂੰ ਸ਼ੁਰੂ ਤੋਂ ਹੀ ਸਰਨ ਦਿੰਦੀ ਆ ਰਹੀ ਸੀ ਜਿਵੇਂ ਕਿ ਮਹਾਰਾਣੀ ਜ਼ਿੰਦਾ, ਨਾਨਾ ਸਾਹਿਬ, ਤਾਤੀਆਂ ਟੋਪੇ ਆਦਿ। ਨੇਪਾਲ ਦਾ ਰਾਜ ਇੱਕ ਸੁਤੰਤਰ ਰਾਜ ਸੀ। ਨੇਪਾਲ ਜੋ ਕਿ ਭਾਰਤ ਦੇ ਉੱਤਰ-ਪੂਰਬ ਵਿੱਚ ਸਥਿਤ ਹੈ, ਦੇ ਪ੍ਰਧਾਨ ਮੰਤਰੀ ਸ੍ਰੀ ਜੰਗ ਬਹਾਦਰ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਜੋਤਨ ਦਾ ਇੱਕ ਸੁਨਹਿਰੀ ਮੌਕਾ ਗ੍ਰੰਥਗੁਰੂ ਵਾਲੇ ਸ੍ਰ. ਕਿਸ਼ਨ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਮਿਲ ਹੀ ਗਿਆ, ਜਿਸ ਨੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਬਾਰੇ ਵਿਸਤਾਰ ਨਾਲ ਜਾਣਕਾਰੀ ਦਿੱਤੀ। ਫੂਕਾ ਲਹਿਰ ਦੀਆਂ ਰਾਜਨੀਤਕ ਸਰਗਰਮੀਆਂ ਬਾਰੇ ਦੱਸਣ 'ਤੇ ਰਾਜਦੂਤਕ ਸੰਬੰਧ ਕਾਇਮ ਕਰਨ ਬਾਰੇ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮ

ਉਲੀਕ ਲਿਆ ਗਿਆ। ਸੰਨ ੧੮੭੧ ਈ. ਦੇ ਅਖੀਰ ਵਿੱਚ ਸੂਬਾ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਤੇ ਸੂਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਨਿਹੰਗ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮ ਅਨੁਸਾਰ ਦੋ ਦੁਧਾਰੂ ਮੱਝਾਂ 'ਤੇ ਦੋ ਵਧੀਆ ਖੱਚਰਾਂ ਲੈ ਕੇ ਨੇਪਾਲ ਦੇ ਦਰਬਾਰ ਵਿੱਚ ਪ੍ਰਧਾਨ ਮੰਤਰੀ ਜੰਗ ਬਹਾਦਰ ਨੂੰ ਭੇਟ ਕਰਨ ਲਈ ਪੁੱਜੇ। ਇਥੇ ਇਹ ਗੱਲ ਵੀ ਨੋਟ ਕਰਨ ਵਾਲੀ ਹੈ ਕਿ ਇਕ ਸਮੇਂ ਜੰਗ ਬਹਾਦਰ 'ਤੇ ਬਾਬਾ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਨਿਹੰਗ ਦੋਵੇਂ ਲਾਹੌਰ ਦਰਬਾਰ ਦੇ ਮੁਖੀਆਂ ਵਿੱਚੋਂ ਰਹੇ ਸਨ। ਏਸ ਕਰਕੇ ਵੀ ਏਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਸਾਹੀ ਸਨਮਾਨ ਕੀਤਾ ਗਿਆ। ਕੁਝ ਦਿਨਾਂ ਬਾਅਦ ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਲਈ ਤੋਹਫ਼ੇ ਦੇ ਤੌਰ ਤੇ ਕਸਤੂਰੀ ਦੇ ੧੦੮ ਮਣਕਿਆਂ ਵਾਲੀ ਮਾਲਾ, ਇਕ ਤਿਬਤੀ ਘੋੜਾ ਦੇ ਰਤਨ ਜਤਤ ਖੋਖਰੀਆਂ, ਇਕ ਕੀਮਤੀ ਦੁਸਾਲਾ, ਬਨਾਤ ਦਾ ਇਕ ਪੇਜਾਹ ਗਜ਼ ਦਾ ਥਾਨ, ੫੦੦ ਰੁ ਨਕਦ ਅਤੇ ਇਕ ਬਿਲਤ ਭੇਟ ਦੇ ਤੌਰ 'ਤੇ ਭੇਜ ਕੇ ਸਦੀਵੀ ਸੰਬੰਧ ਕਾਇਮ ਕਰ ਲਏ ਗਏ।

ਇਸ ਗੱਲ ਦੀ ਭਿਣਕ ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਨੇਪਾਲ ਦੇ ਰੈਜੀਡੈਂਟ ਕਰਨਲ ਆਰ.ਸੀ. ਲਾਰੇਸ ਨੂੰ ਪੈ ਗਈ ਤੇ ਉਸਨੇ ਵਿਦੇਸ਼ ਵਿਭਾਗ ਦੇ ਸਕੱਤਰ ਸੀ.ਸੀ. ਇਰਸਨ ਨੂੰ ਰਿਪੋਰਟ ਕਰ ਭੇਜੀ 'ਫੂਕੇ ਸੁਗਤਾਂ ਲੈ ਕੇ ਨੇਪਾਲ ਫਿਰਦੇ ਵੇਖੇ ਗਏ ਹਨ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਕੁਲ ਗਿਣਤੀ ਤਿੰਨ ਲੱਖ ਦੱਸੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਉਹ ਨਿਰਸੰਦੇਹ ਆਪਣੇ ਗੁਰੂ ਤੇ ਡਰੋਸਾ ਰੱਖਦੇ ਹਨ। ਫਰੀਦਕੋਟ ਦਾ ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਜੱਟ ਨੇਪਾਲ ਦਰਬਾਰ ਵਿਚ ਨੌਕਰ ਹੈ। ਜੇ ਭਾਰਤ ਵਿਚ ਫੂਕੇ ਬਗ਼ਾਵਤ ਬਰਦੇ ਹਨ, ਜਿਸ ਦੀ ਪੂਰੀ ਸੰਭਾਵਨਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਪ੍ਰਧਾਨ ਮੰਤਰੀ ਜੰਗ ਬਹਾਦਰ ਹਰ ਮੌਦਦ ਕਰਨ ਲਈ ਤਿਆਰ ਦਿਸਦਾ ਹੈ।'

ਇਸ ਰਿਪੋਰਟ ਨੂੰ ਵੇਖਦਿਆਂ ਸਾਰ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਹਕੂਮਤ ਨੇ ਸਾਰੇ ਪਾਸੇ ਰੌਡ ਅਲਰਟ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਤੇ ਕੁਝਿਆਂ 'ਤੇ ਹੋਰ ਵੀ ਸਖਤ ਨਿਗਰਾਨੀ ਕਰਨੀ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤੀ। ਅੰਗਰੇਜ਼ ਨਾਲ ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦਾ ਓਜਟ ਖੜਾ ਨ ਹੋ ਜਾਵੇ, ਦੇ ਡਰ ਤੇ ਨੇਪਾਲ ਨੇ ਵੀ ਦੇਸਤੀ ਦਾ ਹੱਥ ਪਿਛਾਹ ਖਿੱਚ ਲਿਆ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਕਸ਼ਮੀਰ ਅਤੇ ਨੇਪਾਲ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਸਥਾਪਿਤ ਕਰਨ ਬਾਰੇ ਕਰਨਲ ਮਿਕਐਡਿਰਿਉ ਰਿਪੋਰਟ ਕਰਦਾ ਹੈ 'ਕਸ਼ਮੀਰ ਦੀ ਫੌਜ ਵਿਚ ਆਪਣੇ ਪੈਰੋਕਾਰਾਂ ਦੀ ਇਕ ਟੁਕੜੀ ਰੱਖਣ ਦਾ ਅਤੇ ਏਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦਾ ਨੇਪਾਲ ਵਲ ਕਦਮ ਪੁੱਟਣਾ ਪੁਰਾਣ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਗੁਰੂ ਜਾਂ ਧਾਰਮਿਕ ਰਹਿਨੁਮਾ ਦੇ ਘੇਰੇ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਕੰਮ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ।' ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਜੇ ਤਬਲਾਜ਼ ਮੈਕਨਬ, ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਸਕੱਤਰ ਐਲ.ਐਚ. ਗਿਵਨ ਨੂੰ ਰਿਪੋਰਟ ਕਰਦਾ ਲਿਖਦਾ ਹੈ

'There is an important passage in Gyani Singh's statement there on, his trial for the Raikal murders. He said, "The Mustanas among the Kukas all believe that they are soon to rule over the country. He then adds, Bishan Singh Soobah is making converts in Cabal, Narain Singh at Gwallor, Kahn Singh in Banaras, Nauhang Singh and Sahab Singh are told of for Nepal. Heera

Singh is Soobah in Kashmir. There are numbers of Kukas in the native armies. Jawahir Singh Soobah has given orders that the number of Kukas in the army is not to be made known. Letters and messages frequently come (Guru) to Ram Singh from the rulers of Nepal and Jummoo.

J.W. Macnabb to L.H. Griffin Secty Govt. of Punjab

ਕਾਬਲ (ਅਫਗਾਨਿਸਤਾਨ) ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ : ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਬਾਬਤ ਮਿ. ਜੇ. ਡਬਲਯੂ. ਮੈਕਨਬ ਨੇ ਕਮਿਸ਼ਨਰ, ਅੰਬਾਲਾ ਡਿਵੀਜ਼ਨ ਆਪਣੀ ਰਿਪੋਰਟ ਮਿਤੀ ੪-੧੧-੧੮੭੧ ਈ. ਦੇ ਅਨੁਸਾਰ, (ਗੁਰੂ) ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਸਾਧਾਂ ਤੇ ਫਕੀਰਾਂ ਵਾਲੀ ਪੁਜੀਸ਼ਨ ਨਹੀਂ ਰੱਖਦਾ। ਉਹ ਤੁਹਾਨੂੰ ਅੱਧੀ ਦਰਜਨ ਘੋੜ ਸਵਾਰਾਂ ਸਮੇਤ ਮਿਲਦਾ ਹੈ। ਬੀਸੀਓ ਪੈਦਲ ਆਦਮੀ ਉਸਦੇ ਨਾਲ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਉਹ ਜਦ ਤੁਹਾਡੇ ਕਮਰੇ ਵਿਚ ਦਾਖਲ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਉਹ ਇਕ ਬਾਦਸਾਹ ਦੀ ਤਰ੍ਹਾਂ (ਆਪਣੇ ਸੂਬਿਆਂ ਦੀ) ਇੱਕ ਕਚਹਿਰੀ ਦੇ ਘੇਰੇ ਵਿੱਚ ਘਿਰਿਆ ਹੁੰਦਾ ਹੈ।

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਕੋਮੀ ਸੰਗ-ਏ-ਆਜ਼ਾਦੀ ਲਈ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤਾ ਇਹ ਘੋਲ ਉਦੋਂ ਹੋਰ ਵੀ ਪ੍ਰਸਿੱਧੀ ਵਧ ਗਿਆ ਜਦੋਂ ਕਾਬਲ ਦੇ ਇੱਕ ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਅਮੀਰ ਨੇ ਆਪਣੇ ਦੋ ਵਰਜੇਦ ਯਾਕੂਬ ਖਾਂ ਤੇ ਅਬਦੁਲਾ ਖਾਂ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਸੇਵਾ ਵਿਚ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਭੇਜਿਆ ਅਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨਾਲ ਇੱਕ ਗੁਪਤ ਮੀਟਿੰਗ ਕੀਤੀ ਅਤੇ ਵਾਪਸ ਚਲੇ ਗਏ। ਇਸ ਮਿਸ਼ਨ ਬਾਰੇ ਬਹੁਤ ਯਤਨ ਕਰਨ ਤੇ ਵੀ ਸਰਕਾਰ ਇਸ ਗਲ ਦੀ ਖੋਜ ਨ ਕਰ ਸਕੀ ਕਿ ਆਖਿਰ ਇਸ ਮਿਸ਼ਨ ਦਾ ਮੁੱਖ ਮਨੋਰਥ ਕੀ ਸੀ? ਬੁਕਾ ਰਿਕਾਰਡ ਦੇ ਪੰਨਾ ੧੭ 'ਤੇ ਰੈਪਟਰਨ ਬੋਲੀ ਲਿਖਦਾ ਹੈ: ਉਨ੍ਹਾਂ (ਪਠਾਣਾਂ) ਦੇ ਇਸ ਸਫਰ ਸੰਬੰਧੀ ਸਹੀ ਮੇਤਵ ਦਾ ਪਤਾ ਨਹੀਂ ਲੱਗ ਸਕਿਆ, ਪਰ ਇਹ ਗੱਲ ਇਲਚਸਪੀ ਵਾਲੀ ਹੈ ਕਿ ਇਕ ਪੇਕੂ ਤਰਖਾਣ ਦੀ ਸੇਹਰਤ ਦਾ ਝੰਕਾ ਕਿਥੇ ਤੱਕ ਵੱਜ ਚੁੱਕਾ ਹੈ।

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੱਖਾਂ ਅਤੇ ਅਫਗਾਨ ਪਠਾਣਾਂ ਵਿਚ ਬੜੇ ਮਹੱਤਵਪੂਰਨ ਸੰਬੰਧ ਜੋੜਨ ਵਿਚ ਬਾਬਾ ਬਿਸਨ ਸਿੰਘ ਜੋ ਕਿ ਇਕ ਵਿਦਵਾਨ ਤੇ ਫਾਰਸੀ ਅਤੇ ਪਸਤੋ ਚੱਲਣ ਵਾਲਾ ਸੀ, ਦਾ ਮੁੱਖ ਹੱਥ ਸੀ। ਉਸਨੇ ਕਾਬਲ ਤੇ ਕੋਧਾਰ ਇਲਾਕੇ ਵਿਚ ਨਾਮਧਾਰੀ ਪੰਥ ਦਾ ਕਾਫੀ ਪ੍ਰਚਾਰ ਕੀਤਾ। ਉਥੋਂ ਦੇ ਅਮੀਰ ਨਾਲ ਮੁਲਾਕਾਤ ਕਰਕੇ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨ ਆਜ਼ਾਦ ਕਰਾਉਣ ਬਾਰੇ ਵਿਚਾਰ ਵਟਾਂਦਰਾ ਕੀਤਾ।

ਰੂਸ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ : ਇਹਨਾਂ ਦਿਨਾਂ ਵਿੱਚ ਇੰਗਲੈਂਡ ਅਤੇ ਰੂਸ ਦੀ ਆਪਸ ਵਿੱਚ ਕਾਫੀ ਦੁਸ਼ਮਣੀ ਬਣੀ ਹੋਈ ਸੀ, ਯੂਰਪ ਵਿਚ ਵੀ ਤੇ ਏਸ਼ੀਆ ਵਿਚ ਵੀ। ਏਸ ਗੱਲ ਨੂੰ ਸਮਝਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਕਾਫੀ ਸਮਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਰੂਸ ਨਾਲ ਸੰਪਰਕ ਕਾਇਮ ਕਰਨ ਬਾਰੇ ਵਿਚਾਰ ਬਣਾ ਲਿਆ ਸੀ ਅਤੇ ਬਿਸਨ ਸਿੰਘ ਅਰੋੜਾ ਨੂੰ ਇਸ ਪਾਸੇ ਸਰਗਰਮ ਹੋਣ ਦਾ ਹੁਕਮ ਦੇ ਦਿੱਤਾ ਸੀ। ਬਰਮਾ ਵਿਚ ਨਜ਼ਰਬੰਦੀ ਦੌਰਾਨ

ਇਸ ਪਾਸੇ ਵੱਲ ਉਚੇਚਾ ਧਿਆਨ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ। 'ਨਿਰੰਲ' ਧਰਮ-ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਦੇ ਅਧੀਨ ਸੰਗਠਨ ਬਣਨ ਤੇ ਵੀ ਭਾਰਤ ਦੀ ਆਜ਼ਾਦੀ ਲਈ ਸੰਗਰਾਮ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸ ਵਿਚ ਕੁਰਿਆ ਦੇ ਦਾਨ ਨੇ ਇਕ ਉਜਲੇ ਅਧਿਆਏ ਦੀ ਰਚਨਾ ਕੀਤੀ ਹੈ। ਡਾ. ਪੀ.ਸੀ. ਰਾਏ ਹੋਰ ਅੱਗੇ ਜਾ ਕੇ ਲਿਖਦਾ ਹੈ, 'ਅਨੇਕਾਂ ਵਿਦਰੋਹੀ ਕੁਰਿਆ ਨੇ ਸ਼ਹੀਦੀਆਂ ਪਾਈਆਂ। ਇਕ ਅਦਾਲਤੀ ਵੰਗ ਰਚਕੇ ਉਸਦੇ ਫੈਸਲੇ ਅਨੁਸਾਰ ਬਹੁਤ ਸਾਰੇ ਵਿਦਰੋਹੀਆਂ ਨੂੰ ਅੱਗ ਉਗਲਦੀਆਂ ਤੋਪਾਂ ਅੱਗੇ ਖਲਿਹਾਰ ਕੇ ਉਡਾ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ। ਕੁਝ ਦੇਸ਼ ਭਗਤਾਂ ਨੂੰ ਜੇਲ੍ਹਾਂ ਦੀਆਂ ਕੰਧਾਂ ਪਿੱਛੇ ਡੱਕ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ ਅਤੇ ਅੰਤ ਵਿਚ ਕੁਕਾ ਨੇਤਾ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਦੇਸ਼ ਨਿਕਾਲਾ ਦੇ ਕੇ ਬਰਮਾ ਦੀ (ਪਹਿਲੇ ਰੰਗੂਨ, ਫਿਰ ਮਰਗੋਈ) ਜੇਲ੍ਹ ਵਿਚ ਨਜ਼ਰਬੰਦ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ। ਮਰਗੋਈ ਜੇਲ੍ਹ ਵਿੱਚ ਨਿਰਵਾਸਿਤ ਗੁਰੂ ਨਾਲ ਚਿੱਠੀ ਪੱਤਰ ਦੇ ਸੰਬੰਧ ਜੋੜਨੇ ਅਤੇ ਵਿਰੋਧੀ ਸੰਗਰਾਮ ਵਿਚ ਰੂਸੀ ਸ਼ਕਤੀ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਦੇ ਯਤਨ ਕੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨਕਾਰੀਆਂ ਵਲੋਂ ਬਾਅਦ ਵਿਚ ਅਪਣਾਏ ਜਾਣ ਵਾਲੇ ਗੁਪਤ ਦਾਅਵੇ ਦਾ ਵੀ ਖਾਸ ਮਹਾਨਤਾ ਹੈ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਡਾ. ਪੀ.ਸੀ. ਰਾਏ ਜੋ ਕਿ ਭਾਰਤ ਦੇ ਕੇਦਰੀ ਸੂਚਨਾ ਵਿਭਾਗ ਵਿਚ ਹਿਸਰਚ ਅਫਸਰ ਸਨ, ਨੇ ਸੰਨ ੧੯੫੮ ਈ. ਵਿਚ ਬੰਗਾਲੀ ਭਾਸ਼ਾ ਵਿਚ 'ਰੂਸ ਦਰਬਾਰ ਵਿੱਚ ਕੁਕਾ ਨੇਤਾ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ' ਖੋਜ ਪੱਤਰ ਪੜ੍ਹਿਆ, ਜਿਸਦਾ ਅਨੁਵਾਦ ਡਾ. ਅਮਰ ਭਾਰਤੀ ਜੀ ਨੇ ਕੀਤਾ। ਉਸ ਵਿੱਚ ਹੋਰ ਅੱਗੇ ਜਾ ਕੇ ਲਿਖਿਆ ਹੈ 'ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਤੇ ਅਫਗਾਨ ਹਾਕਮਾਂ ਦੀ ਸਾਵਧਾਨ ਨਜ਼ਰ ਤੇ ਬਚਦਾ ਹੋਇਆ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ੯ ਮਈ ੧੮੭੯ ਈ. ਨੂੰ ਰੂਸੀ ਤੁਰਕਿਸਤਾਨ ਦੇ ਸਰਹੱਦੀ ਸ਼ਹਿਰ ਕੁਟਾਬਕਰਾਨ ਵਿਚ ਜਾ ਪਹੁੰਚਾ। ਇਸ ਬਿਰਥ ਸਿੱਖ ਦੀ ਆਮਦ ਅਤੇ ਖਾਸ ਕਰਕੇ ਉਸਦੇ ਹੱਥ ਵਿਚਲੀ ਚਿੱਠੀ ਨੇ ਸ਼ਹਿਰ ਦੇ ਮੁਖੀਆਂ ਵਿਚ ਕਾਫੀ ਹਲਚਲ ਮਚਾ ਦਿੱਤੀ। ਜਥਾਵਾਸਗਸਕ ਦੇ ਹਾਕਮ ਮੇਜਰ ਜਨਰਲ ਐਨ ਈ. ਈਵਾਨੋਵ ਕੋਲ ਖਬਰ ਪਹੁੰਚਣ ਲਈ ਸੱਦਾ ਘੱਲਿਆ। ਇੱਕ ਭਾਰਤੀ ਵਪਾਰੀ ਨੇ ਉਸ ਚਿੱਠੀ ਦਾ ਫਾਰਸੀ ਭਾਸ਼ਾ ਵਿੱਚ ਤਰਜਮਾ ਕੀਤਾ ਫਾਰਸੀ ਤੇ ਰੂਸੀ ਭਾਸ਼ਾ ਵਿੱਚ। ਇਸ ਚਿੱਠੀ ਵਿਚ ਰੂਸੀ ਹਾਕਮ ਨੂੰ ਸੰਬੰਧਨ ਕਰਕੇ ਲਿਖਿਆ ਸੀ 'ਸਿੱਤ ਖਾਲਸੇ ਵਲੋਂ ਸਤਿ ਸ੍ਰੀ ਅਕਾਲ ਪ੍ਰਗੜੇ। ਮੇ ਆਪਣੇ ਸਹਿਯੋਗੀ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਆਪ ਵੱਲ ਭੇਜ ਰਿਹਾ ਹਾਂ। ਇਹ ਆਪ ਨੂੰ ਸਾਰੀ ਗੱਲ ਖੋਲ੍ਹ ਕੇ ਦਸੇਗਾ। ਇਸ ਚਿੱਠੀ ਵਿੱਚ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਤੇ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਭਵਿੱਖਵਾਕਾਂ ਰਹੀ ਰੂਸ ਦੇ ਆਵਣ ਬਾਰੇ ਦਰਸਾਇਆ ਗਿਆ ਹੈ ਅਤੇ ਇਹ ਵੀ ਲਿਖਿਆ ਗਿਆ ਹੈ ਕਿ 'ਸਾਡੇ ਹੱਥ ਵਿਚ ਤਿੰਨ ਲੱਖ ਪੈਦਰਾਂ ਹਜ਼ਾਰ ਫੌਜ ਹੈ, ਲੋੜ ਪੈਣ ਤੇ ਹੋਰ ਵੀ ਇਕੱਠੀ ਕਰਨੀ ਮੁਸ਼ਕਿਲ ਨਹੀਂ ਹੋਵੇਗੀ। ਪ੍ਰੋ. ਜੋਰਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਐਮ. ਐਸ. ਸੀ. 'ਗਰੀਬੀ ਗਦਾ ਹਮਾਰੀ ਦੇ ਸਫ਼ਾ ੧੨੦' ਤੇ ਲਿਖਦਾ ਹੈ: 'ਰੰਗੂਨ ਵਿਚ ਕੈਦ ਹੋਣ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਵੀ ਬਾਬਾ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਵਿਰੁੱਧ ਆਪਣਾ ਕੰਮ ਚਾਲੂ ਰੱਖਿਆ। ੯ ਮਈ ੧੮੭੯ ਨੂੰ ਸੂਬਾ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਬਾਬਾ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਲਿਖਤ ਇਕ ਚਿੱਠੀ ਲੈ ਕੇ ਰੂਸ ਪੁੱਜਾ ਅਤੇ ਰੂਸੀ ਹਾਕਮਾਂ ਨਾਲ ਗੱਲਬਾਤ

ਕੀਤੀ। ਇਸ
ਪੱਤਰ ਵਿਚ
ਲਿਖਿਆ ਸੀ
੧੯ ਸਤਿਗੁਰੂ
ਪ੍ਰਸਾਦ। ਲਿਖਿਆ
ਥਾਵੇ ਰਾਮ ਸਿੰਘ
ਦਾ ਰੂਸ ਨਾਥ
ਵਲ। ਅਸਾਂ ਇਕ
ਸੂਚਾ ਭੇਜਿਆ ਹੈ
ਉਸ ਦੀ ਜਥਾਨੀ
ਥਾਤ ਸਮਝ ਲੈਣੀ।
ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ
ਸੂਬੇ ਦਾ ਨਾਮ ਹੈ।”

ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਰੂਸ ਆਉਣ ਵਾਲੀ ਗੱਲ 'ਸੇ ਸਾਖੀ'
ਵਿਚਲੀਆਂ ਇਨ੍ਹਾਂ ਤੁਕਾਂ ਨੂੰ ਆਮ ਪੜ੍ਹਿਆ ਜਾਣ ਲੱਗ
ਪਿਆ ਸੀ

ਜਦ ਰੂਸ ਪੰਜਾਬੇ ਆਏ,

ਟਕੇ ਸੇਰ ਔਨ ਵਿਕਾਏ।

ਮੇਰਾ ਸਿੱਖ ਭੁੱਖਾ ਨਾ ਜਾਵੇ।”

ਸਤਿਗੁਰੂ-੨੦੦੨ ਈ. ਦੇ ਇਤਿਹਾਸਕ ਸਮਗਰੀ ਅੰਕ
ਵਿਚ 'ਫੁਕਾ' ਨੇਤਾ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਬਾਰੇ ਪੀ ਸੀ ਰਾਏ ਦੇ
ਵਿਚਾਰ ਦਰਜ ਹਨ। ਇਸ ਅਨੁਸਾਰ . ਰੂਸ ਦਰਬਾਰ ਦੇ
ਐਨ ਈ. ਕਰੋਲਕੋਵ ਨੂੰ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਭਾਰਤਵਰਸ ਦਾ
ਇਕ ਆਮ ਜਨ-ਸਾਧਾਰਨ ਪ੍ਰਤੀਨਿਧ ਜਦੋਂ ਮਿਲਿਆ ਤਾਂ ਉਸ
ਦੇ ਸਵਾਲਾਂ ਦੇ ਜਵਾਬ ਵਿੱਚ ਉਸ ਨੇ ਕਿਹਾ 'ਗੁਰੂ ਰਾਮ
ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਦੇਸ ਨਿਕਾਲੇ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਭਾਰਤਾ ਭੁੱਧ
ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਫੁਕਾ ਸੰਪਰਦਾ ਦੀ ਅਗਵਾਈ ਸੰਭਾਲੀ ਹੈ।
ਰੂਸੀ ਹਾਕਮਾਂ ਤਕ ਚਿੱਠੀ ਪੁਰਾ ਦੇਣ ਦੀ ਜ਼ਿਮੇਵਾਰੀ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ
ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਸੌਂਪੀ ਹੈ।’

ਮਿ. ਐਨ ਏ. ਕਰੋਲਕੋਵ ਆਪਣੀ ਰਾਇ ਲਿਖਦਾ ਹੈ
'ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਦਾ ਅਤੁੱਟ ਵਿਸ਼ਵਾਸ ਹੈ ਕਿ ਰੂਸੀ ਫੌਜ ਦੇ
ਭਾਰਤਵਰਸ ਵਿਚ ਪੈਰ ਰੱਖਦਿਆਂ ਹੀ ਹਰ ਇਕ ਭਾਰਤਵਾਸੀ
ਬਿਨਾਂ ਜਾਤ ਧਰਮ ਦਾ ਵਿਚਾਰ ਕੀਤਿਆਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਖਿਲਾਫ਼
ਬਗ਼ਾਵਤ ਕਰੇਗਾ। ਇਸ ਵਿਸ਼ਵਾਸ ਦੇ ਮੂਲ ਵਿਚ ਵਿਰੋਧੀ ਦੇ
ਪੰਜਾਬ ਉਤੇ ਕਬਜ਼ੇ ਤੋਂ ਬਹੁਤ ਪਹਿਲਾਂ ਸਾਧੂ-ਸੰਤਾਂ ਦੀ ਭਵਿੱਖ-
ਬਾਣੀ ਹੈ।’

ਕਰੋਲਕੋਵ ਹੋਰ ਅੱਗੇ ਜਾ ਕੇ ਲਿਖਦਾ ਹੈ 'ਗੁਰਚਰਨ
ਸਿੰਘ ਆਪਣੇ ਦੇਸ ਦੇ ਦੂਸਰੇ ਲੋਕਾਂ ਵਾਂਗ ਹੀ ਵਿਸ਼ਵਾਸ
ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਭਾਰਤਵਰਸ ਉਤੇ ਕਬਜ਼ਾ ਕਰ ਲੈਣ ਤੇ ਦੀ
ਰਾਜ ਭਾਗ ਸੰਭਾਲਣ ਜਾਂ ਭੋਗਣ ਦੀ ਇੱਛਿਆ ਰੂਸੀਆਂ ਵਿਚ
ਨਹੀਂ ਹੈ। ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨਾਲ ਆਹਮੇ-ਸਾਹਮਣੀ ਜੰਗ ਵਿੱਚ
ਜਿੱਤ-ਹਾਰ ਦਾ ਇਕ ਐਤਿਮ ਫੈਸਲਾ ਕਰਨਾ ਹੀ ਭਾਰਤ ਉਤੇ
ਰੂਸ ਦੀ ਚੜ੍ਹਾਈ ਦਾ ਮੁੱਖ ਉਦੇਸ਼ ਹੈ। ਭਾਰਤ ਵਰਸ ਵਿਚੋਂ
ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਹਕੂਮਤ ਖਤਮ ਕਰਨ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਮਹਾਰਾਜਾ
ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੇ ਉਤਰਾਧਿਕਾਰੀ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਪੰਜਾਬ
ਦਾ ਰਾਜ ਅਰਪਨ ਕਰਕੇ ਰੂਸੀ ਭਾਰਤਵਰਸ ਵਿਚੋਂ ਚਲੇ

ਰੂਸੀ ਵਿਦਵਾਨ ਈ. ਬੰਗੋਸਲੋਵਸਕੀ ਲਿਖਦਾ ਹੈ: 'ਮੋਢੀਅਤ ਆਲਮਾਂ
ਦੇ ਵਿਚਾਰ ਵਿਚ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਹੋਂਦ ਦੀ ਕੋਮੀ ਪੱਧਰ ਦੀ ਇਕ ਅਹਿਮ
ਅਤੇ ਸ਼ਾਨਦਾਰ ਘਟਨਾ ਹੈ।... ਇਸ ਸਮੇਂ ਵਿਚ ਹੋਰਨਾਂ ਸੰਪਰਦਾਵਾਂ ਵਾਂਗ
ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਵੀ ਸਾਮੇਤੀ ਸਮਾਜ ਵਿਰੁੱਧ ਇਕ ਰੋਸ ਸੀ। .. ਸਾਮੇਤੀ
ਸਰਦਾਰਾਂ ਦੀ ਆਪਹੁਦਰੇਸ਼ਾਹੀ, ਕਿਸਾਨੀ ਅਤੇ ਦਸਤਕਾਰਾਂ ਦੀ ਵਧੀ
ਲੁਟੇਰੀਅ ਕਾਰਨ ਵਸੋਂ ਦੇ ਵਿਸ਼ਾਲ ਤੋਂ ਵਿਸ਼ਾਲ ਹਿੱਸਿਆਂ ਵਿਚ ਅਸੰਤੁਸ਼ਟਤਾ
ਫੈਲ ਗਈ। ਇਸ ਸਮੇਂ ਵਿਚ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਦੇ ਉਸ
ਢਧੇਰੇ ਜਮਹੂਰੀ ਹਿੱਸੇ ਦੇ ਨੇੜੇ ਰਹੀ ਜਿਹਤਾ ਬਰਤਾਨੀਆਂ ਅਤੇ ਆਪਣੇ
ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਦਬਾਉਣ ਅਤੇ ਵੇਚਣ ਵਾਲੇ ਸਾਮੇਤੀ ਸਰਦਾਰਾਂ, ਦੋਹਾਂ ਵਿਰੁੱਧ
ਵਤਨ ਦੀ ਦ੍ਰਿੜ੍ਹਤਾ ਨਾਲ ਰੱਖਿਆ ਲਈ ਨਿਤਰਿਆ।

ਜਾਣਗੇ।’

ਸਰਕਾਰੀ ਹਾਕਮ
ਐਨ.ਏ. ਕਰੋਲਕੋਵ ਨੇ
ਫੁਕਾ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ
ਨੂੰ ਕਾਫੀ ਹੀਭੀਰਤਾ
ਨਾਲ ਪੁੱਛ-ਗਿੱਛ ਕਰਨ
ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਇਹ ਰਾਏ
ਪ੍ਰਗਟ ਕੀਤੀ ਕਿ
ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਆਪਣੇ
ਦੇਸ ਦੇ ਦੂਸਰੇ ਲੋਕਾਂ
ਵਾਂਗ ਹੀ ਵਿਸ਼ਵਾਸ
ਕਰਦਾ ਹੈ। ਮੇਜਰ

ਜਨਰਲ ਈਵਾਨੋਵ ਨੇ ਵੀ ਅਨੁਭਵ ਕੀਤਾ ਕਿ ਆਜ਼ਾਦੀ
ਹਾਸਲ ਕਰਨ ਦੀ ਗੁਲਾਮ ਭਾਰਤ ਦੀ ਬਾਹ ਕਿੰਨੀ
ਜ਼ਬਰਦਸਤ ਹੈ। ਸੇ ਸਮਰਕੰਦ ਵਿਚ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਨਾਲ
ਵਾਰਤਾਲਾਪ ਦਾ ਸਾਰਾ ਵੇਰਵਾ ਤੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਵਲੋਂ ਭੇਜੀ
ਗਈ ਚਿੱਠੀ ਉਪਰਲੇ ਹਾਕਮਾਂ ਦੀ ਸੋਚ-ਵਿਚਾਰ ਲਈ ਰੂਸੀ
ਤੁਰਕਿਸਤਾਨ ਦੇ ਗਵਰਨਰ ਜਨਰਲ ਕਾਰਡ ਕਮਿਆਨ ਫੈਲ
ਭੇਜੀ ਗਈ। ਕਾਰਡ ਕਮਿਆਨ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਿਨਾਂ ਵਿਚ ਸੇਂਟ
ਪੀਟਰਸਬਰਗ ਵਿਚ ਸਨ। ਭਾਰਤਵਰਸ ਬਾਬਤ ਕੋਈ ਫੈਸਲਾ
ਲੈਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਰੂਸੀ ਅਧਿਕਾਰੀਆਂ ਨੇ ਭਾਰਤਵਰਸ ਬਾਰੇ
ਚੰਗੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਪ੍ਰੇ ਮਿਨਾਇਫ਼ ਦੀ ਰਾਇ ਜਾਨਣ ਦਾ ਯਤਨ
ਕੀਤਾ। ਜੋ ਕਿ ਇਕ ਰੂਸੀ ਵਿਦਵਾਨ ਸੇਨ ੧੮੭੪-੭੫ ਤੇ
ਫਿਰ ੧੮੮੦-੮੬ ਵਿਚ ਭੁੱਧ ਧਰਮ ਦੇ ਅਧਿਐਨ ਲਈ
ਭਾਰਤ ਆਏ ਸਨ। ਮਿਨਾਇਫ਼ ਨੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਫੁਕਾ ਅੰਦੋਲਨ
ਦਾ ਆਰੰਭ, ਵਿਸਤਾਰ ਤੇ ਬਾਅਦ ਦੀ ਬਗ਼ਾਵਤ ਨੂੰ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ
ਵਲੋਂ ਕੁਚਲੇ ਜਾਣ ਦੀ ਸਾਰੀ ਗੱਲ ਦੱਸੀ। ਆਜ਼ਾਦੀ ਹਾਸਲ
ਕਰਨ ਦੇ ਯਤਨ ਸਰੂਪ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵਲੋਂ ਮੱਧ
ਏਸ਼ੀਆ ਵਿਚ ਦੂਤ ਘੱਲਣਾ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਸੁਭਾਵਿਕ ਜਾਪਿਆ।
ਮਿ. ਮਿਨਾਇਫ਼ ਇਸ ਦਾ ਚਿਕਰ ਆਪਣੀ ਪੁਸਤਕ 'ਟੇਰੇਵਲਜ਼
ਇਨ ਇੰਡੀਆ ਐਂਡ ਡਾਇਰੀਜ਼ ਆਫ਼ ਇੰਡੀਆ ਐਂਡ ਬਰਮਾਂ'
ਵਿਚ ਕਰਦਿਆਂ ਇਹ ਲਿਖਿਆ ਹੈ "ਲੁਧਿਆਣੇ ਵਿਚ ਬਹੁਤ
ਸਾਰੇ ਰੂੜੇ ਇੱਕ ਭਵਿੱਖ-ਬਾਣੀ ਤੇ ਵਿਸ਼ਵਾਸ ਕਰਦੇ ਹਨ।
ਉਹ ਭਵਿੱਖ ਬਾਣੀ ਹੈ ਕਿ ਰੂਸ ਭਾਰਤ ਵਿਚ ਆਏਗਾ ਤੇ
ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੀ ਗੁਲਾਮੀ ਤੋਂ ਭਾਰਤ ਨੂੰ ਆਜ਼ਾਦ ਕਰਾਏਗਾ।"
ਅੱਗੇ ਹੋਰ ਲਿਖਦਾ ਹੈ 'ਬਹੁਤ ਵਾਰੀ ਕਈਆਂ ਨੇ ਆਣ ਕੇ
ਮੈਨੂੰ ਭਰੋਸਾ ਦਿਵਾਇਆ ਹੈ ਕਿ ਜੇ ਰੂਸ ਭਾਰਤ ਉਤੇ ਹਮਲਾ
ਕਰੇ ਤਾਂ ਬਹੁਤ ਸਾਰੇ ਅਸੰਤੁਸ਼ਟ ਭਾਰਤਵਾਸੀ ਰੂਸ ਦੇ ਪੱਖ
ਵਿੱਚ ਲੜਨਗੇ।’

ਮਿਨਾਇਫ਼ ਦੀ ਇਸ ਰਾਏ ਨੂੰ ਜਾਨਣ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਵੀ
ਕਾਰਡ ਕਮਿਆਨ ਨੂੰ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨਾਲ ਕਿਸੇ ਝਗੜੇ ਵਿਚ
ਫਸਣਾ ਮੁਨਾਸਿਬ ਨਹੀਂ ਜਾਪਿਆ। ਬਲਕਿ ਉਸ ਚਿੱਠੀ ਦਾ
ਜਵਾਬ ਇਨ੍ਹਾਂ ਸ਼ਬਦਾਂ ਰਾਹੀਂ ਲਿਖ ਭੇਜਿਆ

'ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਤੇ ਬਾਬਾ ਭੁੱਧ ਸਿੰਘ ਜੀ (ਗੁਰੂ ਹਰੀ
ਸਿੰਘ ਜੀ) ਨੂੰ ਸੈਨਾਪਤੀ ਅਤੇ ਗਵਰਨਰ ਜਨਰਲ ਵਲੋਂ
ਨਮਸਕਾਰ ਪਹੁੰਚੇ। ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਦੀ ਮਾਰਫ਼ਤ ਆਪ ਦੀ

ਚਿੱਠੀ ਸਾਨੂੰ ਮਿਲ ਗਈ ਹੈ ਅਤੇ ਉਸ ਦਾ ਭਾਵ ਅਰਥ ਸਮਝ ਕੇ ਸਾਨੂੰ ਖੁਸ਼ੀ ਹੋਈ ਹੈ। ਇਸ ਤੋਂ ਪੂਰਨ ਖਬਰ ਘੱਲਣ ਲਈ ਅਸੀਂ ਆਪ ਦਾ ਪੰਨਾਵਾਂ ਕਰਦੇ ਹਾਂ। ਪਰ ਭਾਰਤਵਰਮ ਦੀ ਪ੍ਰਸਥਿਤੀ ਘਟਨਾਵਲੀ ਬਾਰੇ ਹੋਰ ਜ਼ਿਆਦਾ ਵੇਰਵੇ ਭਰਪੂਰ ਜਾਣਕਾਰੀ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ।

ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਤੇ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦੀ ਭਵਿੱਖ -ਬਾਣੀ ਬਾਰੇ ਸਾਨੂੰ ਜਾਣਕਾਰੀ ਮਿਲ ਗਈ ਹੈ। ਸਭ ਕੁਝ ਅਕਾਲਪੁਰਖ ਦੀ ਇੱਛਿਆ ਅਨੁਸਾਰ ਹੀ ਹੋਵੇਗਾ। ਇਹ ਗੱਲ ਮਹਾਂਪੁਰਖ ਹੀ ਸਮਝ ਸਕਦੇ ਹਨ ਕਿ ਮੁਕਤੀ ਦਾ ਲਗਨ ਕਿਸ ਵੇਲੇ ਆ ਜਾਵੇ।

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਇਕ ਹੋਰ ਰੂਸੀ ਵਿਦਵਾਨ ਵੀ, ਬੇਰੋਸਲੋਵਸਕੀ ਲਿਖਦਾ ਹੈ 'ਸੋਵੀਅਤ ਆਲਮ ਦੇ ਵਿਚਾਰ ਵਿਚ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਹਿੰਦ ਦੀ ਕੌਮੀ ਪੱਧਰ ਦੀ ਇਕ ਅਹਿਮ ਅਤੇ ਸ਼ਾਨਦਾਰ ਘਟਨਾ ਹੈ। ਇਸ ਸਮੇਂ ਵਿਚ ਹੋਰਨਾਂ ਸੰਪਰਦਾਵਾਂ ਵਾਂਗ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਵੀ ਸਾਮੰਤੀ ਸਮਾਜ ਵਿਰੁੱਧ ਇਕ ਰੋਸ ਸੀ। ਸਾਮੰਤੀ ਸਰਦਾਰਾਂ ਦੀ ਆਪਹੁਦਰੇਸ਼ਾਹੀ, ਕਿਸਾਨੀ ਅਤੇ ਦਸਤਕਾਰਾਂ ਦੀ ਵਧੀ ਲੁਟਰੇਘ ਭਾਰਨ ਵਸੋਂ ਦੇ ਵਿਸ਼ਾਲ ਤੇ ਵਿਸ਼ਾਲ ਹਿੱਸਿਆਂ ਵਿਚ ਅਸੰਤੁਸ਼ਟਤਾ ਫੈਲ ਗਈ। ਇਸ ਸਮੇਂ ਵਿਚ ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਸਿੱਖ ਸਮਾਜ ਦੇ ਉਸ ਵਧੇਰੇ ਜਮਹੂਰੀ ਹਿੱਸੇ ਦੇ ਨੇੜੇ ਰਹੀ ਜਿਹੜਾ ਬਰਤਾਨੀਆ ਅਤੇ ਆਪਣੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਦਬਾਉਣ ਅਤੇ ਵੇਚਣ ਵਾਲੇ ਸਾਮੰਤੀ ਸਰਦਾਰਾਂ, ਦੋਹਾਂ ਵਿਰੁੱਧ ਵਤਨ ਦੀ ਦ੍ਰਿੜ੍ਹਤਾ ਨਾਲ ਰੱਖਿਆ ਲਈ ਨਿਤਰਿਆ।

ਇਕ ਹੋਰ ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਰੂਸੀ ਚਿਤਰਕਾਰ ਅਤੇ ਮਨੁੱਖਤਾਵਾਦੀ ਵੈਰੋਸਬਾਗਿਨ ਨੇ ਇਕ ਚਿਤਰ ਬਣਾਇਆ ਜਿਸਨੂੰ ਉਸਨੇ 'ਹਿੰਦ ਵਿਚ ਬਰਤਾਨਵੀ ਕਤਲ' ਦਾ ਨਾਂ ਦਿੱਤਾ। ਤਸਵੀਰ ਵਿਚ ਉਹ ਲੋਕ ਵਿਖਾਏ ਗਏ ਹਨ ਜਿਹੜੇ ਤੇਘਾਂ ਦੇ ਮੂੰਹਾਂ ਅਗੇ ਖੜ੍ਹੇ ਹੋਏ ਹਨ ਅਤੇ ਇਕ ਮਿੱਟ ਵਿਚ ਹੀ ਤੇਘਾਂ ਨਾਲ ਉਡਾਏ ਜਾਣ ਵਾਲੇ ਹਨ। ਹਿੰਦ ਦੇ ਇਸ ਮਹਾਨ ਮਿੱਤਰ ਦੀ ਇਕ ਸ਼ਾਨਦਾਰ ਕਿਰਤ ਹੁੰਦੀ, ਪੀੜ ਅਤੇ ਦੁੱਖ ਨਾਲ ਭਰੀ ਹੋਈ ਹੈ। ਜਲਾਵਾਂ ਦੇ ਚਿਹਰੇ ਜ਼ਾਲਮ ਅਤੇ ਕਿਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦੇ ਪ੍ਰਭਾਵ ਤੋਂ ਰਹਿਤ ਹਨ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਜਾਣ ਵਾਲੇ ਦੇਸ਼ ਭਗਤਾਂ ਦੇ ਚਿਹਰੇ ਦਲੇਰੀ ਅਤੇ ਗੁੱਸੇ ਨਾਲ ਭਰੇ ਹੋਏ ਹਨ।

ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਰੂਸ ਤੋਂ ਵਾਪਸ ਆਉਂਦਿਆਂ ਹੋਇਆ ਰੂਸ ਵਲੋਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਤੇਜ਼ੀ ਚਿੱਠੀ ਸਰਹਾਲੀ (ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ) ਸ਼ਾਮ ਸਿੰਘ ਦੇ ਸਪੁਰਦ ਕਰਕੇ ਵਲਵੇਂ ਰਾਹ ਭੇਟੀ ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਗੁਪਤ ਰੂਪ ਵਿਚ ਜਾ ਮਿਲਦਾ ਹੈ ਅਤੇ ਆਪਣੇ ਪਿੰਡ ਚੱਕ ਪਿਰਾਨਾ ਨੂੰ ਜਿਸ ਵੇਲੇ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਪੁਲਿਸ ਜੋ ਉਸ ਦੀ ਭਾਲ ਵਿਚ ਫਿਰ ਰਹੀ ਸੀ, ਨੇ ਉਸਨੂੰ ਗ੍ਰਿਫਤਾਰ ਕਰਕੇ ਲਾਹੌਰ ਲੈ ਆਇਆ।

ਬਿਨਾ ਮੁਕੱਦਮਾ ਚਲਾਇਆ ਕੈਦ ਰੱਖਣਾ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਿਨਾਂ ਵਿਚ ਸਿਰਫ ੧੮੧੮ ਦੀ ਧਾਰਾ ਨੰ ੩ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਨਾਲ ਹੀ ਸੰਭਵ ਹੁੰਦਾ ਸੀ। ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਵਿਰੁੱਧ ਵੱਡੇ-ਵੱਡੇ ਇਲਜ਼ਾਮ ਲਗਾ ਕੇ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਸਕੱਤਰ ਨੇ ਬਿਨਾ ਮੁਕੱਦਮਾ ਚਲਾਇਆ ਕੈਦ ਰੱਖਣ ਲਈ ਵਾਰੰਟ ਮੰਗ ਘੱਲੇ। ਉਹ ਲਿਖਦਾ ਹੈ 'ਇਹ ਗੱਲ ਯਕੀਨ ਨਾਲ ਆਖੀ ਜਾ

ਸਕਦੀ ਹੈ ਕਿ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਦੁਸ਼ਮਣ ਹੈ। ਬਿਰਧ ਹੋਣ ਦੇ ਬਾਵਜੂਦ ਉਸ ਦੇ ਸਰੀਰ ਵਿਚ ਬਹੁਤ ਤਾਕਤ ਹੈ ਤੇ ਉਹ ਵੱਧ ਤੋਂ ਵੱਧ ਕਸ਼ਟ ਸਹਿ ਸਕਦਾ ਹੈ।

Gurcharan Singh is certainly hostile to the British Government. Though an old man, he is physically very strong and capable of undergoing great fatigue. He is remarkably erect, and is very good specimen of a Sikh soldier. -Kuka Movement P-106

ਸਿੱਖ ਫੌਜੀਆਂ ਦੀਆਂ ਸਾਰੀਆਂ ਸਿਫਤਾਂ ਉਸ ਵਿਚ ਹਨ- ਉਸ ਦਾ ਖਤਲਾ ਸਰੀਰ ਇਸ ਗੱਲ ਦਾ ਸਾਖੀ ਹੈ। ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਜੇ ਕੈਦ ਨਾ ਕੀਤਾ ਜਾਵੇ ਤਾਂ ਉਸਨੂੰ ਰੂਸ ਵਲੋਂ ਜਿਹੜਾ ਆਦਰ ਸਨਮਾਨ ਮਿਲਿਆ ਹੈ, ਉਸ ਦੀ ਮਰਯਾਦਾ ਕਾਇਮ ਰੱਖਣ ਲਈ ਉਹ ਕੋਈ ਵੀ ਮੌਕਾ ਹੱਥ ਨਹੀਂ ਜਾਣ ਦੇਵੇਗਾ- ਖਾਸ ਕਰਕੇ ਰੂਸ ਜੋ ਕਿਧਰੇ ਪੰਜਾਬ ਉੱਤੇ ਹਮਲਾ ਕਰ ਦੇਵੇ ਤਾਂ।

ਐੱਥ ਅੰਮ. ਭੂਰੰਡ ਭਾਰਤ ਸਰਕਾਰ ਦਾ ਵਿਦੇਸ਼ ਸਕੱਤਰ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਪ੍ਰਸਤਾਵ ਦੀ ਪੂਰਨ ਹਮਾਇਤ ਕਰਦਿਆਂ ਬੜੇ ਸਖਤ ਸਥਾਨਾਂ ਵਿੱਚ ਲਿਖਦਾ ਹੈ 'ਮੈਨੂੰ ਇਸ ਵਿਚ ਡੋਰਾ ਵੀ ਸ਼ੱਕ ਨਹੀਂ ਕਿ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਜਿਸ ਦੇਸ਼ ਅਧੀਨ ਦੱਸੀ ਬਣਾਇਆ ਗਿਆ ਹੈ ਉਹ ਸੰਚਮੁੱਚ ਹੀ ਉਸਦਾ ਦੇਸ਼ੀ ਹੈ। ਸਿਰਫ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਦੀ ਕੇਸਿਸ਼ ਸਦਕਾ ਹੀ ਰੂਸ ਤੇ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਵਿਦਕਾਰ ਚਿੱਠੀ ਪੱਤਰ ਹੋ ਸਕਿਆ ਹੈ। ੧੮੧੮ ਦੀ ਧਾਰਾ ਨੰ ੩ ਦੇ ਅਧੀਨ ਗ੍ਰਿਫਤਾਰੀ ਦਾ ਪਰਵਾਨਾ ਜਾਰੀ ਕਰਨ ਦਾ ਅਰਥ ਭਾਵੇਂ ਉਮਰ ਕੈਦ ਹੈ ਤਾਂ ਵੀ ਮੈਂ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਪ੍ਰਸਤਾਵ ਦੀ ਹਮਾਇਤ ਕਰਦਾ ਹਾਂ। ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਕੁਝ ਮਹੱਤਵ ਹੈ। ਕੁਝਿਆਂ ਨਾਲ ਉਹ ਅਟੁੱਟ ਬੰਧਨ ਵਿਚ ਬੱਝਾ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਉਹ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਭਰ ਕੁਝ ਹੀ ਰਹੇਗਾ। ਸਾਡਾ ਜ਼ਿੰਨਾ ਨੁਕਸਾਨ ਕਰ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜ਼ਰੂਰ ਕਰੇਗਾ। ਜੇ ਅਸੀਂ ਇਹ ਸਾਜਿਸ਼ ਨਾਕਾਮ ਕਰਨੀ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹਾਂ ਤਾਂ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਉਮਰ ਭਰ ਕੈਦ ਰੱਖਣ ਤੋਂ ਬਿਨਾ ਮੈਨੂੰ ਹੋਰ ਕੋਈ ਚਾਰਾ ਨਹੀਂ ਦਿਸਦਾ।

To talk of severing is useless. He is a Kuka Soobah and will remain so till he die, doing meanwhile all the harm he can to us, so that we shall have to keep him in prison for the rest of his life if we mean to disable him. But I see no other way out of it. *Sd/-H.M.D., 19-4-1881)

-Kuka Movement P-135-36 by Jaswinder Singh

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਲਾਰਡ ਰਿਪਨ ਨੇ ਵਿਅਕਤੀ ਸਵਾਧੀਨਤਾ ਦੀ ਨੀਤੀ ਨੂੰ ਪਿੱਛੇ ਛੱਡਦੇ ਹੋਇਆਂ ਮੁਕੱਦਮਾ ਸੈਕਰੇਟਰੀ ਲੀਏਜ਼ ਦੇ ਨਾਮ ਹੇਠ ਇਸ ੭੫ ਸਾਲਾ ਬਜ਼ੁਰਗ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਲਈ ਬਿਨਾ ਮੁਕੱਦਮਾ ਚਲਾਏ ਉਮਰ ਕੈਦ ਦਾ ਹੁਕਮ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਘੱਲ ਦਿੱਤਾ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਲਾਹੌਰ ਤੋਂ ਮੁਲਤਾਨ ਜੇਲ੍ਹ ਵਿੱਚ ਭੇਜ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ। ਸੰਨ ੧੮੮੬ 'ਚ ਜਾ ਕੇ ੮੨ ਸਾਲ ਦੀ ਉਮਰ ਵਿਚ ਨਜ਼ਰਬੰਦੀ ਤੋਂ ਰਾਹਤ ਦੇ ਕੇ ਇਹ

ਆਦੇਸ਼ ਜਾਰੀ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ ਕਿ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਭੈਣੀ :
ਸਾਹਿਬ ਨਾਲ ਕਤਲੀ ਸੰਬੰਧ ਨਹੀਂ ਰੱਖੇਗਾ।

Mahant Gurcharan Singh of Chak Ram Dass, District Sialkot, who was released from surveillance at Multan last year, having petitioned the Punjab Govt for permission to visit Afghanistan and central Asia has been informed that he is free to go anywhere he pleases, except to Bhaini in the Ludhiana district.

-Kuka Movement P-186

ਭਾਵੇਂ ਕਿ ੧੮੮੭ ਸੰਨ ਵਿਚ ਉਸਨੇ ਅਫਗਾਨਿਸਤਾਨ ਤੇ ਮੱਧ ਏਸ਼ੀਆ ਵਿਚ ਜਾਣ ਦੀ ਆਗਿਆ ਮੰਗੀ ਤਾਂ ਪੰਜਾਬ ਸਰਕਾਰ ਉਸਦੀ ਦਰਖਾਸਤ ਨੂੰ ਰੱਦ ਕਰਦੀ ਹੈ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਸ ਦੇ ਪੁਲੇਕ ਸਿਧਾਰਨ ਤਕ ਸ਼ੱਕ ਦੀ ਨਜ਼ਰ ਸਖਤੀ ਨਾਲ ਰੱਖੀ ਗਈ।

ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਪ੍ਰਥਮ ਲੋਕ ਭਾਸਣ ੩-੧੦-੧੮੫੮ ਨੂੰ ਸਰਬ ਹਿੰਦ ਪੰਜਾਬੀ ਲੇਖਕ ਕਾਨਫਰੰਸ, ਲੁਧਿਆਣਾ ਵਿਖੇ ਜੋ ਮਹਾਨ ਵਿਦਵਾਨਾਂ, ਲਿਖਾਰੀਆਂ ਤੇ ਪਾਠਕਾਂ ਸਾਹਵੇਂ ਕੀਤਾ ਦੇ ਅਨੁਸਾਰ "ਨਾਮਧਾਰੀ ਸੰਪ੍ਰਦਾਇ ਦੇ ਸੰਚਾਲਕ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਕੋਲ ਸ੍ਰੀ ਮਾਨ ਸੰਤ ਬਿਸਨ ਸਿੰਘ ਜੀ ਆਦਿ ਬਹੁਤ ਸਾਰੇ ਅਜਿਹੇ ਵਿਦਵਾਨ ਮੌਜੂਦ ਸਨ ਜੋ ਫ਼ਾਰਸੀ, ਪਸਤੋ ਆਦਿ ਕਈ ਇਕ ਲਿਪੀਆਂ ਤੇ ਭਾਸ਼ਾਵਾਂ ਦੇ ਮਾਹਰ ਸਨ ਪਰ ਉਨ੍ਹਾਂ ਰੂਸ ਸਰਕਾਰ ਦੇ ਪ੍ਰਤੀਨਿਧਾਂ ਨੂੰ ਦਰਜਨ ਦੇ ਕਰੀਬ ਜੋ ਵੀ ਪੱਤਰ ਲਿਖੇ ਉਹ ਸਾਰੇ ਦੇ ਸਾਰੇ ਪੰਜਾਬੀ ਭਾਵ ਗੁਰਮੁਖੀ ਲਿਪੀ ਵਿਚ ਹੀ ਲਿਖ ਕੇ ਘੱਲੇ ਸਨ, ਜੋ ਰਸੀਆ ਦੇ ਪੁਰਾਤਨ ਸੰਗ੍ਰਹਾਲੇ ਵਿਚ ਔਲੰਪੀਕ ਜਿਉਂ ਦੇ ਤਿਉਂ ਹੀ ਸੁਰੱਖਿਅਤ ਰੱਖੇ ਪਏ ਹਨ।"

ਸਤਾਬਦੀ ਨਿਬੰਧ ਅਪ੍ਰੈਲ ੧੮੭੨ ਅਨੁਸਾਰ : "ਬਿਸਨ ਸਿੰਘ ਅਰੰਭਾ ਅਤੇ ਬਾਬਾ ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਰੂਸੀ ਅਧਿਕਾਰੀਆਂ ਨਾਲ ਤਾਲਮੇਲ ਕਰਦੇ ਅਤੇ ਮਹੱਤਵਪੂਰਨ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ ਅਤੇ ਪੱਤਰ ਦੂਜੇ ਤੀਕ ਪਹੁੰਚਾਉਂਦੇ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਦੂਰੇਤੇ ਪਿੰਡਾਂ ਵਿਚ ਬੈਠਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਹੀ ਉਨ੍ਹੀਵੀਂ ਸਦੀ ਦੇ ਛੇਵੇਂ ਦਹਾਕੇ ਵਿਚ ਔਗਰੇਜ਼ਾਂ ਵਿਰੁੱਧ ਰੂਸ ਦੀ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਨੂੰ ਸਮਝ ਲਿਆ ਸੀ। ਇਤਿਹਾਸ ਦੇ ਜਾਣਕਾਰ ਚੰਗੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਮਝਦੇ ਹਨ ਕਿ ਯੂਰਪ ਵਿਚ ਤੁਰਕੀ ਦੇ ਮਸਲੇ ਤੇ ਇੰਗਲੈਂਡ ਅਤੇ ਰੂਸ ਵਿਚਕਾਰ ਲੰਮੇ ਸਮੇਂ ਤੇ ਮਤਭੇਦ ਅਤੇ ਦੁਸਮਣੀ ਚਲੀ ਆ ਰਹੀ ਸੀ। ਇਤਿਹਾਸ ਵਿੱਚ ਇਸ ਸਮੱਸਿਆ ਨੂੰ ਪੂਰਬੀ ਸਮੱਸਿਆ ਦੇ ਨਾਂ ਨਾਲ ਜਾਣਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਔਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਪੂਰੇ ਭਾਰਤ ਤੇ ਅਧਿਕਾਰ ਹੋ ਜਾਣ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਪਹਿਲੇ ਜਨ ਨਾਇਕ ਸਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਸਮਝ ਲਿਆ ਸੀ ਕਿ ਔਗਰੇਜ਼ਾਂ ਵਿਰੁੱਧ ਰੂਸ ਚੰਗਾ ਸਹਿਯੋਗੀ ਅਤੇ ਸਹਾਇਕ ਸਿੱਧ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਲਈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਬਰਮਾ ਵਿਖੇ ਨਜ਼ਰਬੰਦੀ ਦੌਰਾਨ ਵੀ ਰੂਸ ਦੇ ਨੁਮਾਇੰਦਿਆਂ ਨਾਲ ਮੇਲ-ਜੋਲ ਗੁਪਤ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ਬਣਾਈ ਰੱਖਿਆ ਤੇ ਸੰਕੇਤਕ ਸਬਦਾਂ ਨਾਲ ਪ੍ਰਚਾਰ ਦਾ ਕੰਮ ਜਾਰੀ ਰਿਹਾ।

ਭਾ ਵੰਜਾ ਸਿੰਘ ਅਨੁਸਾਰ ਮਹਾਰਾਜਾ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਰੂਸ ਵਿਚ ਨਵੰਬਰ ੧੮੮੮ ਤਕ ਠਹਿਰੇ। ਉਸ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਪੈਰਿਸ ਤੋਂ ਉਸਨੇ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨਾਲ ਸੰਪਰਕ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਦਾ ਜਤਨ ਕੀਤਾ ਅਤੇ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨੀਆਂ ਦੇ ਨਾਮ ਇੱਕ ਅਪੀਲ ਜਾਰੀ ਕੀਤੀ ਕਿ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਰਹਿਣ ਵਾਲੇ ਇਕ ਆਨਾ ਪ੍ਰਤੀ ਜੀਅ ਪ੍ਰਤੀ ਮਹੀਨਾ ਤੇ ਪੰਜਾਬ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਰਹਿਣ ਵਾਲੇ ਇਕ ਪੈਸਾ ਪ੍ਰਤੀ ਜੀਅ ਪ੍ਰਤੀ ਮਹੀਨਾ ਚੰਦੇ ਦੇ ਤੌਰ ਤੇ ਇਕੱਠਾ ਕਰ ਕੇ ਦੇਣ ਤਾਂ ਜੋ ਉਸ ਰੁਪਏ ਨਾਲ ਫੌਜ ਭਰਤੀ ਕਰਕੇ ਭਾਰਤ ਨੂੰ ਔਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਕਬਜ਼ੇ ਤੋਂ ਮੁਕਤ ਕਰ ਸਕੀਏ। "ਹੋਰ ਔਗਰੇਜ਼ ਲਿਖਦੇ ਹਨ " ਮਹਾਰਾਜਾ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਦੇ ਸਾਰੇ ਯਤਨ ਪੂਰੇ ਨਾ ਹੋ ਸਕੇ। ਪਰ ਇਸ ਸਬੰਧ ਵਿਚ ਇਕ ਖਾਸ ਗੱਲ ਜਿਸ ਤੋਂ ਇਨਕਾਰ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ ਜਾ ਸਕਦਾ, ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਪੰਜਾਬ ਦੀ ਸਮੁੱਚੀ ਸਿੱਖ ਵਸੋਂ ਵਿਚੋਂ ਕੇਵਲ ਨਾਮਧਾਰੀ ਹੀ ਸਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਸਰੋਆਮ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਮਹਾਰਾਜਾ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਦੇ ਹਿੱਤਾਂ ਨਾਲ ਜੋੜਿਆ ਅਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਮਿਸ਼ਨ ਦੀ ਸਫਲਤਾ ਲਈ ਕੇਵਲ ਕਾਮਨਾ ਹੀ ਨਹੀਂ ਕੀਤੀ ਸਗੋਂ ਨਿੰਗਰ ਯਤਨ ਵੀ ਕੀਤੇ।

ਸੰਨ ੧੮੮੬ ਈ. ਵਿਚ ਇਕ ਮਹੱਤਵਪੂਰਨ ਨੋਟ ਸਰਕਾਰੀ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ਾਂ ਵਿਚੋਂ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮਿਲਦਾ ਹੈ:

The Kukas have thrown their lot with Dalip Singh. They openly say that the prophecy about the appearance of a just and great King from the west, who will emancipate them from the tyranny of the English, will be fulfilled through Dalip Singh under whom they will be all powerful and will suppress kine killing in India. Besides this, they believe that Ram Singh has miraculously gone over to Russia from the prison at Morgui and will lead Russia and Dalip Singh's advance on India....They are neither on the increase nor on the decrease but are in a state of activity, ready to size up on the slightest sign of trouble to the British Government." (Maharaja Dalip Singh Correspondence, page 204, Edited by : Dr. Ganda Singh)

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਿਨਾਂ ਵਿੱਚ ਔਗਰੇਜ਼ਾਂ ਵਿਰੁੱਧ ਮਹਾਰਾਜਾ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਦੀ ਮੌਦਦ ਲਈ ਪੂਰੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਤਿਆਰ ਸਨ। ੪ ਸਤੰਬਰ ੧੮੮੬ ਦੀ ਪੁਲਿਸ ਇੰਟੈਲੀਜੈਂਸ ਰਿਪੋਰਟ ਅਨੁਸਾਰ "ਮਹਾਰਾਜੇ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਲਈ ਲਗਭਗ ੨੦,੦੦੦ ਕੁਕੇ ਰੂਸ ਦੀ ਫੌਜ ਵਿੱਚ ਭਰਤੀ ਹੋਣ ਲਈ ਜਾਰ ਨੂੰ ਲਿਖਿਆ ਹੈ।" ਇਸ ਗੱਲ ਦੀ ਪੁਸ਼ਟੀ ੧੧ ਸਤੰਬਰ ੧੮੮੭ ਦੀ ਕਾਨਫੀਡੈਂਸ਼ੀਅਲ ਚਿੱਠੀ 'ਤੇ ਹੋਰ ਵੀ ਪੁਖਤਾ ਤੌਰ ਤੇ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ।

20,000 Kuka's in the Punjab are reckoned on to rise at critical moments. The Kuka's are also said to be in direct communication with Russians

in central Asia.'

੫ ਫਰਵਰੀ ਦੀ ਇੰਟੈਲੀਜੈਂਸ ਬਖ਼ਰ ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ ਹੈ ਕਿ ਮੀਰਾਂ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਮਹੰਤ ਬਣਾਇਆ ਗਿਆ ਹੈ ਅਤੇ ਉਸਨੂੰ ਚੱਕ ਰਾਮਦਾਸ ਦੇ ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਰੂਸੀ ਇਲਾਕੇ ਵਿਚ ਦੋ ਮਹੀਨੇ ਦੇ ਵਿਚ-ਵਿਚ ਜਾਣ ਲਈ ਕਿਹਾ ਗਿਆ ਹੈ। ਮੀਰਾਂ ਸਿੰਘ ਇਸ ਸਮੇਂ ਭੈਣੀ ਵਿਖੇ ਹੈ। ਬਿਸਨ ਸਿੰਘ ਅਰੇਜ਼ੇ ਨੂੰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਰੂਸ ਭੇਜਿਆ ਹੋਇਆ ਸੀ। ਭਗਵਾਨ ਸਿੰਘ ਅੜਬੰਗੀ, ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਕੂਕਾ, ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਹੋਰ ਕਈ ਸੂਬੇ ਬਿਸਨ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਸਹਿਯੋਗ ਕਰਨ ਲਈ ਰੂਸ ਚਲੇ ਗਏ ਤਾਂ ਜੋ ਮਹਾਰਾਜਾ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਦੀ ਮਦਦ ਕੀਤੀ ਜਾ ਸਕੇ। ਭਗਵਾਨ ਸਿੰਘ ਉਰਫ਼ ਅੜਬੰਗੀ ਦਾਸ ਨਾਮਧਾਰੀ ਜੋ ਕਿ ਪਿੰਡ ਮਰਹਾਣਾ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਐਮ੍ਰਿਤਸਰ ਦਾ ਸਿਰਕੱਢ ਖਾੜਕੂ ਸੀ ਜਿਸਨੇ ਐਮ੍ਰਿਤਸਰ, ਰਾਏਕੋਟ ਅਤੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਦੇ ਸਾਕਿਆਂ ਵਿਚ ਮੋਹਰੀ ਹੋ ਕੇ ਹਿੰਸਾ ਲਿਆ ਸੀ ਪਰ ਘਟਨਾ ਤੇ ਬਾਅਦ ਮਫ਼ਰੂਰ ਹੋ ਜਾਇਆ ਕਰਦਾ ਸੀ ਅਤੇ ਸਾਰੀ ਉਮਰ ਮਫ਼ਰੂਰੀ ਦੇ ਵਿਚ ਹੀ ਕੱਟੀ। ਰੂਸ ਵਿਚ ਮਹਾਰਾਜਾ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਸੂਬਾ ਬਿਸਨ ਸਿੰਘ ਦੇ ਨਾਲ ਜਾ ਕੇ ਤਾਲਮੇਲ ਕਰਨ 'ਚ ਵੀ ਸਰਗਰਮ ਹਿੱਸਾ ਲਿਆ। ਇਕ ਵੇਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਪੁਲਿਸ ਚੌਕੀ ਦੇ ਇਕ ਚਾਲਮ ਸਿਪਾਹੀ ਗੋਦੇ ਦੀ ਹੱਤਿਆ ਦਾ ਮੁਕੱਦਮਾ ਵੀ ਸੰਨ ੧੮੮੩ ਵਿਚ ਉਸ ਉਪਰ ਚੱਲਿਆ ਪਰ ਪੰਥ ਦੇਸੀਆਂ ਨੂੰ ਸੋਧਣ ਕਰਕੇ ਉਸਦੀ ਪਛਾਣ ਸਥਾਪਿਤ ਨਾ ਹੋਣ ਕਰਕੇ ਬਰੀ ਹੋ ਗਿਆ ਸੀ। ਅੜਬੰਗੀ ਦੇ ਨਾਂ ਤੇ ਤਤਕਾਲੀਨ ਲੁਧਿਆਣਾ ਪੁਲਿਸ ਡਪਟਰ ਵਾਰਬਟਨ ਵੀ ਤੁਹਿੰਦਾ ਸੀ ਜੋ ਕਿ ਇਸੇ ਕੰਮ ਲਈ ਇਥੇ ਤਾਇਨਾਤ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਸੀ। ਐਤ ਸਮੇਂ ਸੰਨ ੧੮੧੨ ਵਿਚ ਉਹ ਸ੍ਰੀ ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਹੀ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਉਸ ਬਾਰੇ, ਤੇ ਹੋਰਨਾ ਬਾਰੇ ਜੋ ਰਿਪੋਰਟ ਸਰਕਾਰੀ ਫਾਗਜ਼ਾਂ ਵਿਚ ਮਿਲਦੀ ਹੈ, ਦੇ ਬਾਰੇ ੨ ਜੂਨ, ੧੮੮੮ ਨੂੰ ਲੁਧਿਆਣੇ ਦੇ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਸੁਪਰਡੈਂਟ ਨੇ ਮਬਰ ਦਿੱਤੀ ਸੀ ਜੋ ਦਸਤਾਵੇਜ਼ਾਂ ਵਿਚ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦਰਜ ਹੈ

On the 2nd June, 1888 The District Superintendent of Police, Ludhiana reported "Suba Bishan Singh in the Russian service was said to have command of several regiments. Bhagwan Singh alias Arbangi Das the proclaimed murderer is with him."

(Foreign Dept. Secret F Sept. 1887 No. -7)

ਸ ਜਸਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਹਿਸਟੋਰੀਅਨ 'ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਅਤੇ ਮਹਾਰਾਜਾ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ' ਲੇਖ ਵਿਚ ਲਿਖਦੇ ਹਨ 'ਇੰਡੀਆ ਆਫਿਸ ਲਾਇਬ੍ਰੇਰੀ ਲੰਡਨ ਤੋਂ ਪ੍ਰਾਪਤ ਪੱਤਰ ਮਈ ੧੮੮੯ ਨੂੰ ਠਾਕੁਰ ਸਿੰਘ ਸੋਧਾਵਾਲੀਏ ਦੇ ਪੱਤਰਾਂ ਵਲੋਂ ਮਹਾਰਾਜਾ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਲਿਖੇ ਦੋ ਪੱਤਰ ਹਨ ਜੋ ਇਕ ਦੂਜੇ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਹਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਪੱਤਰਾਂ ਵਿਚ ਸੋਧਾਵਾਲੀਏ ਦੇ ਪੱਤਰਾਂ ਨੇ ਮਹਾਰਾਜੇ ਨੂੰ ਪੱਤਰ ਲਿਖ ਕੇ ਜ਼ਿਕਰ ਕੀਤਾ ਹੋਇਆ ਹੈ ਕਿ

"We have received a deputation from a very influential and religious person who can gather

about 80,000 or 90,000 brave men in our aid. He has sent presents for your Majesty"

ਦੂਸਰੇ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਠਾਕੁਰ ਸਿੰਘ ਦੇ ਪੱਤਰਾਂ ਗੁਰਬਚਨ ਸਿੰਘ, ਨਰਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਅਤੇ ਗੁਰਦਿੱਤ ਸਿੰਘ ਨੇ ਮਹਾਰਾਜਾ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਲਿਖਿਆ ਸੀ-

We most humbly beg to inform your Majesty that we have this day ported the presents to your Majesty They were received from the head of the Kuka Community. This man offered the services of his disciples to your Majesty and they are really much devoted to your cause. He can muster brave and fighting persons from 80,000 to 90,000 strongHe has gone back with a promise to return in October with a large amount of money ..."

ਇਸ ਪੱਤਰ ਦੀ ਫੋਟੋ ਕਾਪੀ ਲੇਖਕ ਪਾਸ ਹੈ। ਕੂਕਾ ਪੰਥ ਦੇ ਮੁਖੀ ਵਲੋਂ ੮੦ ਤੋਂ ੯੦ ਹਜ਼ਾਰ ਜਵਾਨਾਂ ਅਤੇ ਵੱਡੀ ਰਕਮ ਦੀ ਮਹਾਰਾਜੇ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਲਈ ਪੇਸ਼ਕਸ਼ ਖਾਸ ਅਰਥ ਰੱਖਦੀ ਹੈ ਜਦੋਂ ਕਿ ਦੂਸਰੀਆਂ ਸਿੱਖ ਜਥੇਬੰਦੀਆਂ ਮਹਾਰਾਜੇ ਨੂੰ ਮਹਾਰਾਣੀ ਵਿਕਟੋਰੀਆ ਪਾਸੋਂ ਮੁਆਫ਼ੀ ਮੰਗਣ ਦੀ ਨਸੀਹਤ ਦਿੰਦੀਆਂ ਸਨ ਅਤੇ ਉਸ ਨੂੰ 'ਪਾਗਲ' ਕਹਿ ਕੇ ਮੱਦਦ ਦੇਣ ਤੇ ਨਾਹ ਕਰਦੀਆਂ ਰਹੀਆਂ ਸਨ।

-ਚੌਜ ਪੱਤਰ, ਨਾਮਧਾਰੀ ਲਹਿਰ ਅਤੇ ਮਹਾਰਾਜਾ ਦਲੀਪ ਸਿੰਘ

ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਵਲੋਂ ਜਲਾਵਤਨੀ ਦੇ ਸਮੇਂ ਸਿੱਖਾਂ ਰਾਹੀਂ ਭੇਜੇ ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਵਿਚ ਰੂਸ ਲਈ 'ਸਰੂਪ ਸਿੰਘ' ਅਤੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਲਈ 'ਬਿਲਾ ਸਿੰਘ' ਸੰਕੇਤਕ ਸ਼ਬਦ ਵਰਤੇ ਹੋਏ ਮਿਲਦੇ ਹਨ

- ਸਰੂਪ ਸਿੰਘ ਪੇਜਾਬ ਮੈਂ ਆਵੇ ਤਦ ਲਿਖਣਾ। ਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਚਰਨ ਹੈ ਜਦ ਮਾਝੇ ਵਿਚ ਸਰੂਪ ਸਿੰਘ ਆਵੇ ਫੇਰ ਭੇਰ ਨਹੀਂ ਲਿਖੀ ਹੈ। (ਹੁ : ੨੪)

- ਅਰੁ ਇਕੁ ਹੋਰ ਚਾਰਤਾ ਕਰੀ ਜਰੂਰਿ। ਜੋ ਏਕੈ ਸਿਆਮ ਸਿੰਘ ਤਖਾਣ ਗਿਆ ਹੈ ਉਹ ਅਬ੍ਰਸਰ ਦਾ ਹੈ। ਓਹ ਆਖ ਗਿਆ ਹੈ ਜਾਦਾ ਹੋਆ ਜੋ ਮੈਂ ਜਲਦੀ ਆਇ ਜਾਮਾਰਾ ਰੰਗੂਨ ਕੇ। ਤਾ ਤੂ ਓਸਦੇ ਪਾਸ ਸਾਰਾ ਹਵਾਲਾ ਦੇਈ ਲਿਖਕੇ ਸਰੂਪ ਸਿੰਘ ਤੇ ਬਿਲਾ ਸਿੰਘ ਦਾ ਜਰੂਰ। (ਹੁ : ੩੨)

- ਹੋਰ ਤੁਸੀਂ ਹੁਣੇ ਫੋਤੀ ਸਿੰਘ ਨ ਭੇਜਿਓ। ਕੁਛ ਸਰੂਪ ਸਿੰਘ ਦਾ ਮੇਲ ਦੇਖਕੇ ਆਵੇ। ਬਰਸ ਤਾਈਂ ਦਿਸ ਆਉ ਜੈਸਾ ਹੋਉ। (ਹੁ : ੧੧)

- ਹੁਣ ਜੋ ਆਵੇ ਸਰੂਪ ਸਿੰਘ ਦੀ ਪਕੀ ਖਬਰ ਲੈ ਕੇ ਆਵੇ। ਜਦ ਸਰੂਪ ਸਿੰਘ ਝਗੜਾ ਕਰਨ ਲਗ ਜਾਵੇ, ਉਰੇ ਨਾ ਆਵੇ ਸਾਡੇ ਪਾਸ। (ਹੁ : ੧੫)

ਜੋਤ ਜਗਾਈ

ਕਰਤਾਰ ਸਿੰਘ ਪੰਛੀ

ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਭੈਣੀ ਭੁੰਦਤ ਪਿੰਡ ਸੁਣੀਦਾ, ਰਾਈਆਂ ਵੀ ਨੇ ਕਹਿੰਦੇ।
 ਏਸ ਪਿੰਡ ਦੇ ਲੋਕ ਮੁਹੱਬਤੀ, ਕੌਠੇ ਦੁੱਖ ਸੁਖ ਸਹਿੰਦੇ।
 ਰਾਈਆਂ ਪਿੰਡ ਲੁਧਿਆਣੇ ਅੰਦਰ, ਜਿਹੜਾ ਫਿਲ੍ਹਾ ਕਹਾਏ।
 ਵਿਚ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਵਸਦਾ ਰਸਦਾ, ਰੱਬ ਦਾ ਸੁਕਰ ਮਨਾਏ।
 ਇਹ ਪਿੰਡ ਆਮ ਹੀ ਪਿੰਡ ਵਰਗਾ, ਲੋਕ ਨੇ ਸਾਦ ਮੁਰਾਏ।
 ਮਾਈ ਭਾਈ ਬਹੁ ਬੇਟੀਆਂ, ਮਾਂ ਪਿਉ ਚਾਚੇ ਦਾਏ।
 ਖੇਤੀਬਾੜੀ ਖੇਤਾਂ ਅੰਦਰ, ਕਿਰਤੀ ਕਿਰਤ ਕਮਾਏ।
 ਆਪਸ ਦੇ ਵਿੱਚ ਰਲਮਿਲ ਰਹਿੰਦੇ, ਖੁਸ਼ੀਆਂ ਖੁਸ਼ ਮਨਾਏ।
 ਗਤਰੂ ਅਪਣੀਆਂ ਖੇਡਾਂ ਖੇਡਣ, ਪਾਣ ਰਿਹਿ ਮੁਟਿਆਰਾਂ।
 ਅਲੁਤ ਉਮਰ ਜਵਾਨੀ ਵਾਲੀ, ਨਹੀਓ ਜੱਗ ਦੀਆਂ ਸਾਰਾਂ।
 ਸਭ ਜਾਤਾਂ ਦੇ ਲੋਕ ਜੋ ਰਹਿੰਦੇ, ਕਿਰਤ ਕਮਾਈ ਕਰਦੇ।
 ਰੱਬ ਦਾ ਖੇਡ ਹਮੇਸ਼ਾ ਰਖਣ, ਰਲ ਮਿਲ ਦੁੱਖ ਸੁੱਖ ਜਰਦੇ।
 ਰਲ ਮਿਲ ਸਾਰੇ ਦੁੱਖ ਸੁਖ ਕਰਦੇ, ਹੋਣ ਸਕੇ ਜਿਉਂ ਭਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਏਸੇ ਪਿੰਡ ਵਿੱਚ ਜੱਸਾ ਸਿੰਘ ਸੀ, ਬਾਬਾ ਜਿਸ ਨੂੰ ਕਹਿੰਦੇ।
 ਬਾਬਾ ਜੀ ਸਨ, ਸਾਧੂ ਬੰਦੇ, ਵਾਂਗ ਗੁਰਮੁਖਾਂ ਰਹਿੰਦੇ।
 ਕੋਲ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਉਠਦੇ ਬਹਿੰਦੇ, ਸਾਰੇ ਨਗਰ ਨਿਵਾਸੀ।
 ਸਭਨਾਂ ਨਾਲ ਹੀ ਪ੍ਰੇਮ ਉਹਨਾਂ ਦਾ, ਰਹਿਣ ਨਾ ਦੇਣ ਉਦਾਸੀ।
 ਬਾਬਾ ਜੱਸਾ ਸਿੰਘ ਦਾ ਹੀ ਸੀ, ਸਭ ਦੇ ਆਣਾ ਜਾਣਾ।
 ਸੁੱਚੀ ਕਿਰਤ ਕਮਾਈ ਕਰਦਾ, ਕਰਦਾ ਕੰਮ ਤਰਖਾਣਾ।
 ਬਾਬਾ ਜੱਸਾ ਸਿੰਘ ਦੀ ਪਤਨੀ ਸਦਾ ਕੋਰ ਸੁਖਦਾਈ।
 ਉਹ ਸੀ ਧਰਮ ਕਮਾਵਣ ਵਾਲੀ, ਮਾਈ ਰੱਬ ਰਜਾਈ।
 ਇਹਨਾ ਦੇ ਘਰ ਏਸੇ ਪਿੰਡ ਵਿੱਚ, ਜਨਮ ਲਿਆ ਇੱਕ ਬਾਲਕ।
 ਸੋਹਣਾ ਰੂਪ ਤੇ ਕੋਮਲ ਕੋਮਲ, ਪਲਮ ਪਿਆ ਇੱਕ ਪਾਲਕ।
 ਬਾਬਾ ਜੱਸਾ ਸਿੰਘ ਦਾ ਵਿਹੜਾ, ਚਾਨਣ ਚਾਨਣ ਹੋਇਆ।
 ਹਰ ਪਾਸੇ ਤੋਂ ਮਿਲਣ ਵਧਾਈਆਂ, ਬਾਲਕ ਨਵਾਂ ਨਰੋਇਆ।
 ਸਾਰੇ ਪਿੰਡ ਦੇ ਦੇਣ ਵਧਾਈਆਂ, ਆਵਣ ਮਾਈ ਭਾਈ।
 ਸਦਾ ਕੋਰ ਮਾਤਾ ਨੇ ਵੇਖੇ, ਵਸਤ ਅਮੋਲਕ ਪਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਪੁੱਤਾਂ ਨਾਲ ਹੀ ਹੋਏ ਵਸੇਬਾ, ਪੁੱਤ ਨਾਲ ਕੁਲ ਹੋਏ।
 ਪੁੱਤ ਜੰਮਿਆ ਤਾਂ ਕੁੱਖ ਸੁਲੱਖਣੀ, ਮਾਂ ਸੁੱਖ ਨੀਂਦਰ ਸੋਏ।
 ਦਾਈ ਆਖੇ ਐਸਾ ਬਾਲਕ, ਮੈਂ ਤਾਂ ਕਦੇ ਨਾ ਭਿੰਨਾ।
 ਨੂਰੇ ਨੂਰ ਸੀ ਮੁਖਤਾ ਜਿਸਦਾ, ਪਿਆਰਾ ਮਿੱਠਾ ਮਿੱਠਾ।
 ਜਿਸ ਕਮਰੇ ਵਿੱਚ ਜਨਮ ਧਾਰਿਆ, ਰੋਸਨ ਰੋਸਨ ਹੋਇਆ।

ਇਹ ਤਾਂ ਕੋਈ ਅਵਤਾਰ ਜੰਮਿਆ, ਜਿਸ ਨੇ ਜੱਗ ਨੂੰ ਮੋਹਿਆ।
 ਜਿਹੜੀ ਕੁਲ ਵਿੱਚ ਜਨਮ ਧਾਰਿਆ, ਨਾਮ ਉਹੋ ਜਿਹਾ ਜਾਣੇ।
 ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਗੋਤ ਮਠਾਝ, ਰਾਮਗੜ੍ਹੀਆ ਪਹਿਰਾਣੇ।
 ਤਿੰਨ ਫਰਵਰੀ, ਠਾਰਾਂ ਸੋ ਸੋਲਾਂ, ਰੁੱਤ ਬਸੰਤ ਸੁਹਾਵੇ।
 ਹਰ ਪਾਸੇ ਹੀ ਮਹਿਕਾ ਬਿਡੀਆਂ, ਮਸਤ ਹੋ ਭੋਰਾ ਗਾਵੇ।
 ਇਹ ਰੁੱਤ ਬਹੁਤ ਪਿਆਰੀ ਹੁੰਦੀ, ਸਿਫਤਾਂ ਸਾਰੇ ਕਰਦੇ।
 ਇਹ ਰੁੱਤ ਫੁੱਲੀ ਖੇਤਾਂ ਵੰਡੇ, ਲਹਿਣ ਖਿਜਾਂ ਦੇ ਪਰਦੇ।
 ਪੀਲੇ ਪੀਲੇ ਫੁੱਲ ਸਰਵਾਂ ਦੇ ਸਭੇ ਖੁਸ਼ੀ ਮਨਾਏ।
 ਬੰਦੇ ਨੌਰਦੇ ਟੱਪਦੇ ਫਿਰਦੇ, ਫਿਰਨ ਪਤੰਗ ਉਡਾਏ।
 ਬਚਪਨ ਖੇਡਾਂ ਵਿੱਚ ਗੁਜਰਿਆ, ਨਾਲ ਹਾਣੀਆਂ ਰਲਕੇ।
 ਪਰ ਬੱਚਿਆਂ ਤੋਂ ਵੱਖ ਆਦਤਾਂ, ਰੋਜ਼ ਹੀ ਉਠਦੇ ਤੜਕੇ।
 ਭੰਗਰ ਚਾਰਨ, ਸਬਦ ਵੀ ਪੜ੍ਹਦੇ, ਐਸੀ ਸੁਰਤ ਟਕਾ ਕੇ।
 ਚੌਜ ਕਰਨ ਜਿਉਂ ਕੰਤਕ ਹੁੰਦੇ, ਬਣਦੇ ਸਭ ਦੇ ਰਾਖੇ।
 ਨਾਲ ਹਾਣੀਆਂ ਪ੍ਰੇਮ ਬਤਾ ਸੀ, ਜੋ ਸਨ ਮਿਤਰ ਸਖਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਭੈਣੀ ਉਮਰ 'ਚ ਸਾਦੀ ਹੋ ਗਈ, ਪਹਿਲਾਂ ਸੀ ਕੁਤਮਾਈ।
 ਜੱਸਾ ਭਾਗਾਂ ਵਾਲੀ ਪਤਨੀ, ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਪਰਨਾਈ।
 ਬੀਬੀ ਨੰਦਾ, ਦਿਆ ਕੋਰ ਸਨ, ਦੋ ਬੇਟੀਆਂ ਹੋਈਆਂ।
 ਬਾਪ-ਗੁਰੂ ਨ ਮਨੋ ਵਿਸਰਿਆ ਜਿਥੇ ਜਾਇ ਖਲੋਈਆਂ।
 ਮਾਂ ਜੱਸਾ ਦੀ ਗੋਈ ਅੰਦਰ, ਇੱਕ ਬੇਟਾ ਵੀ ਹੋਇਆ।
 ਐਸੀ ਰਜਾ 'ਰਾਮ' ਦੀ ਬਚਪਨ ਲੰਮੀ ਨੀਂਦੇ ਸੋਇਆ।
 ਜੀਜਾ ਜੀ ਬਾਬਲ ਸਿੰਘ ਆਖਣ, ਇਸਨੂੰ ਕੰਮ ਲਗਾਈਏ।
 ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੀ, ਵੱਜ 'ਚ ਦਰਜ ਕਰਾਈਏ।
 ਬਾਬਲ ਸਿੰਘ ਦੇ ਰਾਹੀਂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ, ਵੱਜ 'ਚ ਭਰਤੀ ਹੋਏ।
 ਸੋਹਣਾ ਤਕਤਾ ਜੁੱਸਾ ਹੀ ਸੀ, ਸਭਨਾ ਦਾ ਮਨ ਮੋਹੇ।
 ਏਥੇ ਵੀ ਕੰਤਕ ਸਨ ਕਰਦੇ, ਜੋ ਆਖਣ ਹੋ ਜਾਵੇ।
 ਸਾਥੀ ਆਖਣ ਮਹਾਪੁਰਸ਼ ਹਨ, ਗੀਤ ਰਾਮ ਦੇ ਗਾਵੇ।
 ਨਨਿਹਾਲ ਸਿੰਘ ਰਜਮੈਂਟ ਦੇ ਅੰਦਰ, ਕੀਤੀ ਭਗਤ ਕਮਾਈ।
 ਭਗਤਾਂ ਵਾਲੀ, ਰਜਮੈਂਟ ਕਹਿੰਦੇ, ਹੋਈ ਜੱਗ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਠਾਰਾਂ ਸੋ ਇਕਤਾਲੀ ਅੰਦਰ, ਵੱਜ ਨੇ ਕਰੀ ਚੜ੍ਹਾਈ।
 ਹਰਰੋ ਵੱਲ ਇਸ ਰਜਮੈਂਟ ਨੇ, ਫੇਰੀ ਹੈ ਸੀ ਪਾਈ।
 ਏਸ ਦਿਲਾਕੇ ਅੰਦਰ ਸਤਿਗੁਰ 'ਬਾਲਕ' ਨਾਮ ਜਪਾਵੇ।
 ਗੁਰ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਐਸੀ ਕਰਨੀ, ਸਭ ਨੂੰ ਮੋਹੀ ਜਾਵੇ।
 ਸਿੰਘ ਰਜਮੈਂਟ ਦੇ ਵੱਜੀ ਸਿੰਘਾਂ ਜਦ ਦਰਸਨ ਜਾ ਕੀਤੇ।
 ਭਲ ਲਿਆ ਗੁਰੂ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਨਾਮ ਦੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਪੀਤੇ।

ਇਕ ਦਿਨ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਵੀ ਦਰਸਨ ਨੂੰ ਜਾਂਦੇ।
 ਗੁਰ ਬਾਲਕ ਸਿੰਘ ਕਹਿ ਠਾਕਰ, ਠਾਕਰ, ਖੁਸ਼ ਹੋ ਕੇਲ ਬਹਾਦੇ।
 ਠਾਕਰ ਜੀ ਦੇ ਦਰਸਨ ਕਰ ਕੇ, ਸਭ ਸੰਸੇ ਲਹਿ ਜਾਂਦੇ।
 ਸਾਰੀ ਸੰਗਤ ਸਾਵੇ ਉਠਕੇ ਗਲ ਲਾ ਕੇਲ ਬਹਾਦੇ।
 ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਦਿੱਤੀ, ਥੰਡੀ ਇਹ ਦਿਮਾਨਤ।
 ਸਾਂਝੀ ਅਸੀਂ ਇਹ ਗੁਪਤ ਵਿਚਰ ਕੇ, ਹੋਏ ਨਾ ਕੋਈ ਖਿਆਨਤ।
 ਸਾਂਝੇ ਆਪਣੀ ਵਸਤ ਪਿਆਰੇ, ਅਸੀਂ ਸੁਰਖਰੂ ਹੋਏ।
 ਅਸੀਂ ਤਾਂ ਖੁਲ੍ਹ ਖੁਲ੍ਹਾਸੇ ਰਹਿ ਕੇ, ਸਭੇ ਸਿੱਖ ਸਮੇਏ।
 ਸਭਨਾਂ ਤੋਂ ਸਿਰਮੌਰ ਤੁਹਾਡੀ ਸਕਤੀ ਅਪਰ ਅਪਾਰ।
 ਗੁਰ ਨਾਨਕ ਗੁਰ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਦਾ, ਥੰਨੁ ਸਚਾ ਸਹਾਰ।
 ਸਾਨੂੰ ਹੈ ਸੀ ਗੁਪਤ ਰਹਿਣ ਦਾ, ਮਾਲਕ ਵੱਲੋਂ ਇਸ਼ਾਰਾ।
 ਤੁਸੀਂ ਬਾਰਵੇਂ ਬਧ ਹੋ ਬਾਪੇ, ਕਰਨਾ ਹੈ ਉਨਿਆਰਾ।
 ਐਸੇ ਸਤਿਗੁਰ ਪੂਰੇ ਉੱਤੇ, ਹੁੰਦਾ ਰੋਈ ਨਾ ਸੋਕਾ।
 ਜਿਸ ਦਾ ਸਦਾ ਹੀ ਵਜਦਾ ਰਹਿੰਦਾ, ਵਿਚ ਦਰਗਾਹ ਦੇ ਤੋਕਾ।
 ਜਿਹੜਾ ਸਭ ਨੂੰ ਨਾਮ ਜਪਾਵੇ, ਆਪ ਵੀ ਜਪਦਾ ਜਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।

ਆਪਣੀ ਵਸਤੂ ਆਪ ਸਾਭ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰ ਸੀਸ ਨਿਵਾਇਆ।
 ਤੁਸੀਂ ਜੋ ਆਪਣੀ ਸਕਤੀ ਦਿੱਤੀ, ਇਹ ਮੇਰਾ ਸਰਮਾਇਆ।
 ਅਸੀਂ ਹਮੇਸ਼ਾ ਨਾਲ ਤੁਹਾਡੇ, ਸੰਸਾ ਫੋਈ ਨਾ ਕਰਨਾ।
 ਖੁਲ੍ਹੇ ਗੋਏ ਨਾਮ ਦੇ ਵੰਡੇ, ਨਾਮ ਜਪੇ ਸੋ ਤਰਨਾ।
 ਵਾਪਸ ਵੱਜ ਲਾਹੌਰ 'ਚ ਆਈ, ਭਗਤੀ ਹਰ ਦਮ ਕਰਦੇ।
 ਨਾਲੇ ਰੱਬੀ ਚੰਜ ਵਿਖਾਏ, ਲਾਹ ਦਿੰਦੇ ਸਭ ਪਰਦੇ।
 ਠਾਰਾ ਸੇ ਪੰਜਤਾਲੀ ਔਦਰ ਵੰਜ 'ਚ ਫਿਰੀ ਦੁਹਾਈ।
 ਮੁਦਕੀ ਦੇ ਵੱਲ ਕੁਰ ਕਰਨ ਦੀ, ਹੋਣੀ ਸਿੱਧੇ ਲੜਾਈ।
 ਛਤਿਹ, ਲਈ ਅਰਦਾਸ ਕਰਨ ਦੀ, ਆਪ ਨੂੰ ਅਰਜ਼ ਕੁਜਾਰੀ।
 ਆਖਣ ਧੇਖੇਬਾਜ਼ਾ ਬਾਠਨ, ਹੋਏ ਨਾ ਛਤਿਹ ਤੁਮਾਹਰੀ।
 ਹਰੀ ਕੇ ਪੱਤਣ ਛੱਡ ਸੋਕਾਰਾ, ਬੰਦੂਕ ਵਗਾਹ ਕੇ ਮਾਰੀ।
 ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਦੀ ਨਗਰੀ ਵਲ ਨੂੰ, ਕਰ ਲਈ ਤੁਰਤ ਤਿਆਰੀ।
 ਸੈਤੀ ਤੋਂ ਪੰਜਤਾਲੀ ਤੀਕਰ, ਵੰਜ 'ਚ ਸਰਵਸ ਕੀਤੀ।
 ਵੰਜ ਵਿੱਚ ਵੀ ਹਰ ਦਮ ਭਗਤੀ ਪੁਝ ਜੀ ਸੰਗ ਪ੍ਰੀਤੀ।
 ਭੈਣੀ ਆ ਕੇ ਖੇਤੀ ਕੀਤੀ ਹੋਣੀ ਵੀ ਸੀ ਪਾਈ।
 ਏਦਾ ਕਾਹ ਵਿਹਾਰ ਕਰਦਿਆ, ਕੀਤੀ ਧਰਮ ਕਮਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।

ਐਪਰ ਪਿੰਡ ਵਿੱਚ ਲੰਮਾ ਅਰਸਾ, ਘੋਰ ਤਪੱਸਿਆ ਕੀਤੀ।
 ਤਾਂ ਜੋ ਜੰਗੇ ਆਜਾਦੀ ਖਾਤਰ ਬਣ ਜਾਵੇ ਕੋਈ ਨੀਤੀ।
 ਬਖਸ਼ਣਹਾਰ ਵਾਤਾਰ ਦੇ ਸਾਵੇ, ਕੀਤੀ ਸੀ ਅਰਜੋਈ।
 ਕੁਲ ਸ੍ਰਿਸ਼ਟੀ ਤੋਰਾ ਨਾਮ ਜਪੇ, ਤੇ ਦੁਖੀਆਂ ਰਹੇ ਨਾ ਕੋਈ।
 ਏਸ ਸਮੇਂ ਫਿਰ ਸਾਧ ਸੰਗਤ ਵਿੱਚ ਸੰਗਤਾਂ ਲੱਗੀਆਂ ਆਵਣ।
 ਬੜੀ ਮਸਹੂਰੀ ਹੋਵਣ ਲੱਗੀ ਮਸਤੀ ਵਿੱਚ ਸਭ ਗਾਵਣ।
 ਠਾਰਾ ਸੋ ਸਤਵੰਜਾ ਈਸਵੀ, ਬਾਰਾ ਅਪੋਲ ਵਿਸਾਖੀ।
 ਪੰਜਾ ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਛਕਿਆ, ਜੋ ਸਨ ਸਿੰਘ ਅਭਿਲਾਖੀ।
 ਭਾਈ ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਨਿਹੰਗ ਜੀ, ਪਹਿਲਾ ਨੰਬਰ ਲਾਇਆ।
 ਦੂਜਾ ਭਾਈ ਲਾਭ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਰਾਗੀ ਜੋ ਅਖਵਾਇਆ।
 ਤੀਜਾ ਭਾਈ ਨੈਣਾ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਪਿੰਡ ਵਰਿਆਹ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਦੇ।
 ਸਤਿਗੁਰ ਨਾਲ ਪ੍ਰੀਤ ਉਹਨਾਂ ਦੀ, ਰਹਿਣ ਜੋ ਸੇਵਾ ਕਰਦੇ।
 ਭਾਈ ਆਤਮਾ ਸਿੰਘ ਜੀ ਹੈ ਸਨ, ਉਚੀ ਆਤਮਾ ਵਾਲੇ।
 ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਛਕਿਆ ਬਣੇ ਸੁਰਮੇ, ਪੀਏ ਨਾਮ ਪਿਆਲੇ।
 ਭਾਈ ਸੁੱਧ ਸਿੰਘ ਪੰਜ ਨੰਬਰ ਤੇ, ਸੁਰਤੀ ਸੁਧ ਕਰਾਈ।

ਐਸੀ ਰਗ ਰਾਮ ਦੀ ਹੋਈ ਸਿੱਖੀ ਪਾਣ ਚਬੁਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਦੀ ਸਿੱਖੀ ਦੀ, ਪੁਨਰ ਸਥਾਪਨਾ ਕੀਤੀ।
 ਸੰਚਖੰਡ ਹਜ਼ੂਰ ਸਾਹਿਬ ਵਿੱਚ, ਜੋ ਚਲਦੀ ਰਹੁ ਰੀਤੀ।
 ਰਾਇ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਭੇਜ ਕੇ ਉਥੇ, ਮਰਿਯਾਦਾ ਮੇਰਵਾਈ।
 ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ 'ਚ ਉਸ ਤਰਾਂ ਹੀ, ਪਰਚਲਤ ਕਰਵਾਈ।
 ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਪਹੁੰਚ ਰਾਇ ਸਿੰਘ, ਦੱਸਿਆ ਆਪ ਚਬਾਨੀ।
 ਕੀਕਣ ਸਤਿਗੁਰ ਪਰਗਟ ਹੋ ਕੇ, ਕੀਤੀ ਦੂਰ ਹੋਰਾਨੀ।
 ਸਾਰੇ ਸੁਣ ਇਸ ਕੋਤਕ ਨੂੰ, ਸਤਿਗੁਰ ਦਾ ਜੋਸ ਗਾਵਣ।
 ਐਥ ਸਮੇਂ ਗੁਰ ਰਾਖੀ ਕਰਦਾ, ਕੋਸੀ ਜੁਗਤ ਚਲਾਵਣ।
 ਰਾਇ ਸਿੰਘ ਦੀ ਰਸਤੇ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸੇਰ ਤੋਂ ਜਾਨ ਬਚਾਈ।
 ਸੇਰ ਬਤਾ ਖੇਖਾਰ ਜਾਨਵਰ, ਬੋਦਿਆਂ ਨੂੰ ਖਾ ਜਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਇਸੇ ਹੀ ਸੁਭ ਦਿਹਾੜੇ ਉੱਤੇ, ਸਫੈਦ ਝੰਡਾ ਲਹਿਰਾਇਆ।
 ਦੇਸ ਆਜਾਦ ਕਰਣ ਦੀ ਖਾਤਰ, ਅਮਲ ਦਾ ਨਹਰਾ ਲਾਇਆ।
 ਚਿੱਟਾ ਝੰਡਾ ਅਮਨ ਨਿਸ਼ਾਨੀ, ਤੇ ਮਾਲਾ ਦੇ ਮਟਕੇ।
 ਤੇ ਸਤਿਗੁਰ ਦੇ ਪਿਆਰੇ ਸਾਥੀ, ਖੜ੍ਹ ਗਏ ਹਿੱਕਾ ਤਣਕੇ।
 ਸੰਨ ਠਾਰਾ ਸੋ ਬਾਹਟ ਦੇ ਔਦਰ, ਲੰਗਰ ਚਾਲੂ ਕੀਤਾ।
 ਸਦਾ ਬਰਤ ਗੁਰੂ ਕਾ ਲੰਗਰ, ਛਕ ਲੈ ਮੇਰੇ ਮੀਤਾ।
 ਇਸ ਲੰਗਰ ਦੀਆਂ ਧੁੰਮਾਂ ਜੰਗ ਵਿੱਚ, ਲੋਕੀ ਸਿਫਤਾਂ ਕਰਦੇ।
 ਬਿਨਾ ਵਿਤਕਰੇ ਛਕਦੇ ਜਾਂਦੇ, ਲੋਕ ਜੋ ਭੁਖੇ ਮਰਦੇ।
 ਦੇਸ ਕੁ ਸਾਲ ਪਰਚਾਰ ਧਰਮ ਦਾ, ਨਾਲ ਸੰਗਤਾਂ ਚੱਲੇ।
 ਦੇਸ ਲੱਖ ਸਿੱਖ ਬਣਾਇਆ ਹੈ ਸੀ, ਸਤਿਗੁਰ ਇੱਕੋ ਹੱਲੇ।
 ਬਹੁਤੇ ਸਮੇਂ ਚ ਐਨੀ ਸਿੱਖੀ, ਕਿਧਰੇ ਜੁਟੀ ਨਾ ਡਿੱਠੀ।
 ਨਾਮ ਜਪਦੇ ਮਸਤ ਹੋ ਜਾਵਣ, ਸਿੱਖੀ ਮਾਖਿਉਂ ਮਿੱਠੀ।
 ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲੇ ਜਾਗਣ ਵਾਲੀ, ਬਰੀ ਤਾਕੀਦ ਸੀ ਭਾਰੀ।
 ਸਟਰੋਸੀ ਇਸਨਾਨ ਕਰਨ ਤੇ, ਭਜਨ ਕਰਨ ਨਰ ਨਾਰੀ।
 ਭਜਨ ਕਰਾ ਕੇ ਗੁਰ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ, ਰੂਹ ਆਜਾਦ ਕਰਾਈ।
 ਤਾਂ ਜੋ ਦੇਸ ਲਈ ਜਾਨਾਂ ਵਾਰਨ, ਖੋਭ ਨਾ ਖਾਏ ਭਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਸਮਾਜ ਸੁਧਾਰ, ਧਰਮ ਦੀ ਖਾਤਰ, ਕਾਫੀ ਹੁਕਮ ਸੁਣਾਏ।
 ਤਾਂ ਜੋ ਦੇਸ ਪੰਜਾਬ ਦਾ ਜੀਵਨ, ਕੁਝ ਸੁਖੀਆਂ ਹੋ ਜਾਏ।
 ਕੁੜੀਆਂ ਨੂੰ ਨਾ ਮਾਰੇ ਭਾਈ, ਇਹ ਬੜੀਆਂ ਸੁਖਦਾਈ।
 ਕੁੜੀ ਮਾਰਨਾ ਬੜਾ ਪਾਪ ਹੈ, ਪਾਪ ਨਾ ਬਖਸ਼ਿਆ ਜਾਈ।
 ਵੱਟੇ ਦਾ ਕੋਈ ਸਾਕ ਨੀ ਕਰਨਾ, ਇਹ ਵੀ ਕੰਮ ਹੈ ਮਾਭਾ।
 ਮਾਭੇ ਕੰਮ ਕਰਦਿਆਂ ਸਿੱਖੇ, ਹੁੰਦਾ ਰਹੇ ਉਜਾੜਾ।
 ਬਾਲ ਵਿਆਹ ਨੂੰ ਬੰਦ ਕਰਨ ਦੀ, ਕੀਤੀ ਸੀ ਸਖਤਾਈ।
 ਬਾਲ ਵਿਆਹ ਇੱਕ ਲਾਹਟਣ ਹੁੰਦੇ, ਤੇ ਹੁੰਦੇ ਦੁਖਦਾਈ।
 ਕੁੜੀ ਦੇ ਪੇਸੇ ਲੈ ਕੇ ਸਾਦੀ, ਕਰਨੀ ਬਹੁਤ ਹੀ ਮਾੜੀ।
 ਵਰ ਦੀ ਚੰਗਾ ਮਿਲਦਾ ਨਾਹੀ, ਜਿੰਦੂ ਜਾਏ ਉਜਾੜੀ।
 ਵਿਧਵਾ ਵਿਆਹ ਦੀ ਗੱਲ ਗੁਰਾਂ ਨੇ, ਠੋਕ ਵਜਾ ਕੇ ਕੀਤੀ।
 ਫੇਰ ਤਾਂ ਜੀਵਨ ਸੁਖ ਵਿੱਚ ਬੀਤੇ, ਜੋ ਬੀਤੀ ਸੋ ਬੀਤੀ।
 ਮਾਈਆਂ ਲਈ ਸੁਧਾਰ ਜੋ ਕੀਤਾ, ਇੱਕੋ ਵੱਡ-ਉਪਕਾਰਾ।
 ਸਾਰੇ ਲੋਕੀ ਉਪਮਾ ਕਰਦੇ, ਕੀਤਾ ਪਾਰ-ਉਤਾਰਾ।
 ਸਿੱਖ ਵਿਦਵਾਨ ਕਪੂਰ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਬੜੀਆਂ ਸਿਫਤਾਂ ਕਰਦਾ।
 ਇੱਕੋ ਹੀ ਉਪਕਾਰ ਜੋ ਕੀਤਾ, ਲਾਹਿਆ ਨੇਰੂ ਦਾ ਪਰਦਾ।

ਐਨੀ ਸਫਲਤਾ ਜੀਵਨ ਅੰਦਰ, ਪਹਿਲਾਂ ਕਦੇ ਨਾ ਹੋਈ।
ਵੇਖ ਲਵੋ ਇਤਿਹਾਸ ਨੂੰ ਪੜ੍ਹਕੇ, ਜੋ ਸ਼ਕਾ ਹੈ ਕੋਈ।
ਰਾਮ ਸਤਿ ਮਾਈਆਂ ਨੂੰ ਪਹਿਲਾਂ ਭਾਈਆਂ ਤਾਈਂ ਬਲਾਉਂਦੇ।
ਉਹ ਤਾਂ ਐਮ੍ਰਿਤ ਬਰਨ ਅਲਾਪਣ, ਬੀਬੀਆਂ ਨੂੰ ਉਚਿਆਉਂਦੇ।
ਉਹਨਾ ਸਾਰਾ ਡੋਰ ਲਗਾ ਕੇ, ਐਸੀ ਧਾਕ ਲਾਈ।
ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।

ਸਨ ਤਰੇਹਟ 'ਚ ਮਾਈਆਂ ਤਾਈਂ, ਐਮ੍ਰਿਤ ਗਿਆ ਛਕਾਇਆ।
ਮਾਈਆਂ ਨੂੰ ਭਾਈਆਂ ਦੇ ਸਵੇਂ ਉੱਚਾ ਕਰ ਦਿਖਲਾਇਆ।
ਗੁਰਮੁਖੀ ਅੰਖਰ ਪੜ੍ਹਨ ਦੀਆਂ, ਸੀ ਕਰੀਆਂ ਬਹੁਤ ਤਾਕੀਦਾਂ।
ਮਾਈ ਭਾਈ ਬੁੱਢੇ ਬਾਣੇ, ਜਾਗਣ ਵਾਂਗ ਮੁਰੀਦਾਂ।
ਨੀਲਾ ਕਾਲਾ ਨਹੀਂ ਪਹਿਨਣਾ, ਚਿੱਟਾ ਸੰਤ ਸੁਹਾਇਆ।
ਚਿੱਟਾ ਸਾਫ ਸਤਿਜੁਗੀ ਬਾਣਾ ਚੰਗੀ ਜੋ ਸਮਝਾਇਆ।
ਸਦਾ ਹਲੀਮੀ ਧਾਰ ਕੇ ਰੱਖੇ, ਇਸ ਵਿੱਚ ਸਕਤ ਹੋ ਪਾਈ।
ਜਿਹੜੇ ਧਾਰ ਹਲੀਮੀ ਲੈਂਦੇ, ਸਤਿਗੁਰ ਸਦਾ ਸਹਾਈ।
ਕੋਈ ਜੋ ਮਾਤਾ ਕਹੇ ਤੁਹਾਨੂੰ, ਮਨ ਤੋਂ ਕਦੇ ਨਾ ਲਾਵੇ।
ਇਸ ਬਰਨ ਦਾ ਪੁੰਨ ਬੜਾ ਹੈ, ਹਿਰਦੇ ਵਿੱਚ ਰਸਾਵੇ।
ਨਸਾ ਪੌਤਾ ਵੀ ਕੋਈ ਨੀ ਬਰਨਾ, ਚੰਗੀ ਜਾਰੀ ਨਾਹੀ।
ਪੈਸਾ ਲੈ ਕੇ ਮੁੱਕਰ ਜਾਣਾ, ਬਖਸਿਆ ਕਦੇ ਨਾ ਜਾਈ।
ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਬਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।

ਅੰਖਰ ਪੜ੍ਹ ਗੁਰਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹਨੀ, ਨਾਮ ਵੀ ਚੰਗਾ ਫੁਰਦਾ।
ਨਾਮ ਜਪ ਗੁਰਬਾਣੀ ਫਲਦੀ, ਅਨੁਭਵ ਹੋਵੇ ਗੁਣ ਦਾ।
ਪਾਠਾਂ ਦੀ ਮਰਿਆਦਾ ਤੋਰੀ, ਸੁੱਚ ਸੋਧ ਵਿਚ ਰਹਿ ਕੇ।
ਤਾਂ ਜੋ ਪਾਠ ਸੰਪੂਰਨ ਹੋਵੇ, ਨਾਮ ਗੁਰਾਂ ਦਾ ਲੈ ਕੇ।
ਪੋਸਤ ਭੋਗ ਅਫ਼ੀਮ ਨਸੇ ਸਭ, ਹੁੱਕੇ ਵੀ ਛੁਡਵਾਏ।
ਜਿਹੜੇ ਘਰਾਂ 'ਚ ਭੋਗ ਸੀ ਝੂਜਦੀ, ਦਿੱਤੀ ਮਹਿਕ ਖਿਡਾਏ।
ਵੱਡੇ ਵੱਡੇ ਬਦਮਾਸ਼ਾਂ ਤਾਈਂ, ਗੁਰਮੰਤਰ ਜਦੋਂ ਸੁਣਾਇਆ।
ਐਸੇ ਪਾਮਰ ਬੰਦਿਆਂ ਤਾਈਂ, ਸਿਦਕੀ ਸਿੱਖ ਬਣਾਇਆ।
ਹੁੰਦੇ ਵਿਚ ਮਸਤਾਨੀ ਖਿਰਤੀ, ਸਭ ਦੀ ਝੂਗਤ ਸਵਾਰਨ।
ਅਖਣ ਚੰਡੇ ਪਾਪ ਭਾਤਦੇ, ਐਵੇਂ ਮੂਲ ਨਾ ਮਾਰਨ।
ਸਾਰੇ ਰਾਮ ਰਜਾ ਵਿੱਚ ਰਹਿੰਦੇ, ਜੋ ਸਨ ਮਾਈ ਭਾਈ।
ਬਖਸ਼ੇ ਬਖਸ਼ੇ ਆਖੀ ਜਾਂਦੇ, ਭੁੱਲ ਲੈਂਦੇ ਬਖਸ਼ਾਈ।
ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।

ਸੰਨ ਤਰੇਹਟ 'ਚ ਖੋਟੇ ਪਿੰਡ ਵਿੱਚ, ਅਨੰਦ ਕਾਰਜ ਕਰਵਾਏ।
ਪਹਿਲਾਂ ਨਹੀਂ ਸਨ ਲਾਵਾਂ ਪੜ੍ਹਦੇ, ਗੁਰ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਜਾਣੇ।
ਭੋਟੀ ਭੋਟੀ ਸਾਂਝ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਉਹ ਸਾਦੀ ਹੋ ਜਾਣੇ।
ਅੰਤਰ-ਜਾਤੀ ਵਿਆਹ ਸਤਿਗੁਰਾਂ, ਉਸ ਵੇਲੇ ਕਰਵਾਏ।
ਪੰਡਤ ਹੋਏ ਮੁਖਾਲਫ ਇਸ ਤੇ ਉਹਨਾਂ ਸੋਰ ਮਚਾਇਆ।
ਸਤਿਗੁਰ ਜੀ ਨੂੰ ਬਾਣੇ ਬਾਣੀ, ਭੋਟੀ ਸਾਹਿਬ ਪੁਚਾਇਆ।
ਏਸ ਸਮੇਂ ਵਿੱਚ ਚਾਰ ਸਾਲ ਲਈ, ਲੱਗ ਗਈ ਪਾਬੰਦੀ।
ਭੋਟੀ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਅੰਦਰ ਸਮਝੇ, ਬਣਕੇ ਰਹਿ ਗਏ ਬੰਦੀ।
ਸੰਨ ਸਤਹੱਟ 'ਚ ਬਾਹਰ ਜਾਣ ਲਈ ਮਿਲਿਆ ਸਮਾਂ ਚਰੂਰੀ।
ਚਾਰ ਸਾਲ ਫਿਰ ਡੱਟ ਕੇ ਵਿਰਰੇ, ਘਾਟ ਸੀ ਕੀਤੀ ਪੂਰੀ।
ਅਖਣ ਏਸ ਸਮੇਂ ਦੇ ਅੰਦਰ, ਛੇ ਹੋਲੇ ਕਰਵਾਏ।
ਨਾਮ ਜਪਣ, ਤੋ ਭਜਨ ਕਰਨ ਦੇ, ਸਭ ਨੂੰ ਹੁਕਮ ਸੁਣਾਏ।
ਇਹ ਹੋਲੇ ਸਨ ਸਾਹੀ ਠਾਠਾਂ, ਸੁਭੇ ਸੰਗਤ ਸਾਰੀ।
ਜਥੇਦਾਰ ਦਿਵਾਨ ਸਜਾਂਦੇ, ਸਤਿਗੁਰ ਤੋਂ ਬਲਹਾਰੀ।

ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਭਾਰਤ ਵਿੱਚ, ਦੇਣਾ ਅਸਾਂ ਭਜਾਈ।
ਕੁਝ ਮਾਰਨ ਆਖੀ ਜਾਵਣ, ਇਹ ਹੈ ਹੁਕਮ ਦਿਲਾਈ।
ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।

ਦੇਸ਼ ਅਜ਼ਾਦ ਕਰਾਣ ਦੀ ਖਾਤਰ, ਐਸਾ ਬਿਗਲ ਵਜਾਇਆ।
ਬਾਈਕਾਟ ਅਮਨ ਵਿੱਚ ਰਹਿਕੇ, ਕੁਝਿਆਂ ਕਰ ਦਿਖਲਾਇਆ।
ਬਿੱਲਾ ਦੁਸਟ ਵਪਾਰਕ ਨੀਤੀ ਤੋਂ ਭੀਤ ਹੋ ਜਾਊ।
ਭੈ ਭੀਤ ਹੋ ਜਾਊ ਜਿਸ ਦਮ, ਪਿੱਟੂ ਤੋਂ ਕੁਰਲਾਊ।
ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੀ ਰੇਲ ਗੱਡੀ ਵਿੱਚ ਭੁੱਲ ਕੇ ਮੂਲ ਨੀ ਚੜ੍ਹਨਾ।
ਮਾਲ ਵਦੇਸੀ ਨਹੀਂ ਵਰਤਣਾ, ਇਹੋ ਅੰਖਰ ਪੜ੍ਹਨਾ।
ਵਿੱਚ ਕਚਹਿਰੀ ਜਾ ਕੇ ਬਿਲਕੁਲ, ਨਹੀਂ ਮੁਕੱਦਮਾ ਕਰਨਾ।
ਅਖਣ ਚਗਤੇ ਆਪ ਨਬੇਤੇ, ਸੁਖ ਦਾ ਵੱਗੇ ਝਰਨਾ।
ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਸਰਕਾਰ ਦੀ ਸਿੱਖੇ, ਨਹੀਂ ਨੌਕਰੀ ਕਰਨੀ।
ਜਿਹੜਾ ਵੀ ਕੋਈ ਕਰੂ ਨੌਕਰੀ, ਪੈ ਜੂ ਕਰਨੀ ਭਰਨੀ।
ਇੰਗਲਿਸ਼ ਬਿੱਲੇ ਦੁਸਟ ਦੀ ਭਾਸ਼ਾ, ਨਹੀਂ ਸਕੂਲੇ ਪੜ੍ਹਨੀ।
ਅਖਣੀ ਮਾਂ ਬੋਲੀ ਹੀ ਪੜ੍ਹਨੀ, ਪੜ੍ਹਨੀ ਏਹੋ ਪੜ੍ਹਨੀ।
ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਭਾਕਖਾਨੇ ਵਿੱਚ ਚਿੱਠੀ ਵੀ ਨਹੀਂ ਪਾਣੀ।
ਅਖਣੀਆਂ ਚਿੱਠੀਆਂ ਆਪ ਪੁਚਾਫੂ, ਬੰਨ੍ਹ ਕੇ ਚੱਲੇ ਢਾਣੀ।
ਸਤਿਗੁਰ ਜੀ ਨੇ ਭਾਕਖਾਨੇ ਦਾ ਇੰਤਜਾਮ ਕਰਵਾਇਆ।
ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਇਸ ਪ੍ਰਬੰਧ ਨੂੰ, ਬਰ ਕੇ ਸਿਫਤ ਸਲਾਹਿਆ।
ਵੇਖੋ ਸਤਿਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬ ਸੱਚੇ ਕਿੱਥ ਦਿੱਤੀ ਮਿਖਲਾਈ।
ਇਸ ਦੇ ਪਿੱਛੇ ਛੁਪੀ ਸਿਆਣਪ, ਜਿਸ ਦਾ ਅੰਤ ਨਾ ਬਾਈ।
ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।

ਐਨਾ ਬੁਝ ਜਦ ਹੋਣ ਲਗਿਆ, ਬਿਲਿਆਂ ਸੁਰਤ ਸੰਭਾਲੀ।
ਇਹ ਤਾਂ ਕੰਮ ਖਰਾਬ ਕਰਨਗੀ, ਝੂਕਾ ਲਹਿਰ ਦੇ ਵਾਲੀ।
ਅਖਣ ਸੁਹੀਏ ਛੱਡ ਛੱਡ ਕੇ, ਕਰਨ ਲੱਗੇ ਰਖਵਾਲੀ।
ਐਹਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਤੁਰਦੇ ਚਾਲ ਨਿਰਾਲੀ।
ਅਖਣ ਪਹਿਲਾਂ ਭਾਈ ਸੀਰਾ, ਫਿਰ ਗੁਰ ਸਤਿਗੁਰ ਹੋਇਆ।
ਫੇਰ ਪਾਤਿਸਾਹ ਚੀਨੀ ਵਾਲੇ, ਸਿਖ ਸੰਗਤਾਂ ਨੂੰ ਮੋਹਿਆ।
ਪਹਿਲਾਂ ਨਾਨਕ ਵਾਂਗ ਵਿਚਰਦਾ, ਹੁਣ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਦਾ ਚੇਲਾ।
ਚੜ੍ਹਦੀ ਕਲਾ 'ਚ ਹਰ ਦਮ ਰਹਿੰਦਾ, ਗੱਜ-ਵੱਜ ਲਾਵੇ ਮੇਲਾ।
ਹੁਣ ਤਾਂ ਰਾਜ ਸੰਤਾਲ ਲੈਣਗੇ, ਕੁਝੇ ਸਿੰਘ ਬਲਕਾਰੀ।
ਕਹਿੰਦੇ ਗੰਗਾ ਰਹਿਣ ਨੀ ਦੇਣਾ, ਕਰਦੇ ਰਹਿਣ ਤਿਆਰੀ।
ਇਹ ਕੁਝੇ ਤਾਂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੂੰ, ਮੇਨਦੇ ਨੂਰ ਦਿਲਾਈ।
ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਗਲ ਵਿਚ ਇਕ ਦਿਨ, ਪਾ ਦੇਵਟਗੇ ਛਾਹੀ।
ਇਹ ਤਾਂ ਮਸਤ ਮਲੰਗ ਪਿਆਰੇ, ਬੇਪਰਵਾਹ ਦਿਵਾਨੇ।
ਇਹ ਤਾਂ ਸਦਾ ਤਿਆਰ ਨੇ ਰਹਿੰਦੇ, ਦੇਸ਼ ਭਗਤ ਪਰਵਾਨੇ।
ਦੇਸ਼ ਲਈ ਪਰਚਾਰ ਕਰਨ ਲਈ, ਬਾਈ ਸੁਭੇ ਥਾਪੇ।
ਐਸਾ ਇਹ ਪ੍ਰਬੰਧ ਚਲਾਇਆ, ਨਵੀਂ ਹੁਕਮਤ ਜਾਪੇ।
ਗੜ੍ਹ ਗਰੀਬ ਦੀ ਰਾਖੀ ਕਰਨੀ, ਤੇ ਹੈ ਨਾਮ ਜਪਾਉਣਾ।
ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਦੇਸ਼ ਦੇ ਵਿੱਚੋਂ ਮਾਲਾ ਨਾਲ ਭਜਾਉਣਾ।
ਖੁਲ੍ਹਾ ਉਹ ਪਰਚਾਰ ਸੀ ਕਰਦੇ, ਨਹੀਂ ਹੁਕਮਤ ਰਹਿਣੀ।
ਇਨਕਲਾਬ ਦਾ ਕੇਂਦਰ ਬਣ ਗਈ, ਇਹ ਭੁੰਦਤ ਦੀ ਭੈਣੀ।
ਸਭ ਦੀਆਂ ਅਰਜ਼ਾਂ ਸੁਣਦੇ ਹੋਸਨ, ਜੋ ਆਵੇ ਸਰਨਾਈ।
ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
ਸੁਭੇ ਚੁਸਤ, ਚਲਾਕ ਬੜੇ ਸਨ, ਸਤਿਗੁਰ ਜੀ ਦੇ ਪਿਆਰੇ।
ਸਤਿਗੁਰ ਜੀ ਦੇ ਪਿਆਰੇ ਸੁਭੇ ਸਨ ਸਾਰੇ ਦੇ ਸਾਰੇ।

ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਫਰੋਲੀ ਭਾਈ ਕੀ, ਦਾ ਨਾਮ ਗੁਰੂ ਦਾ ਜਪਦਾ।
 ਬਿਨਾਂ ਗੁਰਾਂ ਤੋਂ ਹੋਰ ਕਿਸੇ ਵੱਲ, ਕੋਈ ਧਿਆਨ ਨਾ ਰੱਖਦਾ।
 ਕਾਹਨ ਸਿੰਘ ਸੀ ਚੱਕ ਕਲਾਂ ਦਾ, ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਹੋਇਆ।
 ਸਤਿਗੁਰ ਨਾਲ ਪ੍ਰੀਤ ਉਹਨਾਂ ਦੀ, ਹੈ ਸੀ ਨਵਾ ਨਰੋਇਆ।
 ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਜੀ ਪਿੰਡ ਬੰਗਲੀਪੁਰ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਤੇ ਆਇਆ।
 ਐਸਾ ਨਾਮ ਗੁਰਾਂ ਦਾ ਜਪਿਆ, ਦਿਨ ਦਿਨ ਦੂਟ ਸਵਾਇਆ।
 ਸੁੱਧ ਸਿੰਘ ਸੁੱਧ ਬਿਰਤੀ ਵਾਲਾ, ਪਿੰਡ ਸਮਰੀ ਵਾਲਾ।
 ਜਿਸ ਅੰਦਰ ਕੋਈ ਖੇਟ ਨਹੀਂ ਸੀ, ਫੇਰੇ ਉੱਨ ਦੀ ਮਾਲਾ।
 ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਮਲੋਦ, ਲੁਧਿਆਣਾ, ਬੜਾ ਦਲੇਰ ਸਿਆਣਾ।
 ਜੋ ਸੀ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦਾ ਨਿਕਟੀ ਤੇ ਮਨ ਭਾਣਾ।
 ਅਰੁਤ ਸਿੰਘ ਬੰਗਲੀਪੁਰ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਚੰਗੇ ਕਰਮਾਂ ਵਾਲਾ।
 ਨਾਮ ਗੁਰਾਂ ਦਾ ਜਪਦਾ ਜਪਦਾ, ਹੋ ਜਾਦਾ ਮਤਵਾਲਾ।
 ਫਿਲਵਾਂ ਨਾਭੇ ਦਾ ਸਰਮੁਖ ਸਿੰਘ ਸੀ ਧਰਮ ਵਿਚ ਪੁਰਾ।
 ਸਤਿਗੁਰ ਨਾਲ ਪ੍ਰੀਤ ਲਾਭੇ ਹਿਰਾ ਨਾ ਫੇਰ ਅਧੁਰਾ।
 ਜਮੀਅਤ ਸਿੰਘ ਸਿਆਲਕੋਟ ਰਿੱਝਾਂ ਦਾ, ਨਿਡਰ ਅਤੇ ਨਿਆਰਾ।
 ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਸਤਿਗੁਰ ਜੀ ਜਿਸ ਨੂੰ, ਸਮਝਣ ਬਹੁਤ ਪਿਆਰਾ।
 ਗਿਆਨੀ ਸਿੰਘ ਜੀ ਮੰਡੀ ਕਲਾਂ ਦਾ, ਜਿਲ੍ਹਾ ਸੰਗਰੂਰ ਨਿਵਾਸੀ।
 ਉੱਧੀ ਸੀ ਪਰਵੀਨ ਉਸ ਦੀ, ਕਰਦਾ ਦੂਰ ਉਦਾਸੀ।
 ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਫਿਰੋਜਪੁਰ ਨੂੰ, ਹੈ ਸੀ ਭਾਗ ਲਗਾਉਦਾ।
 ਸੈਵੇ ਪਿੰਡ ਦਾ ਜਮਿਆ ਹੋਇਆ, ਮਾਣ-ਮੌਤਾ ਅਖਵਾਉਦਾ।
 ਭਗਵਾਨ ਸਿੰਘ ਭਗਵਾਨ ਨੂੰ ਜਪਦਾ, ਗੁਰ ਹੁਕਮਾਂ ਵਿੱਚ ਰੱਲੇ।
 ਵਡੇਵਾਲ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਤੇ ਆਇਆ, ਜਿਸ ਦੇ ਭਾਗ ਸਵੱਲੇ।
 ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ ਦਰਿਆਪੁਰ ਵਾਸੀ, ਗਿਆਨ ਬ੍ਰਹਮ ਦਾ ਰਖਦਾ।
 ਕਰਨਾਲ ਜਿਲ੍ਹਾ ਸੀ ਉਸਦਾ ਸੁਟਿਆ, ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਨਾਮ ਜੋ ਚਖਦਾ।
 ਰਾਜਾ ਸਿੰਘ ਤਰਾਫੀ ਵਿੱਚ ਸਿਆਲ ਕੋਟ ਦਾ ਜਾਣੇ।
 ਸੰਗਤਾਂ ਨੂੰ ਉਪਦੇਸ਼ ਗੁਰਾਂ ਦਾ, ਕਰਦਾ ਸਦਾ ਪਹਿਚਾਣੇ।
 ਹੁਕਮਾ ਸਿੰਘ ਜੀ ਹੁਕਮ ਸਤਿਗੁਰ, ਸਦਾ ਹੀ ਮੰਨਦਾ ਰਹਿੰਦਾ।
 ਏਸੇ ਲਈ ਉਹ ਕੋਲ ਗੁਰਾਂ ਦੇ, ਹਰਦਮ ਉਠਦਾ ਬਹਿੰਦਾ।
 ਪਿੰਡ ਪਿੰਡ ਨਾਭੇ ਦਾ ਵਾਸੀ, ਐਸੀਆ ਗੱਲਾਂ ਕਰਦਾ।
 ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਮਨ ਉੱਤੇ ਲਾਹਵੇ, ਸਦਾ ਗੁਲਾਮੀ ਪਰਦਾ।
 ਤੁਸੀਂ ਮਲੂਕ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਵੇਖੋ, ਵਲੇਵਾਲ ਤੋਂ ਆਇਆ।
 ਜਿਲ੍ਹਾ ਫਿਰੋਜਪੁਰ ਸੀ ਉਸਦਾ, ਸਤਿਗੁਰ ਸਦਾ ਪਿਆਇਆ।
 ਜੋਤਾ ਸਿੰਘ ਢਪਈ ਪਿੰਡ ਵਿੱਚ, ਜਨਮ ਲਿਆ ਸੀ ਭਾਈ।
 ਸਿਆਲਕੋਟ ਜਿਲ੍ਹਾ ਵਡਭਾਗਾ, ਖੱਬ ਨਾ ਰਖਦਾ ਭਾਈ।
 ਖਜ਼ਾਨ ਸਿੰਘ ਨੇ ਨਾਮ ਖਜ਼ਾਨਾ, ਹੈ ਸੀ ਗੁਰਾਂ ਤੋਂ ਪਾਇਆ।
 ਲਧਾਨਾ ਜਲੰਧਰ ਵਸਦਾ ਰਸਦਾ, ਧਰਮੀਆਂ ਦਾ ਜਾਇਆ।
 ਨਰੈਣ ਸਿੰਘ ਖੇਟੜੇ ਲੁਧਿਆਣਾ, ਤਕੜਾ ਸੁਭਾ ਹੋਇਆ।
 ਪਿੰਡਾ ਮੁੜ ਉਸ ਤਕਿਆ ਨਾਹੀ, ਜੋ ਹੋਇਆ ਸੇ ਹੋਇਆ।
 ਸੂਬਾ ਸਮੇਦ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਖੇਟੇ, ਤਕੜੀ ਬਿਰਤੀ ਵਾਲਾ।
 ਗਹਿਰ ਚੀਭੀਰ ਸਮੇਦਰ ਵਾਗੂ, ਪੀਵੇ ਨਾਮ ਪਿਆਲਾ।
 ਪਹਾੜਾ ਸਿੰਘ ਮਲੋਦ ਲੁਧਿਆਣਾ, ਗੁਰ ਚਰਨਾਂ ਦਾ ਭੋਰਾ।
 ਗੁਰ ਚਰਨਾਂ ਨਾਲ ਪ੍ਰੀਤ ਉਸ ਦੀ, ਰਹੇ ਜੋ ਕਰਦਾ ਦੋਰਾ।
 ਬਰਾਜ ਹਿਸਾਰ ਖੁਸਹਾਲ ਸਿੰਘ ਨੇ, ਕੀਤੀ ਤਰਾਤ ਕਮਾਈ।
 ਉਹ ਤਾਂ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਤੋਂ ਸਦਾ ਹੀ ਬਲ ਬਲ ਜਾਈ।
 ਰੱਖਰ ਮਰੇਜ ਪਟਿਆਲੇ ਦਾ, ਗੁਪਾਲ ਸਿੰਘ ਵੱਡਭਾਗਾ।
 ਛੱਡ ਕੇ ਪ੍ਰੀਤ ਜਗਤ ਦੀ ਵੇਖੋ, ਗੁਰ ਚਰਨਾਂ ਸੰਗ ਲਾਗਾ।
 ਮਾਈ ਹੁਕਮੀ ਵਿੱਚ ਸੁਭਿਆ, ਆਪਣਾ ਨਾਮ ਰਖਾਵੇ।
 ਉਹ ਤਾਂ ਬੜੀ ਦਲੇਰ ਸੀ ਮਾਈ, ਮਾਈਆਂ ਨੂੰ ਸਮਝਾਵੇ।
 ਇਹ ਸੂਬੇ ਸਨ ਐਸੇ ਸਿਦਕੀ, ਸਿਦਕਵਾਨ ਗੁਣਵੰਤੇ।
 ਤਾਹੀਂ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਥਾਪੇ ਸਨ ਪਤਵੰਤੇ।
 ਸੇਵਕ ਨਾਨੂੰ ਸਿੰਘ ਦਸ ਸੂਬੇ, ਪ੍ਰਦੇਸ਼ ਗਏ ਗੁਰ ਨਾਲੇ।

ਉਹਨਾਂ ਦੇ, ਇਤਿਹਾਸ ਦੇ ਅੰਦਰ, ਮਿਲਦੇ ਇਝ ਹਵਾਲੇ।
 ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ ਤੇ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਲੱਖਾ ਸਿੰਘ ਦੁਲਾਰਾ।
 ਨਾਨੂੰ ਸਿੰਘ ਸੇਵਕ ਸੀ ਐਸਾ, ਕੀਤਾ ਨਾਲ ਤਿਆਰਾ।
 ਸਿੰਘ ਮਲੂਕ ਪਹਾੜਾ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ ਗੁਰ ਭਾਈ।
 ਜਿਸ ਨੇ ਖੂਬ ਪਹਿਚਾਣੀ ਹੈ ਸੀ, ਸਤਿਗੁਰ ਦੀ ਵਡਿਆਈ।
 ਮਾਨ ਸਿੰਘ ਬ੍ਰਹਮਾ ਸਿੰਘ ਦੇਵੇ ਗਏ ਗੁਰਾਂ ਦੇ ਨਾਲੇ।
 ਉਹਨਾਂ ਤਰਮ ਭੁਲੇਖੇ ਹੈ ਸਨ, ਆਪਣੇ ਮਨ ਰੋਂ ਜਾਲੇ।
 ਅਰੁਤ ਸਿੰਘ ਹੁਕਮਾ ਸਿੰਘ ਹੋਰਾਂ ਐਸਾ ਹੁਕਮ ਮਨਾਇਆ।
 ਸਤਿਗੁਰ ਨੂੰ ਧੰਨ ਆਖੀ ਜਾਵਣ, ਆਪਣਾ ਆਪ ਗਵਾਇਆ।
 ਐਸੀ ਚਤਤ ਸਮੇਂ ਕੀ ਹੋਇਆ, ਵਰਤਿਆ ਐਸਾ ਭਾਣਾ।
 ਸਭ ਕੁਝ ਇੱਕ ਦਮ ਬਦਲ ਗਿਆ, ਤੇ ਉਲਝਿਆ ਤਾਣਾ ਬਾਣਾ।
 ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਤੇ ਰਾਏਕੋਟ ਕਈ, ਬੁੱਚੜ ਮਾਰ ਮੁਕਾਏ।
 ਵਿੱਚ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਦੇ ਸਿੰਘਾਂ, ਜਾ ਖੰਡੇ ਖੜਕਾਏ।
 ਭਾਵੇਂ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਵਰਜਿਆ ਇਹ ਕੁਝ ਕਰਨੇ।
 ਸਿੰਘ ਆਖਣ ਗੁਰ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ, ਕਹਿੰਦੇ ਡਰੇ ਨਾ ਮਰਨੇ।
 ਸਤਿਗੁਰ ਕਹਿੰਦੇ ਜੋ ਕਰ ਚੈਨੂੰ, ਬਖਸ਼ਣ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ।
 ਫਿਰ ਮੈਂ ਗੁਰੂ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਦਾ, ਕੀਕਣ ਕਰਾਂ ਨਿਰਾਦਰ।
 ਜੋ ਕਰ ਹਿੰਦ ਦੀ ਚਾਦਰ ਵਲੋਂ, ਹੁਕਮ ਹੋਇਆ ਕੁਰਬਾਨੀ।
 ਕੁਰਬਾਨੀ ਬਿਨ ਜੋਗ ਦੇ ਉੱਤੇ, ਹੋਏ ਨਾ ਬਾਇਮ ਨਿਬਾਨੀ।
 ਜੋ ਕਰ ਤੁਸੀਂ ਸਹੀਦ ਹੋਵੋਗੇ, ਫਿਰ ਕੋਈ ਹੋਊ ਨਿਤਾਰਾ।
 ਬੜੀ ਏਸ ਸਹੀਦੀ ਅੰਦਰ, ਹੈ ਬੜੀ ਕੁਪਤ ਇਸ਼ਾਰਾ।
 ਨਿਡਰ ਹੈ ਕੇ ਬੁੱਚੜ ਮਾਰੇ, ਆਪਣਾ ਫਰਕ ਪਹਿਚਾਨੇ।
 ਮਾਰੇ, ਤੀਰ ਨਿਸਾਨੇ ਉੱਤੇ, ਛੱਡੇ ਤੀਰ ਕਮਾਨੇ।
 ਵੇਖ ਲਵੋ ਫਿਰ ਸੁਰਮਿਆਂ ਨੇ, ਐਸੀ ਤੇਗ ਚਲਾਈ।
 ਬੁੱਚੜਾਂ ਨੂੰ ਤਟਕਾਇਆ ਐਸਾ ਕੀਤੀ ਖੂਬ ਸਵਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਸੰਨ ਅਠਾਰਾਂ ਸੇ ਸਤਵੰਤਾ ਤੇ ਸੰਨ ਬਹੱਤਰ ਭਾਈ।
 ਪਦਰਾਂ ਸਾਲਾਂ ਵਿਚ ਲਹਿਰ ਇਹ, ਸਿਖਰਾਂ ਤੀਰ ਪੁਚਾਈ।
 ਗੁਰਾਂ ਲਹਿਰ ਦੀਆਂ ਦੇਸ਼ ਵਿਦੇਸ਼ੀ, ਐਸੀਆਂ ਧੁਮਾਂ ਪਈਆਂ।
 ਲੰਦਨ ਤੱਕ ਸਰਕਾਰੀ ਨੀਹਾਂ, ਬਿਤਰ ਗਈਆਂ, ਹਿੱਲ ਗਈਆਂ।
 ਰੂਸ, ਨੇਪਾਲ, ਕਾਬੁਲ, ਅਫਗਾਨ, ਨਾਲ ਸੀ ਪਾਈ ਤਿਆਈ।
 ਤਾਂ ਜੋ ਵਾਰ ਕਰਾਰਾ ਹੋਵੇ, ਵਾਰ ਨਾ ਜਾਵੇ ਖਾਲੀ।
 ਸੰਨ ਇਕੱਤਰ ਦੇ ਅੰਦਰ ਮਾਤਾ, ਜੋਸਾਂ ਕਰੀ ਚੜ੍ਹਾਈ।
 ਸਤਿਗੁਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਸੰਗ, ਮੋਹਰੀ ਨਿਡੀ ਨਿਭਾਈ।
 ਸਤਾਰਾਂ ਠਾਰਾ ਜਨਵਰੀ ਸੰਨ ਬਹੱਤਰ, ਹੋਇਆ ਸਹੀਦੀ ਸਾਕਾ।
 ਬੇਮਿਸਾਲ ਸਹੀਦੀਆਂ ਹੋਈਆਂ, ਬਦਲ ਗਿਆ ਸਭ ਖਾਕਾ।
 ਔਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਬਦਲੇ ਵਾਲੀ, ਜੁਲਮੀ ਚਾਲ ਚਲਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਸੰਨ ਅਠਾਰਾਂ ਸੇ ਬਹੱਤਰ ਤੇ ਅਠਾਰਾਂ ਜਨਵਰੀ ਤੜਕੇ।
 ਰਾਰ ਵਜੇ ਸਨ ਰੇਲ ਚੜ੍ਹਾਏ, ਲੈ ਗਏ ਗੁਰਾਂ ਨੂੰ ਵੜਕੇ।
 ਭਾਵੇਂ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੂੰ, ਦੇਸ਼ ਨਿਕਾਲਾ ਹੋਇਆ।
 ਐਪਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਜਿਵੇਂ ਕਿਹਾ ਸੇ ਹੋਇਆ।
 ਰਾਜਿਆਂ ਦੇ ਸਭ ਰਾਜ ਸਮਾਪਤ, ਜੋ ਸੀ ਹੋਏ ਵਿਰੋਧੀ।
 ਔਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਸਾਮਰਾਜ ਦੀ ਪੁਟ ਦਿੱਤੀ ਸੀ ਬੋਧੀ।
 ਬਿਲਿਆਂ ਤਾਈਂ ਨਿਧੜਕ ਹੋ ਕਹਿੰਦੇ, ਸਾਨੂੰ ਠੰਡ 'ਚ ਕੱਢਿਆ।
 ਚੈਨੂੰ ਵਖਤ ਪਹੁੰ ਵਿੱਚ ਗਰਮੀ, ਫਸਤਾ ਜਾਊ ਵੱਢਿਆ।
 ਕਲਜੁਗ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਸੀ ਲਾਇਆ, ਐਸਾ ਨਾਮ ਜਪਾਇਆ।
 ਉੱਨ ਦੀ ਮਾਲਾ, ਚਿੱਟੇ ਬਸਤਰ, ਤੇ ਗੜਵਾ ਖੜਕਾਇਆ।

ਤਤਕੇ ਉੱਠ ਇਸਨਾਨ ਵੀ ਕਰਨਾ ਤੇ ਸਿੱਧਾ ਦਸਤਾਰਾ।
 ਇਹ ਵਰਤਾਰਾ ਸਤਿਜੁਗ ਵਰਗਾ, ਵੇਖ ਰਿਹਾ ਜੋਗ ਸਾਰਾ।
 ਮੜੀ ਮਸਾਣੀ ਵੀ ਢਾਹ ਹੋਏ, ਹੱਲੀ ਪਈ ਜੋਗ ਕੁਲਿਆ।
 ਸੰਤ-ਖਾਲਸਾ ਪੰਥ ਕੁਕਿਆਂ ਤੇਦ ਇਹ ਸਮਝੋ ਖੁਲਿਆ।
 ਜੋ ਗੁਰ ਨਾਨਕ ਤੇ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ, ਤਵਿਖਤ ਵਾਕ ਉਚਾਰੇ।
 ਐਥੇ ਤੱਕ ਸਭ ਪੂਰੇ ਹੋ ਗਏ ਹੋਏ ਉਜਾਗਰ ਸਾਰੇ।
 ਇੱਕ ਕਿਰਤੀ ਪਰਵਾਰ 'ਚ ਜੰਮ ਕੇ, ਐਸਾ ਬਿਗਲ ਬਜਾਇਆ।
 ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਕੋਹੀ ਵਸਦਾ ਰਸਦਾ, ਲੰਦਨ ਸਹਿਰ ਹਿਲਾਇਆ।
 ਨਾਮ ਜਪਾ ਕੇ ਰੂਹਾਂ ਨਿਰਮਲ, ਹੋਰ ਸੁਧਾਰ ਕਰਾਈ।
 ਨਾ ਮਿਲਵਰਤਨ ਲਹਿਰ ਚਲਾਕੇ, ਜਾਗ ਅਜਾਦੀ ਲਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਜਦ ਗੱਡੇ 'ਤੇ ਬੈਠ ਗੁਰੂ ਜੀ, ਜਾਣ ਦੀ ਕਰੀ ਤਿਆਰੀ।
 ਕਾਲੀ ਕੰਬਲੀ ਦੀ ਬੁਕਲ ਸੀ, ਸਾਡਾ ਸਵਾਰ ਕੇ ਮਾਰੀ।
 ਪੀੜ ਵਿਛੋੜਾ ਹੀ ਸੀ ਟੁੱਥਦਾ, ਵਿਲਕ ਪਏ ਨਰ ਨਾਰੀ।
 ਐਪਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਧੀਰਜ ਦਿੰਦੇ ਰਜਾ ਗੁਰੂ ਦੀ ਸਾਰੀ।
 ਬਿਲੇ ਨੇ ਮੈਨੂੰ ਹੱਥ ਪਾਉਣਾ, ਇਹ ਵੀ ਰਾਮ ਦੀ ਮਰਜੀ।
 ਧਰਮ ਦੀ ਕਾਰ ਜੋ ਅੱਗੇ ਤੁਰਨੀ, ਕੰਮ ਨਹੀਂ ਇਹ ਫਰਜੀ।
 ਚੁੱਪ ਸਿੰਘ ਭਾਈ, ਅਰਜਾ ਕਰਦੇ, 'ਰਾਮ' ਨਾ ਛੱਡ ਕੇ ਜਾਵੇ।
 ਬੈਠੇ ਥਾਂ ਤੇ ਮੈਂ ਤੁਰ ਜਾਨਾ, ਦੇਸ ਮਿਥੇ ਸਿਰ ਪਾਵੇ।
 ਬੈਠਾ ਇਹ ਵਿਛੋੜਾ ਸਾਥੇ, ਐਥਾ ਹੋ ਜੁ ਜਰਨਾ।
 ਅਸੀਂ ਤਾਂ ਬੰਦੇ ਹੋ ਜਾਵਾਂਗੇ, ਨਾ ਜੀਣਾ ਨਾ ਮਰਨਾ।
 ਰਾਮ ਕਿਹਾ ਇਹ ਦਰਦ ਵਿਛੋੜਾ, ਸਾਡੇ ਲਈ ਵੀ ਐਥਾ।
 ਮੇਰੇ ਦੇਸ 'ਚੋਂ ਤੁਰੇ ਬਿਨਾਂ, ਇਹ ਬਾਜ ਨਹੀਂ ਹੋਣਾ ਸੇਧਾ।
 ਇੱਕ ਗੱਲ ਮੇਰੀ ਪੱਕੀ ਜਾਣੇ, ਏਸੇ ਦੇਹ ਵਿੱਚ ਆਉਣਾ।
 ਕੋਈ ਕਹੇ ਮੈਂ ਫੂਕ ਕੇ ਆਇਆਂ, ਬਿਲਕੁਲ ਨਹੀਂ ਘਬਰਾਉਣਾ।
 ਮੈਨੂੰ ਅਗਨੀ ਸਾਡਾ ਨੀ ਸਕਦੀ, ਨਾ ਜਲ-ਪਾਣੀ ਭੇਥੇ।
 ਇਹ ਨਾਨਕ, ਗੁਰ ਗੋਬਿੰਦ ਭਾਖਿਆ, ਮੈਨੂੰ ਕੰਮ ਇਹ ਸੋਭੇ।
 ਭਾਥਾ ਜੋਸਾ ਸਿੰਘ ਜੀ ਫੂਸਕੇ, ਰਾਮ ਵਿਛੋੜਾ ਹੋਇਆ।
 ਵਰਤ ਰਿਹਾ ਇਹ ਭਾਣਾ ਕੈਸਾ, ਰਹਿਸਾ ਖੋਲਿਆ ਖੋਲਿਆ।
 ਸਤਿਗੁਰੂ ਆਖਣ ਰਾਮ ਰਜਾ ਹੈ, ਰਾਮ ਨੇ ਤੁਰ ਹੀ ਜਾਣਾ।
 ਪਾਠ ਕਰੋ ਤੇ ਨਾਮ ਜਪਾਵੇ, ਰਾਮ ਨੇ ਮੁੜ ਘਰ ਆਣਾ।
 ਕਈ ਸੂਬੇ ਵੀ ਨਾਲ ਹੀ ਚਲੇ, ਸਭ ਸੰਗਤ ਕੁਰਲਾਈ।
 ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਸੰਨਾਣਾ ਛਾਇਆ, ਬੰਣ ਕਰੇ ਸੁਣਵਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ 'ਚ ਇਸ ਤੋਂ ਪਿਛੋਂ, ਭਖਤ ਐਸੇ ਝੁੱਲੇ।
 ਜਬਰ ਜੁਲਮ ਸਰਕਾਰ ਨੇ ਕੀਤੇ, ਕਰਕੇ ਹੱਲੇ-ਗੁੱਲੇ।
 ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਉਜੜ ਗਿਆ ਸਾਰਾ, ਸੂਬੇ ਕੈਦ ਕਰਾਏ।
 ਸਭੇ ਕਿਸਮ ਦੇ ਜੁਲਮ ਤਸੱਦਦ, ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਢਾਏ।
 ਕੈਦਾਂ, ਦੇਸ ਨਿਕਾਲੇ, ਫਾਂਸੀ, ਨਜ਼ਰਬੰਦੀਆਂ ਰੋਈਆਂ।
 ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਦੀ ਰੂਹ ਕੁਰਲਾਈ, ਰੂਹਾਂ ਫੁਟ ਫੁਟ ਹੋਇਆਂ।
 ਮਾਲੀ ਬਾਝੇ ਬਾਗ ਉਜੜ ਗਿਆ, ਭੜ ਗਿਆ ਪੱਤ ਪੱਤ ਸਾਰਾ।
 ਕੱਣ ਸੁਣੇ ਅਰਜੇਈਆਂ ਪੰਛੀ, ਰਿਹਾ ਨਾ ਕੋਈ ਸਹਾਰਾ।
 ਜਾਣ ਲੱਗੇ ਗੀਰੇ ਨੇ ਪੁੱਛਿਆ, ਹੁਣ ਕੀ ਕਰੋਗੇ ਬਾਬਾ।
 ਮੁੜ ਕੇ ਦੇਸ ਨਾ ਪਰਤ ਸਕੋਗੇ, ਐਸਾ ਹੋਊ ਅਛਾਬਾ।
 ਘਰ ਘਰ ਅੰਦਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਮੈਂ ਪੈਦਾ ਕਰੂੰ ਜਰੂਰੀ।
 ਬੰਨ੍ਹ ਦੇਸ 'ਚੋਂ ਕੱਢ ਦੇਣਗੇ, ਮਾਰ ਪਊਰੀ ਪੂਰੀ।
 ਸਤਿਗੁਰੂ ਬੇਪਰਵਾਹ ਅਡੋਲ ਸਨ, ਰੱਬੀ ਬਚਨ ਸੁਣਾਇਆ।
 ਬਿਲਾ ਹਾਕਮ ਚੁੱਪ ਕਰ ਗਿਆ ਗੱਰੀ ਮਾ ਦਾ ਜਾਇਆ।

ਅਗੇ ਖਬਰੇ ਕੀ ਕੁਝ ਹੋਣਾ, ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਸਮਝ ਨਾ ਕਾਈ।
 ਐਸੀਆਂ ਮੁਸਕਿਲ ਘੜੀਆਂ ਅੰਦਰ, ਕੇਵਲ ਗੁਰੂ ਸਹਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਕੁਕਾ ਲਹਿਰ ਨੇ ਇਕ ਗੱਲ ਹੈ ਸੀ, ਮਨ ਵਿੱਚ ਪੱਕੀ ਧਾਰੀ।
 ਸਿੱਖ ਰਾਜ ਸਥਾਪਤ ਹੋਵੇ, ਚਿੰਤਾ ਮੁਕ ਜਾਏ ਸਾਰੀ।
 ਏਸ ਲਈ ਕੁਝ ਯਤਨ ਵੀ ਹੋਏ, ਬਾਲ ਦਲੀਪ ਜੋ ਆਵੇ।
 ਉਸ ਦੀ ਮਨੋ ਸਹਾਇਤਾ ਕਰਨੀ, ਆਪਣਾ ਰਾਜ ਬਣਾਏ।
 ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੀ, ਇਹ ਸੀ ਇੱਕ ਨਿਸ਼ਾਨੀ।
 ਆਪਣਾ ਰਾਜ ਦਲੀਪ ਸੰਤਾਲੇ, ਰਹੇ ਨਾ ਕੋਈ ਹੋਰਾਨੀ।
 ਮਹਾਰਾਣੀ ਜਿੰਦਾਂ ਦੁਖਿਆਰਨ, ਰੁਲ ਗਈ ਮਸਤ ਜਵਾਨੀ।
 ਉਮਰੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਪੱਤਝੜ ਆਈ, ਰਹੇ ਨਾ ਦਿਲ ਦੇ ਜਾਨੀ।
 ਬੰਦੀ ਖਾਨੇ ਤੇ ਨਜ਼ਰਬੰਦੀਆਂ, ਪਰੇਸ਼ਾਨੀਆਂ ਹੋਈਆਂ।
 ਹਰ ਪਾਸੇ ਤੋਂ ਘਿਰ ਗਈ ਜਿੰਦਾਂ, ਸੱਤੇ ਸਧਰਾਂ ਮੋਈਆਂ।
 ਰਾਜ-ਭਾਗ ਦੇ ਮਾਲਕ ਵੇਖੇ, ਬਾਗ ਉੱਜੜ ਗਿਆ ਸਾਰਾ।
 ਰਾਓ ਰੰਕ ਕਰ ਭਾਰੇ ਲੋਕੇ, ਕੁਦਰਤ ਦਾ ਵਰਤਾਰਾ।
 ਬਾਲ ਦਲੀਪ ਦਾ ਪਾਲਣ-ਪਸਣ, ਆਪ ਹਾਕਮਾ ਕੀਤਾ।
 ਧਰਮ ਇਸਾਈ ਭਾਰੂ ਹੋ ਗਿਆ, ਸਮਝੋ ਮੇਰੇ ਮੀਤਾ।
 ਫੇਰ ਉਹਨੂੰ ਲੰਡਨ ਵਿੱਚ ਲੈ ਗਏ, ਵਿਆਹ ਉਥੇ ਕਰਵਾਇਆ।
 ਸੋਹਣੀ ਪਤਨੀ ਬੰਦੇ ਹੋ ਗਏ, ਵਿੱਚ ਪਰਵਾਰ ਸੁਹਾਇਆ।
 ਉਸ ਨੇ ਯਤਨ ਵੀ ਕਾਫੀ ਕੀਤੇ, ਪਰਤ ਪੰਜਾਬ 'ਚ ਆਵੇ।
 ਜੋ ਕਰ ਸਿੱਖ ਸਹਾਇਤਾ ਦੇਵਣ, ਆਪਣਾ ਰਾਜ ਬਣਾਵੇ।
 ਉਸ ਵੇਲੇ ਦੇ ਸਿੱਖਾਂ ਵੇਖੋ, ਭਾਝ ਕੇ ਇੰਜ ਬਹਾਇਆ।
 ਗੋਇਆ, ਤੜਕਿਆ ਅਤੇ ਦਿਲਕਿਆ, ਅੰਦਰੋਂ ਸੀ ਘਬਰਾਇਆ।
 ਲਹੂ ਮਾਸ ਜਿੰਨ੍ਹਾਂ, ਨੂੰ ਕਹਿੰਦਾ, ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਵਿਖਾਇਆ।
 ਵਲਦਾ ਸੂਰਜ ਕੋਣ ਪੂਜਦੇ, ਬੇਸ਼ਕ ਮਾਂ ਪਿਓਂ ਜਾਇਆ।
 ਏਸੇ ਦੁਖ 'ਚ ਭਰਦਾ ਭਰਦਾ, ਏਸ ਜਹਾਨ 'ਚੋਂ ਤੁਰ ਗਿਆ।
 ਉਥੇ ਕੀਤਾ ਕਬਰ ਹਵਾਲੇ, ਭਰਦਾ ਭਰਦਾ ਤੁਰ ਗਿਆ।
 ਐਪਰ ਕੁਝੇ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹੋਸਨ, ਆਪਣੇ ਦਿਲੇ ਰਲਾਈ।
 ਵੇਖੋ, ਸਮਾਂ ਬਹੁਰ ਵਰਤਿਆ, ਹੋਈ ਨਾ ਕਿਤੇ ਰਜਾਈ।
 ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।
 ਕਾਫੀ ਦੇਰ ਪਤਾ ਨਾ ਲੱਗਿਆ ਕਿਥੇ ਗਏ ਲਿਜਾਏ।
 ਪਤਾ ਲੱਗਾ ਦਰਬਾਰਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ, ਵਿੱਚ ਰੰਗੂਨ ਪੁਚਾਏ।
 ਇਸ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਤਾਈ ਘੋਲੇ ਗਏ ਸੁਨੇਹੇ।
 ਬਹੁਤੀ ਮੁਸਕਲ ਦਰਸਨ ਹੋਏ, ਪਾਰ ਸਮੁੰਦਰੇ ਕੋਹੇ।
 ਫੇਰ ਰਾਬਤਾ ਆਉਣ ਜਾਣ ਦਾ, ਬਣਿਆ ਰਿਹਾ ਨਿਰੰਤਰ।
 ਹੁਕਮਨਾਮੇ ਜੋ ਚਿੰਠੀਆਂ ਆਈਆਂ, ਬਿਰਤੀ ਕਰਨ ਸੁਤੰਤਰ।
 ਇਹਨਾਂ ਚਿੰਠੀਆਂ ਵਿੱਚ ਸੁਨੇਹਾ ਚੁੱਪ ਸਿੰਘ ਲਈ ਆਇਆ।
 ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਅੱਜ ਤੋਂ ਇਹ ਹੋਇਆ, ਇਸ ਦਾ ਹੁਕਮ ਸਵਾਇਆ।
 ਇਹੋ ਸਿੱਖੀ ਨੂੰ ਹਰੀ ਕਰੇਗਾ, ਬਾਗ ਸਿੱਖੀ ਮੁਰਝਾਇਆ।
 ਮੇਰੇ ਧੱਕੇ ਨੂੰ ਇਹ ਬਖਸ਼ੁ, ਐਸਾ ਹੁਕਮ ਸੁਣਾਇਆ।
 ਇਸਦਾ ਪੱਕਿਆ ਮੈਂ ਨਾ ਬਖਸ਼ਾਂ ਇਹੋ ਰਾਮ ਦੀ ਮਰਜੀ।
 ਨਾਮ ਜਪੋ ਤੇ ਕਸਟ ਮਿਟਾਵੇ, ਰਹੋ ਸਰਨ ਹਰੀ ਹਰ ਜੀ।
 ਗੁਰੂ ਹਰੀ ਸਿੰਘ ਸਦਾ ਵਿਜੇਗੀ, ਰਹੇ ਵੈਰਾਗੀ ਹੋ ਕੇ।
 ਨੀਵੀਆਂ ਅੱਖਾਂ, ਹੋਕੇ ਭਰਦੇ, ਠੰਡਾ ਗਰਮ ਸਮੇਂ ਕੇ।
 ਮਾਤਾ ਜੀਵਨ ਕੌਰ ਨੇ ਵੇਖੇ, ਐਸੀ ਸੇਵ ਕਮਾਈ।
 ਖੁਲੇ ਗੱਡੇ ਵੱਡੀ ਜਾਵਣ, ਸਿਫਤਾ ਕਰੇ ਲੋਕਾਈ।
 ਅੱਖੇ ਵੇਲੇ ਸਾਰੇ ਕਾਰਜ, ਨਾਲ ਸਿਆਣਪ ਕੀਤੇ।
 ਦਰ ਤੋਂ ਕੋਈ ਨਿਰਾਸ਼ ਨਾ ਪਰਤੇ, ਘੁੱਟ ਸਬਰ ਦੇ ਪੀਤੇ।

ਇਹਨਾਂ ਬਹੁਤੇ ਦੁੱਖ ਸਹਾਰੇ, ਬਿਲਕੁਲ ਨਾ ਘਬਰਾਏ।
ਸਿੱਖੀ ਬਾਗ ਨੂੰ ਹਰਿਆ ਕੀਤਾ, ਸਿੱਖੀ ਨਾ ਮਰਤਾਏ।
ਲੰਗਰ ਲਈ ਐਧਾਂ ਸਭ ਝੱਲੀਆਂ, ਕਰਦੇ ਰਹੇ ਉਗਰਾਈ।
ਨਾਲੇ ਸਭ ਨੂੰ ਨਾਮ ਜਪਾਇਆ, ਝੱਲੀ ਥਿਹੋਂ ਜੁਦਾਈ।
ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।

ਹੁਕਮਨਾਮਿਆਂ ਅੰਦਰ ਲਿਖਦੇ, ਦਰਸਨ ਸੰਗਤ ਚਾਹਵਾਂ।
ਸੰਗਤ ਸਾਡੀ ਦੇਹ ਪ੍ਰਾਣ ਹੈ ਸਦਾ ਸਦਕਤੇ ਜਾਵਾਂ।
ਸੰਗਤ ਸਾਰੀ ਸੋਹਣੀ ਹੋਵੇ, ਸਦਾ ਚਿਤਵਦੇ ਰਹਿੰਦੇ।
ਸਾਧ ਸੰਗਤ ਨੂੰ ਮੱਤ ਦੇਣ ਲਈ, ਆਖਣ ਉਠਦੇ ਬਹਿੰਦੇ।
ਸੰਗਤ ਚੰਗੀ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਮੈਨੂੰ, ਮਾੜਾ ਕਿਸੇ ਨਹੀਂ ਕਹਿਣਾ।
ਸੰਗਤ ਢਿਲੀ ਹੋਵੇ ਮੈਨੂੰ, ਚੰਗਾ ਕਿਸੇ ਨਹੀਂ ਕਹਿਣਾ।
ਸਾਧ ਸੰਗਤ ਨੂੰ ਸਮਝਾਵਣ ਦਾ, ਇਹ ਸੀ ਵੰਗ ਨਿਰਾਲਾ।
ਨਾਮ ਜਪਾਵਣ, ਸਦ ਗੁਣ ਧਾਰਣ, ਦਾ ਕਰਦੇ ਉਪਰਾਲਾ।
ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਹਰ ਹਾਲ, ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਨੂੰ, ਵਡਿਆਇਆ।
ਜੈਸਾ ਹੈ ਗੁਰਬਾਣੀ ਅੰਦਰ ਵੈਸਾ ਹੁਕਮ ਸੁਣਾਇਆ।
ਭਾਈ ਕਹੇ ਜਾ ਬਾਬਾ ਆਖੇ ਭਾਵੇ ਚੀਨੀ ਵਾਲਾ।
ਕਹੇ ਪਾਤਿਸਾਹ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਪੂਰਾ, ਉਹ ਸਨ ਮਸਤ ਦਿਆਲਾ।
ਐਨੀ ਸ਼ਕਤੀ 'ਰਾਮ' ਗੁਰੂ ਦੀ, ਕਰ ਦਿੰਦੇ ਜੇ ਮਰਜੀ।
ਸਭੇ ਰਾਮਜਾਂ ਵਿੱਚ ਸਚਾਈ, ਗੱਲ ਨਾ ਕੋਈ ਫਰਜੀ।
ਉੱਚੀ ਬਿਰਤੀ ਵਾਲੀਆਂ ਗੱਲਾਂ, ਜਦ ਵੀ ਉਹ ਸਨ ਕਰਦੇ।
ਗੁੱਝੇ ਭੇਦ, ਇਲਾਹੀ ਰਾਮਜਾਂ, ਭਵ ਸਾਗਰ ਸਨ ਤਰਦੇ।
ਮੰਨ ਲਈਏ ਜੇ ਸੀਭੇ ਛੱਡ ਕੇ ਹੋਸਨ ਉਹ ਅਵਤਾਰੀ।
ਇਸ ਵਿੱਚ ਦੱਸੇ ਪਿਆਰੇ ਬੇਦਿਓ, ਕੀ ਹੈ ਖਤਾ ਹਮਾਰੀ।
ਅਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਆਖ ਰਪਟੀਆ, ਨਿਮਰਤਾ ਦਿਖਲਾਈ।
ਭਾਵੇ ਵੱਡੀ ਸ਼ਕਤੀ ਵਾਲੇ, ਜਾਣੇ ਕੁਲ ਲੋਕਾਈ।
ਐਸੇ ਗੁਰੂ ਦੀ ਸ਼ਰਨ ਜੇ ਆਈਏ, ਘਾਟਾ ਕੋਈ ਨਾ ਹੋਵੇ।
ਐਸੇ ਗੁਰੂ ਤੋਂ ਬਲ ਬਲ ਜਾਈਏ, ਚਰਨ ਪੂਤ ਮੁੱਖ ਹੋਵੇ।
ਜੇਲ੍ਹ ਵਿੱਚ ਵੀ ਆਖੀ ਜਾਵਣ ਨਾਮ ਹੀ ਕਰੇ ਸੁਖਾਲਾ।
ਨਾਮ ਨਾਲ ਸਭ ਰੋਸਨ ਰੋਸਨ, ਨਾਮ ਬਿਨਾ ਸਭ ਕਾਲਾ।
ਗੁਰੂ ਪੀਰਾਂ, ਤੇ ਮਹਾ ਪੁਰਸ਼ਾਂ ਨੂੰ ਦੁਨੀਆਂ ਭਾਜੀ ਪਾਈ।
ਨਿਮਰਤਾ ਵਿੱਚ ਹਰਦਮ ਰਹਿ ਕੇ ਕਰਦੇ ਨਾ ਮਨ ਤੇ ਲਾਈ।
ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।

ਬਾਅਦ ਹਰੀ ਦੇ ਵੱਡ ਪਰਤਾਪੀ, ਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਜੇ ਆਏ।
ਨਾਮ ਬਾਣੀ ਸੁਰ ਸੋਧ ਦੇ ਉਹਨਾਂ ਪਰਵਾਹ ਦਿੱਤੇ ਚਲਾਏ।
ਦੇਸ ਆਜ਼ਾਦ ਕਰਾਣ ਦੀ ਖਾਤਰ, ਕੀਤੇ ਯਤਨ ਬਥੇਰੇ।
ਸਾਰੇ ਗੁਰ ਪਰਵਾਰ ਨੇ ਹਰਦਮ, ਮੰਨੇ ਹੁਕਮ ਘਨੇਰੇ।
ਵੱਡ ਪਰਤਾਪੀ ਸਤਿਗੁਰ ਜੀ ਨੇ, ਸਭ ਨੂੰ ਇਹ ਸਮਝਾਇਆ।
ਸਾਰੀ ਸੰਗਤ ਰਲ ਕੇ ਬੈਠੇ, ਰਹੇ ਨਾ ਕੋਈ ਪਰਾਇਆ।
ਸਿੱਖੀ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਕਰੇ ਸਭ, ਕਹੇ ਨਾ ਮਾਤਾ ਕੋਈ।
ਨਾਨਕ ਨਾਮ ਲੇਵਾ ਇੱਕ ਹੋਵਣ, ਕਰਦੇ ਸਨ ਅਰਜੇਈ।
ਹਿੰਦੂ ਸਿੱਖ ਮਿਲਾਪ ਵੀ ਹੋਵੇ, ਮੁਸਲਮਾਨ ਵੀ ਚੰਗੇ।
ਐਵੇਂ ਫੋਕੀ ਸ਼ਾਨ ਦੀ ਖਾਤਰ ਕੋਈ ਕਰੇ ਨਾ ਦੰਗੇ।
ਸੰਨ ਸੰਤਾਲੀ ਅੰਦਰ ਆਖਿਰ, ਦੇਸ ਆਜ਼ਾਦ ਸੀ ਹੋਇਆ।
ਹਰਮੀ ਵਿੱਚ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਭਜਾਇਆ, ਸਤਿਗੁਰ ਨਵਾਂ ਨਰੋਇਆ।
ਜੋ ਵੀ ਆਇਆ ਗਲੇ ਲਗਾਇਆ, ਸਭ ਦੀ ਸੀ ਸੁਣਵਾਈ।
ਵੰਡ ਜਮੀਨ ਜੈਦਾਦ ਮੁਰੱਬੇ, ਦੁਨੀਆਂ ਨਵੀਂ ਵਸਾਈ।
ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।

ਐੱਜ ਗੁਰੂ ਜਗਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਜੰਮੇਵਾਰ ਜੋ ਹੋਏ।
ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘਾਂ ਦੇ ਉਹਨਾਂ ਰੋਣੇ ਧੋਣੇ ਧੋਏ।
ਹਰ ਪਾਸੇ ਤੋਂ ਹੋਈ ਤਰੱਕੀ, ਕੁਤ ਵੀ ਕਸਰ ਨਾ ਥਾਕੀ।
ਪਿਆਰ ਨਾਲ ਸਭ ਨੂੰ ਮੋਹ ਲੈਂਦੇ, ਹੁੰਦਾ ਕੋਈ ਨਾ ਆਕੀ।
ਰਾਮ ਸਰੋਵਰ ਯਾਦਗਾਰਾਂ ਤੇ ਮੰਦਰ ਮਹਿਲ ਬਣਾਏ।
ਹੋਏ ਸ਼ਹੀਦ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਖਾਤਰ, ਧੰਨ ਉਹ ਮਾਵਾਂ ਜਾਏ।
ਕੀਤਾ ਹੈ ਸੰਗੀਤ ਉਜਾਗਰ, ਗੁਰੂ ਘਰ ਦਾ ਸਰਮਾਇਆ।
ਬਾਣੀ ਵਿੱਚ ਰਾਗਾਂ ਦੇ ਗਾਵੇ, ਸਭ ਨੂੰ ਇੰਝ ਸਮਝਾਇਆ।
ਸਾਰੀ ਉਮਰ ਸੰਗੀਤ ਤਪੋਸਿਆ, ਜਿਸ ਦਾ ਕੋਈ ਨਾ ਸਾਨੀ।
ਕਿਵੇਂ ਮਾਤਰਾਂ ਘੱਟ ਵੱਧ ਕਰ ਕੇ, ਤਾਲ 'ਚ ਸੁਧ ਰਵਾਨੀ।
ਸਤਿਗੁਰੂ ਕਹਿਣ ਸੰਗੀਤ ਸਿੱਖੀਏ, ਅੱਗੇ ਵੱਡੀ ਜਾਈਏ।
ਮਾਲਕ ਨਾਲ ਮਿਲਾਪ ਕਰਾਏ, ਖੁਸ਼ਬੂ ਹੋਰ ਖਿਡਾਈਏ।
ਸਦਾ ਵਰਤ ਗੁਰੂ ਦਾ ਲੰਗਰ, ਮਹਿਕਾ ਵੰਡਦਾ ਜਾਵੇ।
ਸਿਫਤਾ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੀਆਂ ਕਰਦਾ ਜੋ ਜੇ ਖਾਵੇ।
ਖੇਤੀ ਬਾੜੀ ਖੇਤਾਂ ਵਿੱਚ ਵੀ, ਝੰਡਾ ਗੱਡ ਵਖਾਇਆ।
ਗੁਰੂ ਗਰੀਬ ਦੀ ਸੇਵਾ ਹੋਵੇ ਜੇ ਸਤਿਗੁਰ ਫਰਮਾਇਆ।
ਨਾਮ ਬਾਣੀ ਪਰਵਾਹ ਵੀ ਚਲਦਾ, ਸੱਤੇ, ਟੁੱਭੀਆਂ ਲਾਵਣ।
ਕਰ ਇਸਨਾਨ ਸਿਮਰ ਪੂਤ ਆਪਣਾ, ਸੱਤੇ ਰੋਗ ਵੰਝਾਵਣ।
ਲੱਖਾਂ ਪਾਠ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਦੇ, ਸਤਿਗੁਰ ਦਰਸ ਦੀ ਖਾਤਰ।
ਸੱਤੇ ਸਿੱਖ ਸੁਲੱਖਣੇ ਹੋਣੇ, ਸਭੇ ਹੋਣ ਸੁਪਾਤਰ।
ਦੇਸ਼ ਵਿਦੇਸ਼ 'ਚ ਜਾ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰ, ਰਹਿਣ ਬਖਸ਼ਸ਼ ਕਰਦੇ।
ਆਪਣੀ ਕੋਮਲ ਜਿੰਦੂ ਉੱਤੇ, ਸਾਰੇ ਦੁੱਖ-ਸੁੱਖ ਜਰਵੇ।
ਭਜਨ ਬਾਣੀ ਬੇਅੰਤ ਹੋ ਰਿਹਾ, ਹਵਨ ਜੰਗ ਕੀ ਹੋਵੇ।
ਵਰਨੀਆਂ ਅੰਦਰ ਭਜਨ ਨਿਰੰਤਰ, ਸਾਰੇ ਦੁਖਤੋਂ ਖੋਵੇ।
ਦੇਸ਼ ਦੀ ਖਾਤਰ ਸੁਭ ਇਛਾਵਾਂ, ਸਦਾ ਹੀ ਵੰਡੀ ਜਾਵਣ।
ਅਮਨ ਸਾਤੀ ਤੇ ਜੀਅ ਰਖਿਆ, ਭਰੋਂ ਤੇ ਬਹਿ ਮੁਸਕਾਵਣ।
ਇਹ ਸਾਰਾ ਵਰਤਾਰਾ ਹੋਵੇ, ਜਿੰਦਾ ਹੁਕਮ ਸੁਣਾਏ।
ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੀ ਸਿੱਖਿਆ, ਇਨ ਬਿਨ ਵਰਤੀ ਜਾਵੇ।
ਨਾਮ ਬਾਣੀ ਇਸਨਾਨ ਕਰਨ ਦੀ, ਜੋ ਸੀ ਕੀਤ ਚਲਾਈ।
ਭੈਟੀ ਸਾਹਿਬ ਉਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੋਵੇ, ਹੋਵੇ ਦੂਣ ਸਵਾਈ।
ਆਪਣੀ ਭਾਸ਼ਾ ਪੜ੍ਹਨ ਪੰਜਾਬੀ, ਮਾਈਆਂ, ਬੁਢੇ, ਭਾਲੇ।
ਭਜਨ ਬਾਣੀ ਤੇ ਪਾਠ ਕਰਦਿਆਂ, ਸਾਫ਼ ਹੋਣ ਮਨ ਕਾਲੇ।
ਗੁਰੂ-ਗਰੀਬ ਦੀ ਰਾਖੀ ਵੇਖੋ, ਉਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੀ ਹੋਵੇ।
ਐਧਾ ਜੀਵਨ ਹੋਏ ਸੁਖਾਲਾ, ਦੁਖੀਆਂ ਕੋਈ ਨਾ ਹੋਵੇ।
ਗੁਰ ਜਗਜੀਤ ਦਾ ਪਹਿਰਾ ਐਸਾ, ਐਸੀ ਹੋਈ ਤਰੱਕੀ।
ਸਾਰੀ ਦੁਨੀਆਂ ਨਾਲ ਖੁਸ਼ੀ ਦੇ, ਰਹਿ ਗਈ ਹੌਂਕੀ ਬੱਕੀ।
ਜਿਵੇਂ ਜਿਵੇਂ ਹੀ ਹੁਕਮਾਂ ਅੰਦਰ, ਸਤਿਗੁਰ ਨੇ ਫਰਮਾਇਆ।
ਧੰਨ ਧੰਨ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਜਿਨ੍ਹਾਂ, 'ਸਤਿਜੁਗ' ਲਾਇਆ।
ਉਹ ਤਾਂ ਆਖਣ ਸਾਨੂੰ ਜੱਗ ਵਿਚ, ਹੋਰ ਨਾ ਕੋਈ ਸਹਾਰਾ।
ਇਹ ਤਾਂ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦਾ, ਵਰਤ ਰਿਹਾ ਵਰਤਾਰਾ।
ਇਹ ਜੋ ਸਭ ਕੁਝ ਹੋਈ ਜਾਵੇ, ਸਤਿਗੁਰ ਦੀ ਵਡਿਆਈ।
ਮੈਂ ਤਾਂ ਕੇਵਲ ਸੇਵਕ ਬਣਕੇ, ਜਾਨਾਂ ਸੇਵ ਕਮਾਈ।
ਕਹਿਣ ਗੁਰੂ ਪ੍ਰਤਾਪ ਸਿੰਘ ਦੀ, ਐਸੀ ਕਿਰਪਾ ਹੋਈ।
ਸਾਨੂੰ ਯੋਗ ਬਣਾਇਆ ਉਹਨਾਂ ਮੇਂ ਵਿਚ ਗੁਣ ਨਾ ਕੋਈ।
ਭਾਵੇ ਬਹੁਤ ਬੇਅੰਤ ਸ਼ਕਤੀਆਂ, ਭੇਦ ਲੁਕਾਈ ਜਾਏ।
ਸਦਾ ਹੀ ਨਿਮਰ ਹੋ ਕੇ ਵਿਚਰਨ ਸਦਾ ਰਹਿਣ ਮੁਸਕਾਵੇ।
ਪੇਛੀਂ ਸਦਾ ਹੀ ਲੋਚਾ ਕਰਦੇ, ਚਰਨ ਪੂਤ ਮੁਖ ਲਾਈ।
ਸਤਿਗੁਰ ਵਲੋਂ ਖੁਸ਼ੀਆਂ ਹੋਵਣ, ਥਾਕੀ ਫਿਕਰ ਨਾ ਕਾਈ।
ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।

ਕਲਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ। : ਸਾਰੇ ਜੱਗ ਵਿੱਚ ਚਾਨਣ ਹੋਵੇ, ਜਾਗਣ ਭਾਗ ਹਮਾਰੇ।
 ਹੁਣ ਤਾਂ ਜੇ ਕਰ ਬਰਨ ਗੁਰਾਂ ਦਾ, ਹੋਏ ਸਤਾਬੀ ਪੁਰਾ। : ਸਾਧ ਸੰਗਤ ਸਭ ਅਰਜਾਂ ਕਰਦੀ, ਆਵੇ ਦਰਸ ਵਿਖਾਵੇ।
 ਸੱਤੇ ਕਾਰਜ ਰਾਸ ਆਣਗੇ, ਰਹੂ ਨਾ ਕੋਈ ਅਧੁਰਾ। : ਸੱਤੇ ਉਲਾਤੇ ਦੂਰ ਹੋਣ ਤੇ ਆਕੇ ਛੱਤਰ ਰੋਸਨ ਖੁਲਾਵੇ।
 ਗਊ ਗਰੀਬ ਦਾ ਦੁਖਤਾ ਸਾਰਾ, ਧਰਤੀ ਤੋਂ ਮਿੱਟ ਜਾਉ। : ਚਾਰ ਚੁਫੇਰਾ ਰੋਸਨ ਹੋਵੇ, ਮਿੱਟ ਜਾਵੇ ਅੰਧਿਆਰਾ।
 ਸਾਰੀ ਸ੍ਰਿਸਟੀ ਨਾਮ ਜਪੁ ਤੇ, ਸਤਿਗੁਰ ਦੇ ਗੁਣ ਗਾਉ। : ਦਰਸਨ ਹੋਵਣ ਸਾਖਸ਼ਾਤ ਤੇ ਵੇਖ ਲਵੇ ਜੱਗ ਸਾਰਾ।
 ਬਾਕੀ ਸਭ ਕੁਝ ਉਵੇਂ ਹੋਇਆ, ਜੇ ਵੀ ਬਰਨ ਅਲਾਇਆ। : ਸੱਤੇ ਕੁਝ ਕਰਤਾਰ ਦੇ ਸਾਢੇ, ਰਾਮ ਰਜਾ ਹੋ ਜਾਵੇ।
 ਓਸੇ ਦੇਹ ਵਿੱਚ ਆਵਣ ਵਾਲਾ ਹੋਵੇ ਰਾਮ ਰਜਾਇਆ। : ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ ਦਾ ਵਿਹੜਾ ਜਗ ਮੱਗ ਸੰਗਤ, ਸੁਕਰ ਮਨਾਵੇ।
 ਵੇਰ ਹੋਏਗਾ ਚਾਨਣ ਚਾਨਣ, ਸਤਿਜੁਗ ਦਾ ਵਰਤਾਰਾ। : ਪੰਛੀ ਨੇ ਕੁਝ ਸਤਰਾਂ ਲਿਖੀਆਂ, ਸਤਿਗੁਰ ਕਿਰਪਾ ਹੋਈ।
 ਨਾਮ ਜਪੇਦੜੇ ਇਕ ਹੋ ਜਾਵਣ, ਬੋਲਣ ਬੋਲ ਨਾ ਖਾਰਾ। : ਆਵੇ ਆਵੇ ਰਾਮ ਪਿਆਰੇ, ਮੇਨ ਲਵੇ ਅਰਜੇਈ।
 ਗੁਰ ਜਗਜੀਤ ਹਮੇਸ਼ਾ ਆਖਣ, ਗੁਰੁ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆਉਣਾ। : ਸਾਖਸ਼ਾਤ ਦਰਸਨ ਜੇ ਹੋਵਣ, ਪ੍ਰਗਟ ਹੋਏ ਸਚਾਈ।
 ਇਹ ਤਾ ਬਚਨ ਅਟੱਲ ਤੇ ਪੁਰਾ, ਨਾ ਔਧਾ ਨਾ ਪਉਣਾ। : ਪੰਛੀ ਬਾਗੇ ਬਾਗ ਹੋ ਜਾਵਣ, ਹੁੱਤ ਬਸੰਤੀ ਆਈ।
 ਪੰਛੀ ਦੀ ਅਰਜੇਈ ਤਤਸਤ, ਆਵੇ ਰਾਮ ਪਿਆਰੇ। : ਧੰਨ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੁ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ, ਐਸੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।
 : ਯਜੁਗ ਦੇ ਵਿੱਚ ਸਤਿਜੁਗ ਲਾ ਕੇ, ਕਰ ਦਿੱਤੀ ਰੁਸਨਾਈ।

ਇਸਤਰੀ ਉਧਾਰ ਦੇ ਉਪਰਾਲੇ

੬੦ ਰਚਨੇਕ ਸਿੰਘ ਦਿਵਾਨਾ

ਉਨੀਵੀਂ ਸਦੀ ਦੇ ਅੱਧ ਵਿੱਚ ਪਹੁੰਚਦਿਆਂ ਔਰਤ ਲਈ ਸੀ ਮੁਸ਼ਕਿਲਾ ਵਧ ਗਈਆਂ।
 ਮੋਟੇ ਰੂਪ ਵਿੱਚ ਜੰਮਦਿਆਂ ਬੁੜੀ ਮਾਰਨ, ਵਰਗੀਆਂ ਨੀਤਾਂ ਵੀ ਹੋ ਸੀ ਬਦ ਗਈਆਂ।
 ਬਾਲ ਵਿਆਹ ਬਰਨੇ ਖਿਧਵਾ ਰਹੇ ਖਿਧਵਾ, ਬੁੜੀਆਂ ਵੇਚਣਾ ਰਚ ਵਿੱਚ ਜੱਦ ਗਈਆਂ।
 ਸਮਝਣ ਔਰਤ ਨੂੰ ਘਟੀਆ ਮਰਦ ਨਾਲੋਂ, ਔਰਤਾਂ ਨਾਲ ਮੁਸੀਬਤਾਂ ਲੱਦ ਗਈਆਂ।
 ਅਜੇਹੇ ਸਮੇਂ ਤੇ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਸਤਿਗੁਰ ਦੇ ਕਰਾਂ ਸਿਫਤ ਬੀ ਬੀਤੇ ਉਪਰਾਲਿਆਂ ਦੀ।
 ਨਾਮਧਾਰੀ ਇਕ ਲਹਿਰ ਚਲਾਈ ਐਸੀ ਜਿਹਨੇ ਬੀਤੀ ਖਿਚਾਈ ਸੀ ਬਾਹਲਿਆਂ ਦੀ।
 ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੇ ਵਾਹ ਸਸਕਾਰ ਵੇਲੇ ਕੁਝ ਰਾਣੀਆਂ ਹੋ ਗਈਆਂ ਸਤੀ ਹੋ ਸਨ।
 ਗੁਰੁ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਏਸ ਭਰਾਈ ਹੱਥ, ਵਿਆਖੁਲ ਹੋਏ ਤੇ ਦੁਖੀ ਵੀ ਅਤੀ ਹੋ ਸਨ।
 ਉਨਾਂ ਕਿਰੁੱਧ ਆਵਾਜ਼ ਉਠਾਈ ਹੈ ਸੀ, ਭਰਵੇਂ ਲੋਕ ਜਿਹੜੇ ਮਨਮਤੀ ਹੋ ਸਨ।
 ਚਿਠੀਆਂ ਲਿਖੀਆਂ ਸੀ ਆਪ ਸਰਧਾਲੂਆਂ ਨੂੰ, ਜੋ ਨਾ ਹੁਕਮ ਅਦੂਲਦੇ ਰਤੀ ਹੋ ਸਨ।
 ਬੀਤਾ ਚੁਕਿਆ ਤੇ ਲਾਮਬੰਦ ਬੀਤਾ, ਹਟਾਇਤਾਂ ਕੀਤੀਆਂ ਸੀ ਪੈਰੋਕਾਰਾਂ ਤਾਈਂ।
 ਪੁਜਣ ਯੋਗ, ਬਣਾਉਣਾ ਹੈ ਇਸਤਰੀ ਨੂੰ, ਪੁਰਜੇਰ ਦਲੀਲਾਂ ਪ੍ਰਚਾਰਾਂ ਤਾਈਂ।
 ਅਠਾਰਾਂ ਬਰਸ ਲੜਕੀ ਬੀਸ ਬਰਸ ਲੜਕਾ, ਹੋ ਜਾਏ ਤਾਂ ਵਿਆਹ ਰਚਾਵਣਾ ਏ।
 ਵੱਟੇ ਸੱਟੇ ਦੇ ਵਿਆਹ ਨੂੰ ਮੇਨਣਾ ਨਹੀ, ਭੁਰੀ ਭੁਰਾਈ ਦੇ ਤਾਈਂ ਹਟਾਵਣਾ ਏ।
 ਲੜਕੀ ਮਾਰਨੀ ਵੇਚਣਾ ਪੈਸਿਆ ਲਈ, ਗਊ ਮਾਰਨ ਜਿਹਾ ਪਾਪ ਕਮਾਵਣਾ ਏ।
 ਐਸੇ ਲੋਕਾਂ ਦਾ ਬਾਈਕਾਟ ਭਰਨਾ, ਸੰਗਤ ਵਿੱਚ ਵੀ ਨਹੀਂ ਬਿਠਾਵਣਾ ਏ।
 ਖੁਣ ਵਾਗਾਰਾਂ ਅੰਦਰੋਂ ਅੰਦਰੀ ਹੈ, ਭੈੜੀ ਲਾਹਨਤ ਸਮਾਜ ਨੂੰ ਖਾਈ ਜਾਂਦੀ।
 ਸਾਵਧਾਨ ਸਮਾਜ ਨੂੰ ਬੜਾ ਬੀਤਾ, ਉਦਮ ਨਾਲ ਕੁਰੀਤੀ ਦਬਾਈ ਜਾਂਦੀ।
 ਜੋਰ ਦਿੱਤਾ ਕਿ ਇਸਤਰੀ ਪੜ੍ਹੇ ਵਿਦਿਆ ਉਰੇਚਾ ਏਧਰ ਧਿਆਨ ਦਵਾਇਆ ਹੈ ਸੀ।
 ਅੱਖਰ ਗਿਆਨ ਦਾ ਸੀ ਉਪਦੇਸ਼ ਦਿੱਤਾ, ਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹਨਾ ਤੇ ਕੰਠ ਕਰਾਇਆ ਹੈ ਸੀ।
 ਭਜਨ ਕਰੂ ਜੋ ਰਵੇਗਾ ਸੁਖੀ ਉਹੀ, ਲੜਕੇ ਲੜਕੀ ਦੇ ਤਾਈਂ ਸਮਝਾਇਆ ਹੈ ਸੀ।
 ਪੰਜ ਗਰੰਥੀ ਜੋ ਪੜ੍ਹੇਗਾ ਹੋਊ ਛਾਇਦਾ, ਮਾਲਾ ਵੇਰਨੀ ਨਾਲੇ ਵਰਮਾਇਆ ਹੈ ਸੀ।
 ਸਦਕੇ ਕਿਰਪਾ ਦੇ ਸਤਿਗੁਰੁ ਪਾਤਸ਼ਾਹ ਦੀ, ਜਾਗਰਿਤੀ ਸਮਾਜ ਵਿੱਚ ਆਉਣ ਲੱਗੀ।
 ਪਿਛਲੀ ਕੀਤੀ ਬਰਾਈ ਦੀ ਖਿਮਾਂ ਮੇਰੀ ਹੱਥ ਅਗੋਂ ਲਈ ਕੰਨਾਂ ਨੂੰ ਲਾਉਣ ਲੱਗੀ।
 ਪਿਰਤ ਪਾਈ ਜਿਹੜੀ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਨੇ, ਅੰਤਰਜਾਤੀ ਵਿਆਹ ਰਚਾਉਣ ਵਾਲੀ।
 ਚੁੱਕਿਆ ਕਦਮ ਜੋ ਹੈ ਸੀ ਇਨਕਲਾਬੀ, ਜਾਤਪਾਤ ਦੇ ਭੇਦ ਮਿਟਾਉਣ ਵਾਲੀ।
 ਰੋਟੀ ਅਤੇ ਸੀ ਬੋਟੀ ਦੀ ਸਾਂਝ ਪਾਈ, ਵੱਡੀ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਸੀ ਸਾਂਝ ਵਧਾਉਣ ਵਾਲੀ।
 ਉੱਚਾ ਕੁਤਬਾ ਤਵ ਮਿਲਿਆ ਇਸਤਰੀ ਨੂੰ, ਰਹੀ ਬੋਟੀ ਨਾ ਛਿਪਣ ਛਿਪਾਉਣ ਵਾਲੀ।
 ਹੋਰ ਕੋਈ 'ਦਿਵਾਨਾ' ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਦਾ, ਗੁਰੁ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਕਰ ਵਿਖਾਇਆ ਹੈ ਜੋ।
 ਸੁਧਾਰਕ ਇਕ ਸਰੋਮਣੀ ਬਣ ਗਏ ਸੀ, ਦਿੱਤਾ ਹੈ ਸਿਧਾਂਤ ਅਪਣਾਇਆ ਹੈ ਜੋ।

ਗੀਤ (ਸੂਰ-ਮੁਖੀ) ੬ ਦਲਬੀਰ ਸਿੰਘ ਭਰਸ

ਸਾਜਨ ਤੇਰੀਆਂ ਯਾਦਾਂ ਦੇ ਸੰਗ
ਸਾਸ ਨੁਮਕਦੇ ਮੇਰੇ।
ਸੂਰ-ਮੁਖੀ ਹੋ ਵਿਗਸੇ ਪ੍ਰੀਤਮ
ਹੋ ਗਏ ਦੂਰ ਅਨੂਰੇ।

ਹਰ ਰਾਹ ਮੇਰੇ ਗੀਤ ਨੇ ਫੜਿਆ
ਵੱਲ ਤੇਰੇ ਹੀ ਜਾਵੇ।
ਔਂਦਾ ਜਾਂਦਾ ਪੇਣ ਦਾ ਝੋਂਕਾ
ਤੇਰਾ ਸਬਦ ਸੁਣਾਵੇ।
ਡੂੰਹੀਓ ਤੇ ਹਰ ਥਾਂ ਤੇ ਵਿਚਰੋ
ਬਣਿਆ ਸਖਾ ਸੁਹੇਲਾ।
ਹਰ ਦਿਹੁ ਮੇਰੇ ਸੰਗ ਤੇਰੇ ਦਾ
ਲੱਗਿਆ ਰਹਿੰਦਾ ਮੇਲਾ।
ਪਲ ਪਲ ਦੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਪੌਤਿਆਂ ਉੱਤੇ
ਦੀਦਾਰ ਉਡਰਦੇ ਤੇਰੇ।
ਸੂਰ-ਮੁਖੀ.. ।

ਝੂਮ ਝੂਮ ਇਹ ਗੋਣ ਭਾਲੀਆਂ
ਫੁੱਲ ਖਿੜਣ ਤੇ ਆਏ।
ਬਣੀ ਬਨਸਪਤ ਅੱਜ ਬਾਵਰੀ
ਖੁਲ੍ਹ ਕੇ ਸੱਤੇ ਰੰਗ ਬਿਡਾਏ।
ਇਹ ਰੋਣਕ ਭੀ ਲੱਗੀ ਰਾਂਗਲੀ
ਉਹ ਇਸ ਤੋਂ ਹੋਰ ਪਿਆਰੀ।
ਜਿਸ ਥਾਂ ਰੂਪਕੇ ਅਸਾਂ ਸਜਾਈ
ਨਾਲ ਸਜਨ ਦੇ ਯਾਰੀ।
ਦੂਰ ਤੱਕ ਪਰਕਾਸ਼ ਜੇਸਦਾ
ਸਾਰਾ ਮੋਡਲ ਘੇਰੇ।
ਸੂਰ-ਮੁਖੀ..

ਖੁਸ਼ੀ ਗਾਮੀ ਦੀਆਂ ਸਭ ਤਸਵੀਰਾਂ
ਅੱਖੋਂ ਉਹਲੇ ਹੋਈਆਂ।
ਗਤੀ ਮਿਤੀ ਦੀਆਂ ਦੋਵੇਂ ਧਾਰਾਂ
ਸਾਗਰ ਸੰਗ ਸਮੇਈਆਂ।
ਤੇਰੀ ਸੰਗਤ ਸੁਆਮੀ ਮੇਰੇ
ਜੋਗ ਜੁਗਤ ਅਸਾਂ ਪਾਈ।
ਸਰਬ ਜੀਆਂ 'ਚ ਤੇਰੀ ਮੂਰਤ
ਆਪਣੇ ਗਲ ਨਾ ਲਾਈ।
ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਛਿੜਨ ਤੇਰੀਆਂ ਤਰਜ਼ਾਂ
ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਚਾਓ ਘਟੇਰੇ।
ਸੂਰ-ਮੁਖੀ . ।

ਤਨ ਦੀ ਸੋਜਣਾ ਕੰਧ ਬਣਾਈ
ਅਸਾਂ ਮਨ 'ਚ ਮਹਿਲਿਆ ਮੰਦਰ।
ਯਾਦ ਤੇਰੀ ਦੀ ਜੋਤ ਜਗਾਈ।

ਅਸਾਂ ਘਰ ਆਪਣੇ ਦੇ ਅੰਦਰ।
ਸਾਂਈਆਂ ਸੁਣੀਏ ਹਰ ਘਰ ਵਿਚਰੇ
ਵਾਸ ਤੇਰੇ ਦੀ ਲੀਲਾ।
ਪੂਰਬ ਜਨਮ ਜਿਨ ਕੀਨ ਕਮਾਈ
ਆਨੰਦ ਅਮੋਲ ਸਦੀਲਾ।
ਧੀਨ ਭਾਗ ਮੈਂ ਜਾਣਾ ਪ੍ਰੀਤਮ
ਸੁਖ ਸਾਗਰ ਤੇਰੇ ਫੇਰੇ।
ਸੂਰ-ਮੁਖੀ... ।

ਦਿਹੁ ਨਾ ਦੀਸੀ ਪ੍ਰੀਤਮਾ
ਨਾ ਕੋਈ ਵੇਖਾਂ ਵੇਲਾ।
ਮੈਂ ਮੇਰੀ ਇਹ ਮੱਤ ਨਾ ਜਾਣੇ
ਜਿਸ ਦਿਨ ਏਕ ਅਕੇਲਾ।
ਲੋਕੀ ਆਖਣ ਹਾਂ ਮਸਤਾਨੀ
ਮੈਂ ਖੋਈ ਵਿੱਚ ਖੋੜੇ।
ਨਾ ਕੋਈ ਪਲ ਮੇਰੀ ਜਾਰੇ ਵਿਚਰੇ
ਮੈਂ ਤੂੰ ਸੰਗ ਨਖੇੜੇ।
ਲੰਮੇ ਲੰਮੇ ਦਿਨ ਦਰਸ ਬਤਾਏ
ਹੁੰਦਤੇ ਜਾਣ ਲੰਮੇਰੇ।
ਸੂਰ-ਮੁਖੀ. ।

ਤੈਥੋਂ ਜਾਵਾਂ ਸਦ ਬਲਿਹਾਰੀ
ਕਾਟੇ ਬੰਦਨ ਸਾਰੇ।
ਸੱਤੇ ਰੰਗ ਬਿਆਪਤ ਸਾਜਨ
ਸੰਗਤ ਆਇਆਂ ਕਰੇ ਉਡਾਰੇ।
ਯਾਦ ਤੇਰੀ ਦੀ ਕਾਰ ਦਾ ਘੇਰਾ
ਅੰਤਰ ਵਸਾਂ ਅਕੇਲੀ।
ਆਧ ਬਿਆਧ ਕੋਈ ਨਿਕਟ ਨਾ ਆਏ
ਸਸਤਰ ਪ੍ਰੀਤ ਸਖੇਲੀ।
ਜਦੋਂ ਮੈਂ ਚਾਹਵਾਂ ਪਰਗਟ ਹੋ ਜਦੋਂ
ਬੰਨ ਸਗਨਾਂ ਦੇ ਸਿਹਰੇ
ਸੂਰ-ਮੁਖੀ . ।

ਸੰਗ ਤੇਰੇ ਦਾ ਹੀ ਧਰਵਾਸਾ
ਮੈਨੂੰ ਮਿਲਣ ਵਧਾਈਆਂ।
ਸੱਤੇ ਉੱਪਛਰਾਂ ਦੇਵ ਲੋਕ ਤੋਂ
ਉੱਤਰ ਮੇਰੇ ਘਰ ਆਈਆਂ।
ਤੋਂ ਸਰਨਾਈ ਨੇ ਨਿਧ ਪਾਈ
ਰਾਗ ਰੰਗ ਵਿੱਚ ਖੋਈ।
ਵਿਚਰ ਰਹੀ ਇਸ ਵਿਸਰਤ ਜਗ ਮਹਿ
ਪ੍ਰੀਤ ਲੱਗੀ ਲੱਗ ਪ੍ਰੀਤਮ ਹੋਈ।
ਸਭੇ ਭਾਗ ਮੇਰੀ ਪੁਸਤਕ ਦੇ ਵਿੱਚ
ਡੂੰਹੀਓ ਆਪ ਲਿਖੇਰੇ।
ਸੂਰ-ਮੁਖੀ.... ।

ਵਾਰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ

ਹਥਿੰਦਰ ਪਤੰਕਾ

ਮੇਦ ਭਾਗੇ ਪੰਜਾਬ ਤੇ ਦਿਨ ਆਏ ਕਸੂਤੇ।
ਆਗੂ ਬਣ ਗਦਾਰ ਹੋ ਗਏ ਬੇ-ਕਰਤੂਤੇ।
ਗਿਣ ਗਿਣ ਦੱਸੇ ਜਾਂਦੇ ਨਹੀਂ, ਸਭ ਆਵੇ ਉਤੇ।
ਦਸੇ ਲੜਦੀ ਫੌਜ ਫੋਰ, ਕਿਸ ਦੇ ਬਲਬੂਤੇ।
ਭਗਤੀ ਪੁਜਾ ਪਾਠ ਦੇ ਸਾਹ ਅਸਲੋਂ ਸੂਤੇ।
ਧਰਮ ਕਰਮ ਸੁੱਚ ਸੋਧ ਵੀ ਨਾ ਰਹੇ ਅਫੂਤੇ।
ਨੌਰ ਪਈਆਂ ਕਲ ਜੋਗਣਾਂ ਵੱਜ ਉਠੇ ਧੂਤੇ।
ਖੋਪਰ ਭਰ ਭਰ ਪੀਦੀਆਂ, ਜਿਉਂ ਪਾਣੀ ਖੂਹ ਤੇ।
ਜੁਲਮ ਤਸਦੱਦ ਦੁਰਾਚਾਰ ਹੋ ਗਏ ਇਕੱਠੇ।
ਸੁੱਚ ਸੋਧ ਤੇ ਰਹਿਤ ਨੂੰ ਸੀ ਕਰਦੇ ਨੱਠੇ।
ਦੇਸ਼ ਧਰੋਹੀ ਵਧ ਗਏ ਜਿਉਂ ਆਲੂ ਸੱਠੇ।
ਬੂਤ ਹਨੇਰੇ ਗਲੀਆਂ ਅੰਦਰ ਫਿਰਦੇ ਨੱਠੇ।
ਲੋਕੀ ਗੁੱਗੇ ਪੁਜਦੇ ਕਈ ਮੜੀ ਮਸਾਣੀ।
ਪਾਣੀ ਦੇ ਵਿੱਚ ਐਵੇਂ ਪਾਈ ਫਿਰਨ ਮਧਾਣੀ।
ਸਿੱਖੀ ਹੋ ਗਈ ਪਤਿਤ ਕਦੇ ਜੋ ਗੀਰਾ ਪਾਣੀ।
ਐਹੋ ਜਿਹੀ ਪੰਜਾਬ ਦੀ ਬਣ ਗਈ ਕਹਾਣੀ।
ਤਿੰਗ ਪਿਆ ਇਖਲਾਕ ਤੋਂ ਸੀ ਏਨਾ ਬੀਦਾ।
ਧੀਆਂ ਮਾਰੇ (ਜਾਂ), ਸਾਕ ਵੱਟੇ ਤੇ, ਬਰਦਾ ਗੀਦਾ।
ਆਕੜ ਦੇ ਫਿਰ ਫਿਰਦਾ ਸੀ, ਉਹ ਵਿੰਗ-ਤਤੰਗਾ।
ਸਿੰਘਾ ਬੀਤਾ ਗੁਰਾਂ ਉਸਨੂੰ, ਫੋਰ ਕੇ ਰੰਦਾ।
ਬੁਹਿਆਂ ਬੂਤਰੇ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਉਵੇਂ ਗੁਰਦੁਆਰੇ।
ਪਾਠ ਤਾਂ ਕਰਨਾ ਦੂਰ, ਇਧਰ ਕੋਈ ਝਾਤ ਨਾ ਮਾਰੇ।
ਕੀ ਸਰਦਾਰ ਨਵਾਬ ਖੀ, ਸਭ ਐਸ ਬਹਾਰੇ।
ਮਾਸ ਸਰਾਬਾ ਮੁਜਰਿਆਂ ਨੇ ਪੁੱਟੇ ਸਾਰੇ।
ਝੁੱਲੀ ਆਣ ਪੰਜਾਬ ਤੇ ਅੰਧੇਰੀ ਕਾਲੀ।
(ਹਰ) ਬਣਾ ਗਿਆ ਧੁਆਖਿਆ ਰਹੀ ਨਾ ਲਾਲੀ।
ਫੁੱਟ ਈਰਖਾ ਪਾਣੀਆਂ ਦੇ ਵਿੱਚ ਅੱਗ ਬਾਲੀ।
ਆਪੇ ਧਾਪੀ ਮੱਥ ਗਈ ਹੋ ਗਈ ਬੇਹਾਲੀ।
ਝੁੱਕਲ ਮਾਰ ਕੇ ਤੁਰ ਗਈ ਏਥੋਂ ਮੁਸਹਾਲੀ।
ਰੁੜਦੀ ਜਾਂਦੀ ਮਾਨਵਤਾ ਸੀ ਕਿਨ੍ਹ ਸੰਭਾਲੀ।
ਤੱਕਦਾ ਪਿਆ ਪੰਜਾਬ ਸੀ ਇਕ ਨਜਰ ਸਵਾਲੀ।
ਉੱਜੜੇ-ਪੁਜੜੇ ਬਾਗ ਦਾ ਕੋਈ ਆਵੇ ਮਾਲੀ।
ਸਾਂਤ ਕਰੋ ਕੋਈ ਅੱਗ ਵੈਰੀਆਂ ਥਾਂ ਥਾਂ ਬਾਲੀ।
ਸਭ ਗਏ ਰੁੱਖ ਸਣ ਫਲਾਂ ਦੇ ਸਣ ਪੱਤਰ ਭਾਲੀ।
ਧਰਤੀ ਤਰਲੇ ਪਾਵਦੀ ਭਾਵੀ ਮੰਦਹਾਲੀ।
ਰੱਬ ਜਾਣੇ ਕਿਉਂ ਰੱਬ ਨੇ ਹੀ ਯਾਦ ਭੁਲਾਲੀ।
ਸੱਚੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਬਗੀਆ ਦੇ ਮਾਲੀ।
ਦੁੱਖ ਵੰਡਾਵਣ ਆ ਗਏ ਦੁਖੀਆਂ ਦੇ ਵਾਲੀ।
ਧਰਤ ਸੁਹਾਗਣ ਹੋ ਗਈ ਮੁੜ ਕਰਮਾਂ ਵਾਲੀ।
ਸੁੱਕੇ ਰੁੱਖਾਂ ਤੇ ਫਿਰ ਗਈ ਮੁੜ ਕੇ ਹਰਿਆਲੀ।
ਪਿੰਡ ਪਿੰਡ ਦੌਰੇ ਕਰ ਸਤਿਗੁਰ ਨੇ ਲੋਕ ਜਗਾਏ।
ਵੱਠੇ ਵੇਰੀ ਹੋਏ ਗੁਰਦੁਆਰੇ ਬਣਵਾਏ।

ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਆਪ ਨੇ ਪਰਕਾਸ਼ ਕਰਾਏ।
ਚੋਰੀ, ਠੱਗੀ, ਮਾਸ, ਫ਼ੀਮ ਤੇ ਭੰਗ ਫੁਡਵਾਏ।
ਮੱਛੀ ਵਾਂਗੁ ਤਤਵਦੀ ਸੀ ਪਈ ਲੁਕਾਈ।
ਸਿੱਖੀ ਦੀ ਸੀ ਫੁਲਵਾੜੀ ਜਾਂਦੀ ਕੁਮਲਾਈ।
ਹੋਕੇ ਲੋਦੀ ਮਾਨਵਤਾ ਦੇ ਹੋਏ ਸਹਾਈ।
ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਨੇ ਆਪ ਆਣ ਵਾਰਸ ਏਧਵਾਈ।
ਘੱਲੇ ਸਿੰਘ ਨਾਦੇੜੇ ਮਰਯਾਦਾ ਮੋਗਵਾਈ।
ਸਤਿਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਨੇ ਜੋ ਆਪ ਚਲਾਈ।
ਪਾਹੁਲ ਖੇਡੇਧਾਰ ਦੀ ਸਭ ਤਾਈਂ ਛਕਾਈ।
ਮੁਰਦਾ ਹੋਈ ਕੋਮ ਵਿਚ ਫਿਰ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਪਾਈ।
ਸੱਚੇ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਹੋਰ ਕਰਮ ਕਮਾਇਆ।
ਨਰਾਂ ਬਰਾਬਰ ਨਾਰੀਆਂ ਨੂੰ ਐਮ੍ਰਿਤ ਛਕਾਇਆ।
ਬਾਈ ਸੂਬੇ ਬਾਪ ਧਰਮ ਪਰਚਾਰ ਕਰਾਇਆ।
ਗੁਰਮੇਤਰ ਦੇ ਝੁੱਲਿਆਂ ਨੂੰ ਰਾਹੋ ਪਾਇਆ।
ਵੱਖ ਵੱਖ ਬਾਈ ਗੁਰਾਂ ਨੇ ਹੋਲੇ ਕਰਵਾਏ।
ਘਰ ਘਰ ਅੰਦਰ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਸੰਦੇਸ਼ ਪਹੁੰਚਾਏ।
ਜਿਸ ਲਈ ਪੁੱਤਰ ਵਾਰ ਤੇ ਗੁਜਰੀ ਦੇ ਜਾਏ।
ਆਓ ਤੁਹਾਡਾ ਦੇਸ਼ ਤੁਸਾਂ ਨੂੰ ਪਿਆ ਬੁਲਾਏ।
ਮਸਤਾਂ ਦਾ ਸਰਦਾਰ ਲੰਘਦਾਖ ਜਿਹੜੀ ਝੰਡੀ।
ਭਰ ਭਰ ਪਿਆਲੇ ਮਸਤੀ ਦੇ ਜਾਂਦਾ ਸੀ ਵੰਡੀ।
ਉਸਦੇ ਸਿੰਘਾਂ ਚੁੱਸਿਆਂ ਤੇ ਮਿੱਟੀ ਝੰਡੀ।
(ਉਹ) ਜਪਦੇ ਨਾਮ ਅਕਾਲ ਦਾ ਤੇ ਸਿਮਰਨ ਚੰਡੀ।
ਬੇਹੜੀ ਪੀਘਾਂ ਪਾ ਕਈਆਂ ਨੇ ਤੀਜ ਮਨਾਈ।
ਰਲਕੇ ਕਈਆਂ ਨਾਲ ਮੋਤ ਦੇ ਕਿੱਕਲੀ ਪਾਈ।
ਪੱਤੀ ਪੱਤੀ ਬੇਹੜ ਦੀ ਪੁਜਣ ਯੋਗ ਬਣਾਈ।
ਦੁਸਰਿਆਂ ਲਈ ਮਰਨ ਦੀ ਇਕ ਰਾਹ ਦਿਖਾਈ।
ਇਹ ਗੱਲ ਮੇਨੂੰ ਰੱਕੜਾਂ ਨੇ ਆਪ ਸੁਣਾਈ।
ਮੋਤ ਨੂੰ ਏਨਾ ਮਾਣ ਕਿਸੇ ਨਾ ਦਿੱਤਾ ਭਾਈ।
ਹੋਕੇ ਪੰਥਾਂ ਭਾਰ ਮੋਤ ਗਲ ਮਾਲਾ ਪਾਈ।
ਤੋਪਾਂ ਦੇ ਮੂੰਹ ਉਮ ਸ਼ਹੀਦੀ ਓੜਕ ਪਾਈ।
(ਗੁਰੂ) ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੇ ਸਿੰਘਾਂ ਐਨੀ ਰੋਣਕ ਲਾਈ।
ਬੋਲੇ ਸੇ ਨਿਹਾਲ ਨੇ ਉਮ ਅੰਬਰੀ ਪਾਈ।
ਵੋਲਕ ਛੋਟਿਆਂ ਨਾਲ ਜਦੋਂ ਗੁਰਬਾਣੀ ਗਾਈ।
ਸੁੱਤੀ ਹੋਈ ਕੋਮ ਨੇ ਫਿਰ ਲਈ ਅੰਗੜਾਈ।
ਤੋਪਾਂ ਸਾਹਵੇਂ ਵਾਰੇ ਵਾਰੀ ਸੀਨਾ ਕੀਤਾ।
ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦਿੱਤੀ ਕੋਮ ਨੂੰ ਕੋਈ ਫਿਕਰ ਨਾ ਲੀਤਾ।
ਤੋਪਚੀਆਂ ਨੇ ਤੋਪਾਂ ਨੂੰ ਜਾਂ ਲਾਇਆ ਪਲੀਤਾ।
ਸਿੰਘ ਸੁਰਮੇ ਉਡ ਗਏ ਹੋ ਵੀਤਾ ਵੀਤਾ।
ਜੋ ਨਾ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਮੁੜ ਸਿੰਘ ਸਜਾਂਦੇ।
ਨਾ ਨਾਦੇੜੇ ਰਹਿਤ ਮਰਯਾਦਾ ਮੋਗਵਾਏ।
ਉਸਤੀ ਪੁੱਜਤੀ ਸਿੱਖੀ ਨੂੰ ਨਾ ਫੋਰ ਵਸਾਏ।
ਅਸੀਂ ਪਤੰਗਾਂ ਕਦੇ ਨਾ ਅਜ਼ਾਦ ਕਹਾਏ।

ਅਜ਼ਾਦੀ ਦੀ ਵਾਰ

ਚੁਗਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਮੁਕਤਾ

ਸੁੱਤਾ ਸੇਰ ਪੰਜਾਬ ਦਾ, ਮੁੱਕ ਗਈਆਂ ਪਹਿਰੇਦਾਰੀਆਂ।
 ਡੋਗਰੇ ਬੇੜੀ ਤੁਥਣੇ, ਸੀ ਲੱਗੇ ਕਰਨ ਗਦਾਰੀਆਂ।
 ਫੁਟ ਪਾਈ ਸਿਖ ਰਾਜ ਵਿਚ, ਜਿਸ ਵੰਡੀਆ ਖੂਬ ਖਵਾਰੀਆਂ।
 ਲੈ ਫੌਜਾਂ ਗੋਰੇ ਆ ਗਏ, ਜੰਗ ਲਈ ਕਰਕੇ ਤਿਆਰੀਆਂ।
 ਹਸ ਨਾਦ ਵਜਾਇ ਹੋਈਆ, ਰਤ ਰੋਣ ਵਿਚ ਲਾਈਆ ਤਾਰੀਆਂ।
 ਦੇਂਦ ਖੱਟੇ ਗੀਤੇ ਖਾਲਸੇ, ਚੰਟਾਂ ਮਾਰ ਕਰਾਰੀਆਂ।
 ਪਰ ਹੋਈ ਸਿਤ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੀ, ਸਿਖ ਫੌਜਾਂ ਅਖਰ ਹਾਰੀਆਂ।
 ਪਤਭਤ ਜਿਉਂ ਜੇਥਨ ਲੁਟਿਆ, ਬਿਲੇ ਪਾਇਆ ਫਤੂਰ ਸੀ।
 ਚਮਨ ਭਾਰਤ ਵਰਸ ਦਾ ਬਸ ਹੀ ਗਿਆ ਬੇਨੂਰ ਸੀ।
 ਆ ਵੜਿਆ ਗੋਰਾ ਹਿੰਦ ਵਿਚ, ਬਣ ਬੱਦਲ ਗਹਿਗੇ ਛਾ ਗਿਆ।
 ਨਵਰਤ ਜਾਤੀਵਾਦ ਦਾ, ਸੀ ਥਾਂ ਥਾਂ ਜਹਿਰ ਫੈਲਾ ਗਿਆ।
 ਪੋਸਤ ਅਫੀਮ ਸਰਾਬ ਦਾ, ਸੀ ਉਲਟਾ ਦੌਰ ਚਲਾ ਗਿਆ।
 ਸਿਖੀ ਦਾ ਹਿਹਾ ਨਿਸ਼ਾਨ ਨਾ ਸੀ ਧਰਮ ਉਡਾਰੀ ਲਾ ਗਿਆ।
 ਪਰਖਣ ਲਈ ਅਣਖ ਪੰਜਾਬ ਦੀ, ਬਚਤਖਾਨੇ ਖੁਲ੍ਹਵਾ ਗਿਆ।
 ਲਖਾਂ ਹੀ ਗਤਿਆਂ ਗੋਲਿਆਂ ਦਾ, ਬਾਲਮ ਮੀਂਹ ਬਰਸਾ ਗਿਆ।
 ਸਭ ਵੇਲਤ ਲੁਟੀ ਦੇਸ ਦੀ, ਨਿਖੁਟ ਗਈ ਤਕਦੀਰ ਸੀ।
 ਹਰ ਭਾਰਤ ਵਾਸੀ ਦੇ ਗਲੇ, ਗੁਲਾਮੀ ਦੀ ਪਈ ਜੰਜੀਰ ਸੀ।
 ਸਭ ਰੂਤਾਂ ਦੀ ਸਰਦਾਰ ਜੇ, ਆਈ ਬਸੰਤ ਬਹਾਰ ਸੀ।
 ਜਿਸ ਜੀਵਨ ਜੇਥਨ ਬਖਸਿਆ, ਰਗ ਰਗ ਵਿਚ ਨਵਾਂ ਨਿਖਾਰ ਸੀ।
 ਬਣ ਕਣ ਖੂਬ ਸਿੰਗਾਰਿਆ ਵੰਡਦੀ ਮਹਿਕ ਪਿਆਰ ਸੀ।
 ਕਲੀਆਂ ਨੇ ਘੁੰਤ ਰੋਂ ਤੌਕਿਆ, ਬੁਲ੍ਹ ਖੋਹਲੇ ਬੰਦ ਚਿਨਾਰ ਸੀ।
 ਬਾਗਾਂ ਵਿਚ ਬੁਲਬੁਲ ਬੋਲਦੀ, ਡੋਰਾਂ ਦੀ ਮਧੁਰ ਗੂੰਜਾਰ ਸੀ।
 ਕੁਦਰਤ ਰਾਣੀ ਕਰ ਰਹੀ, ਉਸ ਮਾਹੀ ਦਾ ਸਤਿਕਾਰ ਸੀ।
 ਦੇਸ ਸੁਹਾਣੀ ਰੁੱਤ ਵਿਚ, ਦੁਖੀਆਂ ਦਾ ਸਹਾਰਾ ਆ ਗਿਆ।
 ਜਿਸ ਜੀਣਾਂ ਦੱਸਿਆ ਜਗ ਨੂੰ, ਜੀਵਨ ਲਈ ਰਾਹ ਰੁਲਾ ਗਿਆ।
 ਪ੍ਰਗਟਿਆ ਨੂਰ ਅਕਾਲ ਦਾ, ਜੇ ਹਰ ਹਿਰਦੇ ਨੂੰ ਨਚਦਾ।
 ਹੋਈਆਂ ਨੂੰ ਮੋਟਦਾ ਜਲਵਾ ਉਹਦੇ ਦੀਦਾਰ ਦਾ।
 ਉਸ ਮੋਟ ਕੁਰੀਤੀ ਜਗ ਰੋਂ ਕੀਤਾ ਹਰ ਕੰਮ ਉਪਕਾਰ ਦਾ।
 ਉਸ ਵੇਰ ਸਜਾਇਆ ਖਾਲਸਾ, ਦੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਖੰਡੇ ਧਾਰ ਦਾ।
 ਉਹ ਚੌਪੁ ਲਾ ਕੇ ਨਾਮ ਦਾ, ਤੁਥੇ ਬੇਤੇ ਤਾਰਦਾ।
 ਸੁਤੇ ਅਮਨ ਜਗਾਇ ਜਿਸ, ਰਾਹ ਦੱਸਿਆ ਦੇਸ ਪਿਆਰ ਦਾ।
 ਬਾਨੀ ਅਜ਼ਾਦੀ ਹਿੰਦ ਦਾ, ਰਹਿਬਰ ਸਾਰੇ ਸੰਸਾਰ ਦਾ।
 ਕੀ ਕਹਿਣਾ ਮੇਰੇ ਸ਼ਹਿਨਸ਼ਾਹ ਉਸ ਚੀਨੀ ਦੇ ਅਸਵਾਰ ਦਾ।
 ਗੁਪਤ ਰਿਹਾ ਗਿਆਰਵਾ, ਜਾਮਾ ਬਾਲਕ ਮੁਗੇਸ਼ ਦਾ।
 ਸਿਖ ਤੁਲੇ ਪਹਿਲੀ ਸ਼ਨ ਸੀ ਤੁਲਿਆ ਚੇਤਾ ਦਸਮੇਸ਼ ਦਾ।
 ਉਦੋਂ ਸੋਚਿਆ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਮ ਸਿੰਘ, ਕਿਜ ਹੋਊ ਹੱਲ ਕਲੇਸ਼ ਦਾ।
 ਭਗਤੀ ਤੇ ਸਕਤੀ ਜਗ ਪਈ ਇਉਂ ਹੋਇਆ ਅਸਰ ਉਦੇਸ਼ ਦਾ।
 ਟੁੱਬ ਦਿਤੀ ਅਣਖ ਪੰਜਾਬ ਦੀ, ਜਿਸ ਕੀਤਾ ਨਾਮ ਮਲੇਸ਼ ਦਾ।

ਕਰ ਸਤਿਆਗ੍ਰਹਿ ਸੰਗਰਾਮ ਸਭ, ਬਾਈਕਾਟ ਬਿਦੇਸ਼ ਦਾ।
 ਜਬਾ ਜਗਾਇਆ ਦਿਲਾਂ ਵਿਚ, ਲੱਗੇ ਅਣਿਆਲੇ ਤੀਰ ਨੇ।
 ਕੀ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਘੋਲ ਪਿਆਲਿਆ, ਉਸ ਭੈਣੀ ਵਾਲੇ ਪੀਰ ਨੇ।
 ਗੰਗਿਆ ਸਹੀਦੀ ਖੂਨ ਜੇ, ਇਤਿਹਾਸ ਸਾਰਾ ਟੱਲਿਆ।
 ਜੁਤੇ ਸੀ ਕੂਕੇ ਕੋਟਲੇ, ਆਪਾ ਵਤਨ ਤੋਂ ਘੱਲਿਆ।
 ਕਰਦੇ ਅਜ਼ਾਦਾਂ ਮੇਤ ਨੂੰ, ਐਸਵਰਜ ਪੈਰੀ ਗੋਲਿਆ।
 ਕਦ ਅਧਰਾ ਸੀ ਵਰਿਆਮ ਦਾ, ਤਕ ਕਾਵਣ ਮੂੰਹੋਂ ਬੋਲਿਆ।
 ਜਾਨ ਤੇਰੀ ਬਖਸ਼ਦਾ ਹਾਂ, ਪਿਛੇ ਹਟ ਜਾਹ ਭੋਲਿਆ।
 ਕਹਿੰਦਾ ਮੈਂ ਹਾਣੀ ਤੋਪ ਦਾ, ਕਰ ਫਾਇਰ ਕਾਵਣ ਗੋਲਿਆ।
 ਛਾਤੀ ਸਹੇ ਗੱਲਾ ਤੋਪ ਦਾ, ਹਿਰਦਾ ਅਡੋਲ ਨਾ ਡੋਲਿਆ।
 ਖਾਤਰ ਅਜ਼ਾਦੀ ਵਤਨ ਦੀ ਹਸ ਹਸ ਕੇ ਜੇਲ੍ਹਾਂ ਕੱਟੀਆਂ।
 ਕੁਝ ਭੇਜੇ ਅੰਡੇਮਨ ਸਨ, ਬੰਨ੍ਹ ਅੱਖਾਂ ਤੇ ਪੱਟੀਆਂ।
 ਸਦ ਰਾਜੇ ਸਭ ਰਿਆਸਤੀ, ਇਹ ਗੰਦਾ ਗਿਣੀਆਂ ਗੱਟੀਆਂ।
 ਪਿਛੂ ਸਨ ਜੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੇ, ਡਰਦੇ ਸੀ ਡਰਦੇ ਚੱਟੀਆਂ।
 ਲਿਖ ਦਿਤਾ ਸਭ ਰਜਵਾੜਿਆਂ ਥਾਂ ਥਾਂ ਤਕਰੀਰਾਂ ਰੋਟੀਆਂ।
 ਇਥੇ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨਹੀਂ ਚਾਹੀਦਾ, ਜੇ ਉਲਟ ਪੜ੍ਹਾਉਦਾ ਪੱਟੀਆਂ।
 ਮਾਹੀ ਪ੍ਰਦੇਸੀ ਹੋ ਗਿਆ, ਰੂਸੀਆਂ ਤਕਦੀਰਾਂ ਵੱਟੀਆਂ।
 ਇਹ ਲਿਖ ਕੇ ਦੇਵਣ ਲੱਗਿਆ, ਤੇ ਹਿਕਾਂ ਕਿਉਂ ਨਾ ਫੱਟੀਆਂ।
 ਦਿਤਾ ਅਜ਼ਾਦੀ ਵਾਸਤੇ, ਬਲੀਦਾਨ ਸੀ ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ।
 ਵਿਰ ਜੰਨਿਆਵਾਲੇ ਬਾਗ ਵਿਚ, ਹਿੰਦੀਆਂ ਨੇ ਜਾਨਾਂ ਵਾਰੀਆਂ।
 ਲਾਲਾ ਲਾਜਪਤ ਰਾਏ ਨੇ ਡਾਕਾ ਸਿਰ ਤੇ ਸਹਾਰੀਆਂ।
 ਚੰਦਰ ਸੇਖਰ, ਭਗਤ ਸਿੰਘ, ਥੀ ਕੇ ਦੌਤ ਬਲਕਾਰੀਆਂ।
 ਆਪਾ ਚੜ੍ਹਾਇਆ ਵਤਨ ਦੀ, ਭੇਟਾ ਸੱਚੇ ਪੁਜਾਰੀਆਂ।
 ਗੀਤੋ ਸੀ ਸੰਦੇ ਸਿਰਾਂ ਦੇ, ਅਜ਼ਾਦੀ ਦੇ ਵਪਾਰੀਆਂ।
 ਰੁੱਤੇ ਹਿੰਦੂ ਮੁਸਲਮਾਨ, ਸਿਖ, ਕਿਸਤਾਂ ਅਨੇਕਾਂ ਤਾਰੀਆਂ।
 ਮੁਕਤਾਂ, ਸਿਰ ਦੇ ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਲਈਆਂ ਨੇ ਸਰਦਾਰੀਆਂ।
 ਬੰਨ ਕਵਣ ਸਿਰ ਤੇ ਤੁਰ ਪਏ ਛੱਡ ਸਜ ਵਿਆਹੀ ਨਾਰ ਨੂੰ।
 ਅਜ਼ਾਦੀ ਲਈ ਜਾਨਾਂ ਵਚ ਗਏ ਛੱਡ ਦੁਖਾਂ ਲਈ ਪ੍ਰਵਾਰ ਨੂੰ।
 ਧੰਨ ਮਾਲ ਕੀਤੇ ਕਰਕ ਸੀ, ਕਿਸੇ ਪੁਛਿਆ ਨਾ ਦੁਖਿਅਾਰ ਨੂੰ।
 ਉਸ ਅਜ਼ਾਦੀ ਦੇ ਬਾਨੀ ਨੂੰ ਉਸ ਵਤਨ ਦੇ ਰਾਮਖਾਰ ਨੂੰ।
 ਬਣਦੀ ਥਾ ਨਹੀਂ ਦੇ ਸਰੇ ਉਸ ਕੁਰਿਆ ਦੇ ਸਰਦਾਰ ਨੂੰ।
 ਕੀ ਮਿਲਿਆ ਦੇ ਦੇਸ ਭਗਤਾਂ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੇ ਪਰਵਾਰ ਨੂੰ।
 ਕੀ ਕਦਰ ਹੈ ਤੁਲੇ ਖਨ ਦੀ ਨਾਸ਼ਕਰੇ ਗਵਾਰ ਨੂੰ।
 ਅਜ ਤੀਕ ਕਿਸੇ ਨਹੀਂ ਸੋਚਿਆ ਮੈਂ ਪੁਛਦਾ ਹਾਂ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ।
 ਅੱਜ ਰਾਸਟਰ ਪਿਤਾ ਮੰਨ ਲਿਆ ਗਾਈ ਦੇ ਹੀ ਵਿਚਾਰ ਨੂੰ।
 ਕੀ ਕੂਕ ਸੁਣ ਕੇ ਕਰਖੀ ਦੀ ਤੁਰ ਗਿਆ ਸੀ ਗੋਰਾ ਹਿੰਦ ਚੋਂ।
 ਕੀ ਲੋੜ ਮੁਕਤਾਂ ਬੇਹਤ ਦੀ ਛਾ ਠੰਡੀ ਮਿਲੇ ਜੇ ਰਿੰਡ ਚੋਂ।

♦♦♦

ਤੋੜਨ ਲਈ ਗੁਲਾਮੀ ਜੰਜੀਰ ਆਇਆ

~ ਹਰਚਰਜਨ ਸਿੰਘ ਚਾਸਾ

ਹਲਤ ਦੇਸ਼ ਦੀ ਤੱਕੀ ਜਾਂ ਰੱਬ ਸੱਚੇ, ਉਤਰ ਅਰਬਾਂ ਤੇ ਅਪ ਅੰਗੀਰ ਆਇਆ।
ਹੁੱਤਾਂ ਵਿਚੋਂ ਬਸੰਤ ਪਸੰਦ ਕੀਤੀ, ਵਾਰਾਂ ਵਿਚੋਂ ਪਸੰਦ ਸੀ ਵੀਰ ਆਇਆ।
ਸਦਾ ਕੌਰ ਦਾ ਰੰਨ ਸਦਾਵਟੇ ਨੂੰ ਜੱਸਾ ਸਿੰਘ ਦਾ ਬਣ ਵਜ਼ੀਰ ਆਇਆ।
ਦੁਖੀ ਦੇਸ਼ ਦਾ ਦੁੱਖ ਮਿਟਾਣ ਖਾਤਰ ਹੋਭ ਫੜ ਮਾਲਾ ਦਾਅਲਗੀਰ ਆਇਆ।
ਭਾਤਲੀ ਦਾ ਖੰਡ ਤੁਲਾਣ ਖਾਤਰ ਹੋਸੀ ਬਣਕੇ ਪੰਨਾ ਦਾ ਪੰਡ ਆਇਆ।
ਰਹਿ ਅਤੇ ਗਰੀਬ ਦੀ ਅਚ ਸੁਣਕੇ ਤੋੜਨ ਲਈ ਗੁਲਾਮੀ ਜੰਜੀਰ ਆਇਆ।
ਗੰਨਿਤ ਭੁੱਲਕੇ ਜਦੋਂ ਦਸਮੇਸ਼ ਵਾਲ਼ੇ, ਵੇਰੀ ਬਣ ਸੀ ਵੀਰ ਦਾ ਵੀਰ ਆਇਆ।
ਭਾਲੀ ਖੜੂਨੀ ਗਏ ਸੀ ਭੁੱਲ ਸਾਧੇ, ਰਾਮ ਕਰੋਧ ਵੱਧ ਵਿਚ ਸਰੀਰ ਆਇਆ।
ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਕਥਜਾ ਹਿੰਦ ਉੱਤੇ ਰੀਰਾ ਲੰਦਨੇ ਘੋਤ ਵਡੀਰ ਆਇਆ।
ਉੱਚਖਨੇ ਹਰ ਜਗ੍ਹਾ ਤੇ ਖੇਹਲ ਦਿਤੇ ਕਰਨ ਦੇਸ਼ ਤਾਈ ਲੀਰੇ ਲੀਰੇ ਆਇਆ।
ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਸਾਜ਼ ਕੇ ਸਿੰਘ ਖੁੱਕੇ ਕੱਢਣ ਵੱਖਰੀ ਇਕ ਲਕੀਰ ਆਇਆ।
ਦੇਸ਼ ਵਿਚ ਅਗਾਈ ਦਾ ਲਾ ਨਾਅਰਾ ਤੋੜਨ ਲਈ ਗੁਲਾਮੀ ਜੰਜੀਰ ਆਇਆ।
ਭੈਣੀ ਸਾਹਿਬ 'ਚ ਐਸੀ ਇਕ ਕੁਰ ਮਾਰੀ, ਜਿਸ ਦੇ ਨਾਲ ਸਭ ਹਿੰਦੀ ਜਗਾ ਦਿਤੇ।
ਸਾਜੇ ਸਿੰਘ ਦਸਮੇਸ਼ ਦੇ ਵਾਈ ਲੱਤੇ ਕੁਕੇ ਉਹਨਾਂ ਤੇ ਸੀ ਲੱਖਾਂ ਸਜਾ ਦਿਤੇ।
ਭੁੱਚਤ ਵੱਧ ਕੇ ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਅਪ ਹੱਥੀ, ਸੀਸ ਆਪਣੇ ਹੋਸੀ ਲਕਾ ਦਿਤੇ।
ਕਈਆਂ ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਵਾਸੀ ਦੇ ਲੈ ਭੁਟੇ ਨਾਅਰੇ ਦੇਸ਼ ਆਗਾਈ ਗਜਾ ਦਿਤੇ।
ਰੀਰੇ ਨਾਲ ਬਗਾਵਤਾ ਰਿਹਾ ਕਰਦਾ ਹੈ ਸੀ ਚਿਤ ਦਾ ਭਤਾ ਰੰਜੀਰ ਆਇਆ।
ਘਿਨਸਾਤਾਂ ਤੇ ਭਾਤਾਂ ਦਾ ਸਾਹ ਬਣਕੇ ਤੋੜਨ ਲਈ ਗੁਲਾਮੀ ਜੰਜੀਰ ਆਇਆ।
ਦਿਲੋਂ ਦੁਈ ਦਵੇਤ ਨੂੰ ਦੂਰ ਕਰਕੇ, ਨਾਮ ਬਾਣੀ ਦਾ ਹੋਸੀ ਪੁਰਾਰ ਕੀਤਾ।
ਗੰਨੀ ਬਿਲੇ ਦੀ ਤੇ ਚੜ੍ਹਨਾ ਬੰਦ ਕਰਕੇ, ਹੋਸੀ ਉਸ ਦੇ ਤਾਈ ਲਾਹਾਰ ਕੀਤਾ।
ਜੜ੍ਹ ਗੰਗੇ ਵਿਦੇਸੀ ਦੀ ਪੇਟਕੇ ਤੇ, ਉਸਨੂੰ ਸੱਤ ਸਮੇਂਦਰੇ ਪਾਰ ਕੀਤਾ।
ਖਾਤਰ ਦੇਸ਼ ਆਗਾਈ ਕੇਵਲ ਹੋਏ, ਐਸਾ ਗੁਰਾਂ ਨੇ ਪਰਉਪਕਾਰ ਕੀਤਾ।
ਉਸ ਦੇ ਦਰ ਤੇ ਆਣ ਕੇ ਰਿਹਾ ਭੁਕਦਾ, ਅਚਤ ਖਨ ਜਾ ਕਈ ਅੰਗੀਰ ਆਇਆ।
ਹਲਤਨ ਸਿੰਘ ਜਿਸ ਭਰਮਾਂ ਨੂੰ ਦੂਰ ਕੀਤਾ, ਤੋੜਨ ਲਈ ਗੁਲਾਮੀ ਜੰਜੀਰ ਆਇਆ।

ਰੰਗ ਬਸੰਤੀ ਭਾਉਂਦਾ ਨਹੀਂ

~ ਰਸਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਚਾਸਾ

ਨੀ ਰੁਤੇ ਇਹ ਰੰਗ ਬਸੰਤੀ ਤੇਰਾ ਸਾਨੂੰ ਭਾਉਂਦਾ ਨਹੀਂ।
ਗਿਣ ਗਿਣ ਰਾਤਾਂ ਸਮੇਂ ਲੰਘਾਏ ਦਿਨ ਚੜ੍ਹਦੇ ਨੂੰ ਆਉਂਦਾ ਨਹੀਂ।
ਬੁੱਦ ਬੁੱਦ ਨੂੰ ਤਰਸ ਰਹੇ ਹਾਂ ਸਾਵਣ ਡਿਧਰੇ ਆ ਜਾਵੇ।
ਪਰ ਸਾਵਣ ਨਾ ਪਿਆਸ ਬੁਝਾਵੇ ਜਿੰਦ ਮੇਰੀ ਤਤਵਾ ਜਾਵੇ।
ਕਣ ਕਣ ਪਿਆ ਔਜ ਲਿਸਕਾ ਮਾਰੇ ਆਵਣ ਵਾਲਾ ਆਉਂਦਾ ਨਹੀਂ।
ਲੰਘੀਆਂ ਕਈ ਕਿਜਾਵਾਂ ਆਕੇ ਦੁਖੜੇ ਪੁਛੇ ਰੁੱਖਾਂ ਦੇ।
ਪਤਝੜ ਪਿਛੋਂ ਸਾਰ ਨਹੀਂ ਲੈਦਾ ਦਿਲ ਵਿਚ ਥੋਠੇ ਦੁਖਾਂ ਦੇ।
ਰੰਗ ਬਿਰੰਗੇ ਪੰਛੀ ਚਹਿਕਣ ਦਿਲ ਮਾਹੀ ਬਹਿਲਾਉਂਦਾ ਨਹੀਂ।
ਇਹ ਮੇਸਮ ਤਾਂ ਮਸਤੀ ਭਰਿਆ ਹਾਲ ਬੁਰਾ ਪਰ ਬਸਤੀ ਦਾ।
ਵਿਚ ਆਕਾਸ਼ ਉਡਣ ਪਤੰਗੇ ਭੇਰਾ ਟੁੱਟਿਆ ਦਸਤੀ ਦਾ।
ਕਰਨ ਉਤੀਕਾ ਰਾਹੀਂ ਥੋਠੇ ਫੜਕੇ ਕਈ ਉਠਾਉਂਦਾ ਨਹੀਂ।
ਲਭਦੇ ਹਾਂ ਪ੍ਰਭਾਤਾਂ ਨੂੰ ਨਾ ਨੀਦਾਂ ਆਵਣ ਰਾਤਾਂ ਨੂੰ।
ਦਰਸ ਤੇਰੇ ਨੂੰ ਸਹਿਕ ਰਹੇ ਹਾਂ ਸੁਣ ਸੁਣ ਪਿਛਲੀਆਂ ਥਾਤਾਂ ਨੂੰ।
ਰਸਿੰਦਰ ਹੈ ਹੋਕੇ ਤਰਦਾ ਆਕੇ ਕਈ ਵਰਾਉਂਦਾ ਨਹੀਂ।
ਨੀ ਰੁਤੇ ਇਹ ਰੰਗ ਬਸੰਤੀ ਤੇਰਾ ਸਾਨੂੰ ਭਾਉਂਦਾ ਨਹੀਂ।

ਬਾਰੂਵੇਂ ਗੁਰਾਂ ਦੀ ਵਡਿਆਈ

~ ਕੁਲਵੀਪ ਸਿੰਘ ਐਲਨਾਬਾਦ

ਆਏ ਏ ਬਹਾਰ ਲੈ ਕੇ ਜੇਬਨ ਭੰਡਾਰ ਸਾਰੇ,
ਖੁਸ਼ੀ ਨਰ ਨਾਰ ਬੂਹਾ ਚੰਨਾ ਹੈ ਸਵਾਰਿਆ।
ਮਾਤਾ ਸਦਾ ਕੌਰ ਅਤੇ ਪਿਤਾ ਜੱਸਾ ਸਿੰਘ ਘਰ,
ਮਾਘ ਸੁਦੀ ਪੰਚਮੀ ਅਵਤਾਰ ਗੁਰਾਂ ਧਾਰਿਆ।
ਜੱਗਮਗਾ ਜੱਗਮਗਾ ਹੋਈ ਸੰਸਾਰ ਵਿੱਚ,
ਸੂਰਜ ਅਤੇ ਚੰਨ ਨੇ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਹੈ ਖਲਾਰਿਆ।
ਮਿਠੀ ਮਿਠੀ ਸੀਤਲ ਸੁਗੰਧੀ ਆਵੇ ਫੁੱਲਾਂ ਵਿਚੋਂ,
ਰਾਮ ਰਾਮ ਹਰੇ ਕ੍ਰਿਸਨ ਭੋਰਿਆ ਉਚਾਰਿਆ।
ਸਮਾਂ ਏ ਸੁਹਾਣਾ ਅੱਜ ਸਾਰੇ ਸੰਸਾਰ ਵਿੱਚ,
ਸਾਰੀ ਹੀ ਸ੍ਰਿਸਟੀ ਨੇ ਸੋਹਣਾ ਰੂਪ ਧਾਰਿਆ।
ਜੱਗ ਤੋਂ ਨਿਆਰਾ ਅਵਤਾਰ ਹੋਇਆ ਜੱਗ ਵਿੱਚ,
ਪਹਿਲੋਂ ਬਣੀ ਮਸਕ ਫੇਰ ਬਾਲ ਰੂਪ ਧਾਰਿਆ।
ਹੋਇਆ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਏਦਾਂ ਬਿਜਲੀ ਚਮਕਦੀ ਜਿਥੇ,
ਮਾਨੇ ਪਿਆ ਜਾਪੇ ਚੰਨ ਚਾਨਣ ਪਸਾਰਿਆ।
ਅਰਸਾਂ ਤੋਂ ਦੇਵਤੇ ਵੀ ਫੁੱਲ ਬਰਸਾਣ ਲੱਗੇ,
ਰਾਈਆਂ, ਭੈਣੀ ਰੋਣਕਾਂ ਦਾ ਨਹੀਂ ਪਾਰਾਵਾਰਿਆ।
ਚੀਨੀ ਵਾਲਾ ਚੰਨ ਆਇਆ ਪਾਪੀਆਂ ਨੂੰ ਤਾਰਨੇ ਨੂੰ,
ਗਉ ਤੇ ਗਰੀਬ ਗਲੋਂ ਛੁਰੀ ਨੂੰ ਉਤਾਰਿਆ।
ਵਗਦੀ ਬਨਾਂ ਦੇ ਵਿਚੋਂ ਪਉਂਦੇ ਪਾ ਕੇ ਲੰਘ ਜਾਵੇ,
ਅੱਗ ਭੇਟ ਕਰਾਂ ਤੁਸਾਂ ਸਾਹਿਬੇ ਨੂੰ ਉਚਾਰਿਆ।
ਜੰਗਲ ਘਨੇਰੇ ਚੋਂ ਬਚਾਣ ਲਈ ਰਾਏ ਸਿੰਘ,
ਪਲਾਂ ਵਿਚ ਪੁਜੇ ਹੋ ਕੇ ਚੀਨੀ ਅਸਵਾਰਿਆ।
ਮਾਨਾਵਾਲੇ ਹੋਲੇ ਉੱਤੇ ਬੱਚਾ ਸੁਰਜੀਤ ਕੀਤਾ,
ਕਿਹਾ ਲਾ ਕੇ ਚਰਨ ਸੁੱਤਾ ਕਿਉਂ ਵਿਚਾਰਿਆ।
ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਤਾਈਂ ਫੇਰ ਮਿਸਰੀ ਦੇ ਆਖਦੇ ਨੇ,
ਬੱਚੇ ਤਾਈਂ ਦੇਈ ਗੁੜਤੀ ਅਰਸਾਂ ਤੋਂ ਆਈ ਦੇ।
ਲੱਗੇਗੀ ਔਲਾਦ ਫਿਰ ਮਗਰ ਤੇਰੇ ਆਖਦੇ ਨੇ,
ਖੁਸ਼ ਹੋ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰਾਂ ਥਾਪਨਾ ਲਗਾਈ ਦੇ।
ਫੁੱਲਾ ਨਾ ਸਮਾਵੇ ਯਾਰੇ ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ ਉਸ ਵੇਲੇ,
ਬਾਰਵੇਂ ਗੁਰਾਂ ਦੀ ਮੁੱਖੋਂ ਕਰੇ ਵਡਿਆਈ ਦੇ।
ਲੱਖਾਂ ਹੀ ਨੇ ਕੋਤਕ ਨਾ ਗਿਣੇ ਜਾਣ 'ਦੀਪ' ਕੋਲੋਂ,
ਲੱਖ ਲੱਖ ਸੰਗਤਾਂ ਨੂੰ ਮੇਰੀ ਵੀ ਵਧਾਈ ਦੇ।

ਚੀਨੀ ਵਾਲੇ ਦੀ ਯਾਦ

੨੦ ਅਵਤਾਰ ਸਿੰਘ ਚਾਨਾ

ਚੀਨੀ ਵਾਲਿਆ ਵੇ ਤੇਰੀ ਫੋਟੋ ਜਦੋਂ ਤੱਕੀ ਅਸਾ,
ਰਮ ਗਈ ਏ ਯਾਦ ਤੇਰੀ ਦਿਲਾਂ ਵਿੱਚ ਆ ਆ।
ਗੱਡੀ ਉਤੇ ਬੈਠ ਕੇ ਵੇ ਤੁਰ ਪ੍ਰਦੇਸ਼ ਗਇਓ,
ਅੱਖਾਂ ਸਾਹਵੇਂ ਸੀਨ ਸਾਰਾ ਜਾਵਦਾ ਏ ਆ ਆ।
ਆਵਾਗਾ ਮੈਂ ਛੇਤੀ ਜਾਂਦਾ ਜਾਂਦਾ ਆਖ ਗਇਓ,
ਸੰਗਤੇ ਨਾ ਹੋਤਾ ਅੰਧੇ ਅੱਖਾਂ ਤੋਂ ਵਹਾ ਆ।
ਚਲਦੀਆਂ ਨੇ ਵਰਨੀਆਂ ਤੇਰੇ ਦਰਸਨਾਂ ਨਮਿਤ ਚੰਨਾ,
ਫੇਰ ਫੇਰ ਮਾਲਾ ਦਿੱਤੇ ਮਣਕੇ ਘਸਾ ਆ।
ਲੱਖਾਂ ਕੀਤੇ ਪਾਠ ਦੇਰੇ ਦਰਸਨਾਂ ਨਮਿਤ ਚੰਨਾ,
ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਵੀ ਆ ਕੇ ਚੰਨਾ ਮੁੱਲ ਕੋਈ ਪਾ ਆ।
ਸੀਸੇ ਦੀਆਂ ਸੀਸੀਆਂ 'ਚ ਚਾਨਣਾ ਨਹੀਂ ਬੰਦ ਰਹਿੰਦਾ,
ਅੱਖੀਆਂ 'ਚ ਆਕੇ ਹੁਣ ਮੁਖ ਨਾ ਛੁਪਾ ਆ।
ਲਿਆਉਂਦੇ ਲਿਆਉਂਦੇ ਤੈਨੂੰ ਤੁਰ ਗਏ ਪੁਤਾਪ ਗੁਰੂ,
ਸਿੰਘ ਗਏ ਨੇ ਬੜੇ ਤੇਰੀ ਯਾਦ 'ਚ ਸਮਾ ਆ।
ਅਠਾਰਾਂ ਸੌ ਬਹੱਤਰ 'ਚ ਛੱਡ ਕੇ ਤੂੰ ਗਿਆ ਸਾਨੂੰ,
ਦੋ ਹਜ਼ਾਰ ਪੰਜ ਹੁਣ ਗਿਆ ਚੰਨਾ ਆ ਆ।
ਏਡਾ ਵੱਡਾ ਘਾਟਾ ਚੰਨਾ ਕਰਾਰੀ ਵੇ ਪੁਰਾ ਕਿੱਥੇ,
ਇੱਕ ਸੌ ਤੇ ਤੇਤੀ ਸਾਲ ਦਿੱਤੇ ਨੇ ਲੱਖਾ ਆ।
ਬੱਕ ਗਏ ਨੇ ਹੱਥ ਸਾਡੇ ਅੱਸੀਆਂ ਨੂੰ ਪਾ ਪਾ ਕੇ,
ਅੱਖੀਆਂ ਦੇ ਹੋਤਾ ਅਸੀਂ ਲਏ ਨੇ ਮੁਕਾ ਆ।
ਤੇਰੇ ਬਿਨਾਂ ਭਾਵਦੀ ਨਾ ਚੰਨਾ ਵੇ ਬਹਾਰ ਸਾਨੂੰ,
ਕਈ ਵਾਰ ਭਾਵੇਂ ਹੈ ਬਸੰਤ ਗਈ ਆ ਆ।
ਕਰੋ ਅਰਜ਼ੋਈ ਤੇਰੇ ਅੱਗੇ 'ਅਵਤਾਰ' ਤੇਰਾ,
ਪਿਡ ਪਿਡ ਵਿੱਚ ਇੱਕ ਫੇਰਾ ਆ ਕੇ ਪਾ ਆ।

ਮਾਹੀ ਦੀ ਯਾਦ

੨੦ ਬਲਦੇਵ ਸਿੰਘ ਵਡੇਰ

ਸੋਹਣੇ ਚੀਨੀ ਵਾਲਿਆ ਵੇ, ਡੇਰਾ ਕਿਥੇ ਲਾ ਲਿਆ।
ਗਊਅਨ ਕੇ ਰਖਵਾਲਿਆ ਵੇ, ਚੇਤਾ ਕਿਉਂ ਝੁਲਾ ਲਿਆ।
ਹਰ ਦਮ ਫੂਕੇ ਮਾਰਨ ਫੂਕਾਂ, ਸੀਨੇ ਵਿਚੋਂ ਨਿਕਲਨ ਹੁਕਾਂ।
ਪਿਆਰ ਤੇਰੇ ਵਿਚ ਝੱਲੇ ਹੋ ਗਏ, ਕੋਈ ਨਾ ਬੋਲੇ ਨਾਲ ਸਕੂਕਾਂ।
ਰਮ ਨੇ ਹੱਡਾਂ ਨੂੰ ਖਾ ਲਿਆ ਵੇ, ਡੇਰਾ ਕਿਥੇ ਲਾ ਲਿਆ।
ਰੁਤ ਬਸੰਤੀ ਜਦੋਂ ਵੀ ਆਵੇ, ਆਕੇ ਸੁਤੀਆਂ ਫਲਾਂ ਜਗਾਵੇ।
ਫੁੱਲ ਜਾਪਣ ਮਘਦੇ ਅੰਗਿਆਰੇ, ਬਣੇ ਕਟਾਰੀ ਪੌਤ ਇਹ ਸਾਵੇ।
ਖੁਸ਼ੀਆਂ ਨੇ ਡੇਰਾ ਚਾ ਲਿਆ ਵੇ, ਡੇਰਾ ਕਿਥੇ ਜਾਣ ਲਾ ਲਿਆ।
ਅਧੁਣ ਕਿਹਾ ਪਰ ਅਜੇ ਨਾ ਆਇਆ, ਕਿਥੇ ਜਾਕੇ ਦਿਲ ਭਰਮਾਇਆ।
ਕਾਵਾਂ ਨੂੰ ਫੁੱਟ ਚੁਰੀਆਂ ਪਾਈਆ, ਪਤੇ ਤੇਰੇ ਲਈ ਬੜਾ ਉਡਾਇਆ।
ਉਸ ਆਲਮ ਸਾਰਾ ਗਾਹ ਲਿਆ ਵੇ, ਡੇਰਾ ਕਿਥੇ ਲਾ ਲਿਆ।
ਪਾਠ ਵਰਨੀਆਂ ਕਰ ਕਰ ਹਾਰੇ, ਝੂਠੇ ਜਿੰਦ ਨੂੰ ਲਾਈਏ ਲਾਏ।
ਲੋਕੀ ਸਾਰੇ ਹਾਸੀ ਕਰਦੇ, 'ਬਲਦੇਵ' ਜਹੇ ਨੇ ਕਈ ਦੁਖਿਆਰੇ।
ਸਾਨੂੰ ਮੋਹਣਿਆਂ ਮਾਰ ਮੁਕਾ ਲਿਆ ਵੇ, ਡੇਰਾ ਕਿਥੇ ਲਾ ਲਿਆ।

ਲੈ ਪ੍ਰੀਤ ਬਸੰਤ ਬਹਾਰ ਆਜਾ

੨੦ ਗੁਰਦਿਆਲ ਸਿੰਘ ਪ੍ਰੀਤ (ਦਿਲੋ)

ਅੱਤਿਆ ਉਹ ਤੂੰ ਤੈਨੂੰ ਦੀ ਕੰਧ ਉੱਤੇ, ਫੇਰ ਵਲ ਪ੍ਰਦੇਸ਼ ਦੇ ਪਾ ਕਵਾਂ।
ਕਦ ਰੁਕੀਆਂ ਹੋਏ ਖਵਾਂ ਤੂੰ, ਸੋਹਣੇ ਮਾਹੀ ਦੀ ਖਬਰ ਲਿਆ ਕਵਾਂ।
ਇਨੇ ਕੇਵਾਂ ਤੇ ਰਤ ਭਰ ਭਰ ਹਫ਼ਤੇ, ਤੂੰ ਤਰਸ ਨਿਮਾਣੀ ਤੇ ਖਾ ਕਵਾਂ।
ਨੇ ਕਈ ਸੁਨੇਹਾ ਦੁਖਿਆਰੀ ਦਾ, ਜਾ ਜਾ ਪ੍ਰਦੇਸ਼ ਵਲ ਜਾ ਕਵਾਂ।
ਅਖੀਂ ਕੰਤ ਬੰਤ ਉਡੀਕਦੀ ਏ, ਮੇਰੇ ਹਲ ਬੰਤ ਤੇ ਖੇਤਿਆ ਦੇ।
ਸਿੱਖੇ ਬਲ ਦੇ ਆਜ ਮਾਲੀਆ ਵੇ, ਹਲ ਵੇਖ ਲਾਏ ਖੁਣੇ ਜਿਹਦਿਆ ਦੇ।
ਅੱਥੇ ਜਦੋਂ ਪ੍ਰਦੇਸ਼ ਵਲ ਪੈਰ ਪਾਇਆ, ਕਰਮ ਫੁੱਟੇ ਉੱਤੇ ਏਹਲਾ ਵਿਹੜਿਆ ਦੇ।
ਅਣਿਆ ਇਕ ਨਾ ਲੁਖ ਦਾ ਸਹ ਕਦੀ, ਕੇਤ ਗਿਤੀ ਜਾਏ ਦੁੱਖਾਂ ਕੇਤਿਆਂ ਦੇ।
ਜਦ ਕੇਤ ਦੋਵੇਂ ਤਰਲ ਨੇ ਅਖੀਂ, ਆਜ ਵਤਨਾ ਨੂੰ ਮੇਰੇ ਮੁਹਾਰ ਆਜ।
ਸਿੱਖੇ ਸਿੱਕਦਿਆ ਨੂੰ ਸਦੀ ਕੁਲਰ ਕਈ ਦੇ, ਹੱਤਾ ਮੰਨਕੇ ਤੇ ਇਕ ਵਰ ਆਜ।
ਹੁਣ ਤੇ ਦੇਸ਼ ਵੀ ਤੇਰਾ ਆਵਦ ਹੋਇਓ, ਗੇਰਾ ਹੈ ਗਿਆ ਏਰੇ ਫਰਾਰ ਆਜ।
ਸਿੱਧੀ ਗੀਤੀ ਦੇ ਉਤੇ ਅਧਾਰ ਹੈ ਕੇ, ਕਸੰਤ ਆਈ ਏ ਤੂੰ ਵੀ ਦਿਨਦਾਰ ਆਜ।
ਅਖੀਂ ਤੇਰੀ ਉਡੀਕਦੀ ਸੰਗਤ ਤੂੰ, ਹੋਈ ਬਹਿਰੀ ਏ ਤੇਰੇ ਵਿਧੇਗ ਅੰਦਰ।
ਲੇ ਉਪਤਰੇ ਲੇ ਬੇਦਮ ਹੋਈ, ਕੁਠੀ ਹੋਈ ਏ ਸਿੱਧੇ ਦੇ ਰੋਗ ਅੰਦਰ।
ਰਮ ਹਫ਼ਤਿਆਂ ਘੰਤਾ ਤੇ ਘਟ ਯਦਾ, ਪਿਆਰ ਮੇਰੇ ਮੁਹੰਬਤ ਦੀ ਸੰਗ ਅੰਦਰ।
ਫਰਾ ਸਾਲ ਦਾ ਜੋਗ ਹੈ ਸੰਗ ਕਹਿੰਦੇ, ਕਦੀ ਜੋਗ ਲੱਖੇ ਤੇਰੇ ਜੋਗ ਅੰਦਰ।

ਦੁਨੀਆਂ ਤੇ ਆਇਆ ਮਨੁੱਖਤਾ ਦਾ ਹਾਮੀ

੨੦ ਸਵਰਨ ਸਿੰਘ ਚੀਮਾ

ਭਾਰਾ ਭਾਰੀ ਬਸੰਤ ਵੇਰ ਆਈ।
ਮਹਿਕਾ ਇਹ ਵੰਡਦੀ ਸੁਨੇਹੇ ਲਿਆਈ।
ਇਸੇ ਦਿਨ ਸੋਤ ਨੁਰਾਨੀ ਸੀ ਆਈ।
ਸੁਤੀ ਹੋਈ ਭਾਰਤ ਦੀ ਅਣਖ ਜਗਾਈ।
ਪਾਪ ਦੀ ਧਰਤੀ ਤੇ ਆਇਆ ਸੁਆਮੀ।
ਦੁਨੀਆਂ ਤੇ ਆਇਆ ਮਨੁੱਖਤਾ ਦਾ ਹਾਮੀ।
ਪਾਵਨ ਦੀਵਾਰਾ ਸੀ ਜਿਸਨੇ ਵੀ ਕੀਤਾ।
ਛੱਡਕੇ ਕੁਚਾਲਾਂ ਨੂੰ ਹੋਇਆ ਪੁਨੀਤਾ।
ਪਰਸ ਨੇ ਲੋਹੇ ਨੂੰ ਪਾਰਸ ਕੀਤਾ।
ਵਤਨ ਦੇ ਰਾਖੇ ਨੇ ਕੰਮਾਂ ਨੂੰ ਸੀਤਾ।
ਭਾਰਕੇ ਜਮਾਨੇ ਲਈ ਧਰਮ ਦਾ ਸੁਆਮੀ।
ਦੁਨੀਆਂ ਤੇ ਆਇਆ ਮਨੁੱਖਤਾ ਦਾ ਹਾਮੀ।
ਮਾਨਾਂ ਦੇ ਹੋਲੇ ਤੇ ਮਾਈ ਸੀ ਰੋਈ।
ਖੋਹੇ ਵਾਲ ਹੋਤਾ ਦੇ ਹਾਰ ਪਰੋਈ।
ਲਾਕੇ ਚਰਨ ਉਸ ਬੱਚਾ ਜਿਵਾਇਆ।
ਤਦੋਂ ਸੀ ਲੋਕਾਂ ਨੇ ਉਚਾ ਦੇ ਗਾਇਆ।
ਜਿਸ ਤੇ ਪਈ ਉਹਦੀ ਝਲਕ ਨੁਰਾਨੀ।
ਦੁਨੀਆਂ ਤੇ ਆਇਆ ਮਨੁੱਖਤਾ ਦਾ ਹਾਮੀ।
ਤਲਵਾਰਾਂ ਦੀ ਥਾਂ ਉਸ ਮਾਲਾ ਫੜਾਈ।
ਅਨੰਦਾਂ ਦੀ ਮਰਯਾਦਾ ਤੇ ਸਿੱਖੀ ਚਲਾਈ।
ਬਖਸ਼ਸ਼ ਦਾ ਖੁਲਿਆ ਰਹਿੰਦਾ ਡੰਡਾਰਾ।
ਮਾੜੇ ਦਾ ਮਾਣ ਮਜ਼ਲੂਮੀ ਸਹਾਰਾ।
ਪੁਰਨ ਪਰਮੇਸਰ ਸੀ ਆਇਆ ਸੁਆਮੀ।
ਚੀਮਾ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਨੇ ਤੇਤੀ ਗੁਲਾਮੀ।
ਦੁਨੀਆਂ ਤੇ ਆਇਆ ਮਨੁੱਖਤਾ ਦਾ ਹਾਮੀ।

ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆਏ ਭਗਵਾਨ ਹੈਸੀ

੨੧ ਪੁਰਨ ਸਿੰਘ ਨਿਰਾਲਾ

ਬਾਹੀ ਕਿਲੇ ਲਹੌਰ ਦੇ ਬਾਹਰ ਉਤੇ ਝੁੱਲ ਕੇਸਰੀ ਨਿਰਾ ਨਿਸ਼ਾਨ ਹੋਈ। ਖੇਡਸੁਰੇ ਸੀ ਆਪ ਫੁਡਾਏ ਜਾ ਕੇ, ਮਾਰ ਗੰਗੇ ਦੀ ਜਿਹੜੇ ਸੀ ਰੋਲ ਦਿੱਤੇ।
 ਵ੍ਹਾਸੀਸੀ ਤੇ ਕੋਰੇ ਜਰਨੈਲ ਝੁਕਦੇ, ਸਿੰਘ ਰਾਮ ਦਾ ਇਹੋ ਪ੍ਰਾਣ ਹੋਈ। ਹੱਸ-ਹੱਸ ਕੇ ਫਾਸੀਆਂ ਸਿੰਘ ਚੜ੍ਹ ਰਾਏ, ਪੁੰਮ ਪੈ ਗਈ ਵਿਚ ਜਹਾਨ ਹੈਸੀ।
 ਐਸੇ ਸਮੇਂ 'ਚ' ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਦਾ ਸਾਥੇ ਦੇਸ਼ ਚ ਹੁੰਦਾ ਸਨਮਾਨ ਹੋਈ। ਅਣਖ ਮਗੀ ਨੂੰ ਜ਼ਿੰਦਿਆਂ ਕਰਨ ਖਾਤਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆਏ ਭਗਵਾਨ ਹੈਸੀ।
 ਗੀਤੀ ਕਰਤੀ ਘਾਲ ਨੂੰ ਫਲ ਲੱਗਾ, ਗੀਤਾ ਸਿਸ਼ ਪਰਵਾਰ ਕੁਰਬਾਨ ਹੋਈ। ਕਰਮਲੀਲ ਤੇ ਉਚ ਕਿਰਦਾਰ ਵਾਲੇ, ਰੱਬੀ ਦਾਤਾ ਦੇ ਪੁੰਜ ਮਹਾਨ ਸਤਿਗੁਰ।
 ਰੋੜ੍ਹੇ ਸਮੇਂ ਵਿਚ ਸਿੰਘ ਸੀ ਬਾਲ ਭੁੱਲੇ, ਹੋਏ ਨਸਿਬਾਂ ਦੇ ਵਿਚ ਜਲਤਲ ਹੋਈ। ਆਮ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਦੇਣ ਲਈ ਸੋਧ ਪੱਕੀ, ਰਾਮਲੀਲੀ ਦੇ ਵਿਚ ਬਲਵਾਨ ਸਤਿਗੁਰ।
 ਅਣਖ ਮਗੀ ਨੂੰ ਜ਼ਿੰਦਿਆਂ ਕਰਨ ਖਾਤਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆਏ ਭਗਵਾਨ ਹੈਸੀ। ਸੱਚੀ-ਸੁੱਚੀ ਅਭਵਾਈ ਦੀ ਪਹਿਲ ਕਰਕੇ, ਕਾਨਯੇ ਨੇ ਲੱਭੀ ਕਰਾਣ ਸਤਿਗੁਰ।
 ਖੰਡੇ ਵਾਏ ਦਾ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਤਿਆਰ ਕਰਕੇ, ਸਿਤ ਖਾਲਸਾ ਫੇਰ ਸਜਾਣ ਲਗੇ। ਕੇਮੀਅਤ, ਬਲੀਦਾਨ ਦੀ ਤਾਵਨਾ ਦੇ ਕ੍ਰਾਂਤੀਕਾਰੀ ਜਰਨੈਲ ਅਭਵਾਣ ਸਤਿਗੁਰ।
 ਦੱਸ-ਪੰਜ ਕਰਾਰਾ ਦੀ ਰਹਿਤ ਮੁੜ ਕੇ, ਬੜੇ ਪਿਆਰ ਦੇ ਨਾਲ ਸਮਝਾਣ ਲਗੇ। ਅੰਤਰਾਸ਼ਟਰੀ ਨੇਤਾ ਕਹਿਲਾਣ ਲੱਗੇ, ਹਰ ਪੱਖ ਤੋਂ ਸਾਡੀ ਕਮਾਨ ਹੈਸੀ।
 ਨਸਿਬਾਂ ਅਤੇ ਵਿਕਾਰਾਂ ਤੋਂ ਮੋੜ ਕੇ ਤੇ ਸਤ ਨੂੰ ਮਿਲ ਕੇ ਪ੍ਰਸੂਲ ਛਕਾਣ ਲਗੇ। ਅਣਖ ਮਗੀ ਨੂੰ ਜ਼ਿੰਦਿਆਂ ਕਰਨ ਖਾਤਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆਏ ਭਗਵਾਨ ਹੈਸੀ।
 ਕਾਬਜ ਹੋ ਗਿਆ ਗੋਰਾ ਜਾ ਹਿੰਦ ਉਤੇ ਵਪਸ ਵਿਚ ਇੰਗਲੈਂਡ ਪੁਰਾਣ ਲਗੇ। ਗੰਗੇ ਸੱਚਿਆਂ ਕੂਕੇ ਨਹੀਂ ਹੁਣ ਦੱਬਦੇ, ਕਈ ਫਾਸੀਆਂ ਉਤੇ ਲਟਕਾ ਦਿੱਤੇ।
 ਗੀਤੀ ਖਾਲਸਾ ਫੌਜ ਤਿਆਰ ਆਪਣੀ, ਬਾਇਕਾਟ ਦਾ ਗੀਤਾ ਐਲਾਨ ਹੋਈ। ਬੜੇ ਸਾਹਸਾਂ ਵਿਚ ਮੈ ਡੇਬ ਮਾਰੇ ਬੜੇ ਤੇਰਾਂ ਦੇ ਨਾਲ ਭਟਕਾ ਦਿੱਤੇ।
 ਅਣਖ ਮਗੀ ਨੂੰ ਜ਼ਿੰਦਿਆਂ ਕਰਨ ਖਾਤਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆਏ ਭਗਵਾਨ ਹੈਸੀ। ਕਲਰ ਕੋਟਲੇ ਬੀੜ ਕੇ ਸੱਤ ਤੋਪਾਂ, ਪੈਰਲ ਤੁੰਬਿਆਂ ਵਾਂਗ ਉਡਾ ਦਿੱਤੇ।
 ਦੇਸ਼ ਅੰਦਰ ਸਚੇ ਮੰਨਣ ਲੱਗ ਪਏ ਸੀ, ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦਾ ਅਣਿਆ ਅਵਤਾਰ ਲੱਭੇ। ਹਮ ਹਿੰਦ ਮੇ ਰਾਜ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਦੇ, ਕੂਕੇ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਕੋਸੇ ਬਣਾ ਦਿੱਤੇ।
 ਲਾਮ ਵਾਨ ਤੇ ਸਿੰਘ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰਕੇ ਬੜਾ ਨੇਸ਼ ਆ ਹੋਇਆ ਪੁਰਾਰ ਲੱਭੇ। ਤਾਹੀ ਗੁਰਾਂ ਨੂੰ ਸਾਹਸ ਪਾਰ ਲੈ ਗਏ, ਖਤਰਨਾਕ ਰਹਿਣਾ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨ ਹੈਸੀ।
 ਲੋਕ ਬਣਦੇ ਸੀ ਗੁਰਾਂ ਦੇ ਸਿੰਘ ਜਾਂਦੇ, ਜਾਂਦੇ ਜਿਹਰ ਦੀ ਅਧੁੰਦਾ ਨਾ ਵਾਰ ਲੱਭੇ। ਅਣਖ ਮਗੀ ਨੂੰ ਜ਼ਿੰਦਿਆਂ ਕਰਨ ਖਾਤਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆਏ ਭਗਵਾਨ ਹੈਸੀ।
 ਗੰਗੇ ਸਾਹੀ ਦੀ ਨੀਂਹ ਹਰਾਮ ਗੀਤੀ, ਕੂਕੇ ਹੋ ਗਏ ਸੀ ਲੋਧਾਂ ਤਿਆਰ ਲੱਭੇ। ਜਦੋਂ ਹੋ ਗਿਆ ਦੇਸ਼ ਅਚਾਣ ਸਾਡਾ, ਕੋਈ ਚਾਚਾ, ਕੋਈ ਬਾਪੂ ਅਭਵਾਣ ਲੱਭੇ।
 ਇਤਫਾਕ ਤੇ ਇਖਲਾਕ ਨੂੰ ਕਰ ਜਿੰਦਾ, ਗੀਤਾ ਅਣਖ ਨੂੰ ਪੂਰਾ ਬਲਵਾਨ ਹੋਈ। ਦੇ ਕੇ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਕੁਰਕਸ਼ੀਆਂ ਰਾਜ ਆਂਦਾ, ਲੋਕ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਕਿਉਂ ਝੁਲਾਣ ਲੱਭੇ।
 ਅਣਖ ਮਗੀ ਨੂੰ ਜ਼ਿੰਦਿਆਂ ਕਰਨ ਖਾਤਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆਏ ਭਗਵਾਨ ਹੈਸੀ। ਗੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਯਾਦ ਨਹੀਂ ਸੀ, ਡਰਕੇ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਤੋਂ ਗੰਗੇ ਸਨ ਜਾਣ ਲੱਭੇ।
 ਮਾਰੀ ਗੋਰਿਆਂ ਅਣਖ ਜਾ ਹਿੰਦੀਆਂ ਦੀ, ਬੁੱਢਿਆਂ ਨੇ ਸੀ ਥਾ-ਥਾ ਖੁਲ ਦਿੱਤੇ। ਹੋਣਾ ਛੋਟੀਆਂ ਭਾਰਤ-ਪੰਜਾਬ ਦੀਆਂ, ਮਹਾਨ ਪ੍ਰਭੂਤਾ ਨੂੰ ਕਿਉਂ ਨਾ ਵਡਿਆਣ ਲੱਭੇ।
 ਅਣਖ ਰੋਖਣ ਲਈ ਬਰਕਲਾਰ ਸਿੰਘਾਂ, ਉੱਤੇ ਬੁਰਤਾ ਦੇ ਹੱਲੇ ਬੋਲ ਦਿੱਤੇ। ਦੇਸ਼ ਘਾਟੇ ਨੂੰ ਪੂਰਾ ਹੁਣ ਕਰੋ ਪੂਰਨ ਸਾਹੀ ਵਲੀਆਂ 'ਚ ਰਮਕਣੀ ਸਨ ਹੈਸੀ।
 ਅਪਣੇ ਅਪ ਕਸੂਰ ਕਬੂਲ ਕਰਕੇ, ਝੂਠੇ ਤੇਦ ਇਨਸਾਫ ਦੇ ਖੇਰੂ ਦਿੱਤੇ। ਅਣਖ ਮਗੀ ਨੂੰ ਜ਼ਿੰਦਿਆਂ ਕਰਨ ਖਾਤਰ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆਏ ਭਗਵਾਨ ਹੈਸੀ।

ਵਧਾਈ ਬਸੰਤ ਪੰਚਮੀ ਦੀ

੨੨ ਕਰਨੈਲ ਸਿੰਘ ਅਸਪਾਲ

ਮਿਟ ਗਿਆ ਹਨੇਰ ਅਤੇ ਹੋਈ ਰੁਸ਼ਨਾਈ ਦੇ। ਮਾਘ ਸੁਦੀ ਪੰਜ ਦੀ ਵਧਾਈ ਦੇ ਵਧਾਈ ਦੇ।
 ਪਾਪੀ ਅਪਰਾਧੀਆਂ ਦੇ ਰੱਸੇ ਸਦੇ ਖੁੱਲ ਗਏ। ਸਿੰਘੀ ਦਸਮੇਸ਼ ਵਾਲੀ ਉੱਕਾ ਲੋਕ ਭੁੱਲ ਗਏ।
 ਫੇਰ ਆਏ ਖਾਲਸੇ ਦੀ ਕਰਨ ਰਹਿਨੁਮਾਈ ਦੇ, ਮਾਘ ਸੁਦੀ ਪੰਜ ਦੀ ।
 ਤੈਣੀ ਬਾਈਆਂ ਵਿਚ ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆਏ ਨੇ, ਸੁੱਤੇ ਹੋਏ ਭਾਗ ਉਹਨਾਂ ਕੁੱਲ ਦੇ ਜਗਾਏ ਨੇ।
 ਹੋਈ ਮਜ਼ਲੂਮਾਂ ਦੀ ਸੁਣਾਈ ਤੇ ਸੁਣਾਈਏ, ਮਾਘ ਸੁਦੀ ਪੰਜ ਦੀ ।
 ਗੁਰੇ ਵੀ ਝੁੱਲ ਕੇ ਤੇ ਖਿੜ ਖਿੜ ਹੋਸਦੇ। ਖੁਸ਼ੀਆਂ ਤੇ ਖੇਡੇ ਪਏ ਮੁਖੜੇ 'ਚ ਦੋਸਦੇ।
 ਸਾਰੀ ਕਾਇਨਾਤ ਖੁਸ਼ਬੂਆਂ 'ਚ ਸਮਾਈ ਦੇ - ਮਾਘ ਸੁਦੀ ਪੰਜ ਦੀ. .।
 ਅਜ ਇਹ ਬਸੰਤ ਚਾਣੀ ਆਪਾ ਹੈ ਸਿੰਗਾਰਦੀ। ਰੰਗਣਾ ਹੈ ਚੜ੍ਹੀ ਇਹਨੂੰ ਚੀਨੀ ਅਸਵਾਰ ਦੀ।
 ਮਸਤੀ 'ਚ ਝੂਮੇ ਹੋਕੇ ਫੁੱਟ ਤੇ ਸਵਾਈ ਦੇ, ਮਾਘ ਸੁਦੀ ਪੰਜ ਦੀ ਵਧਾਈ ਦੇ ਵਧਾਈ ਦੇ।
 ਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਆਏ ਸਤਿਗੁਰ ਲਾਣ ਲਈ, ਦੀਨ ਦੁਖਿਆਰਾਂ ਦੇ ਢੁੱਖੜੇ ਮਿਟਾਣ ਲਈ।
 ਝੂਰ ਕੀਤੀ ਸਤ ਮੇਰੇ ਦਾਤੇ ਕਠਨਾਈ ਦੇ। ਮਾਘ ਸੁਦੀ ਪੰਜ ਦੀ ਵਧਾਈ ਦੇ ਵਧਾਈ ਦੇ।
 ਚਰਨਾਂ ਦੀ ਧੂੜੀ ਮੱਥੇ ਲਾਏ ਅਸਪਾਲ ਜੀ, ਗੁਰੂ ਦੇ ਦਰਸ ਕੀਤਾ ਨਦਰੀ ਨਿਹਾਲ ਜੀ।
 ਸਤ ਨਾਲੋਂ ਵੱਡੀ ਕੀਤੀ ਸਾਡੇ ਤੇ ਤਲਾਈ ਦੇ। ਮਾਘ ਸੁਦੀ ਪੰਜ ਦੀ ਵਧਾਈ ਦੇ ਵਧਾਈ ਦੇ।

ਬਸੰਤ

੨੩ ਕੁਰਮੁਖ ਸਿੰਘ 'ਰਤਨ'

ਦਿਨ ਬਸੰਤ ਦੇ ਰਾਈਆ ਨੂੰ ਭਾਗ ਲੱਗੇ, ਭੈਣੀ ਵਿਚ ਜਾਪੇ ਅੱਜ ਖਿੜੀ ਬਸੰਤ।
ਜੈਸਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਵਧਾਈਆਂ ਪਏ ਦੇਣ ਲੋਕੀ, ਭਾਰਤ ਪਤਝੜ ਗੁਲਾਮੀ ਦਾ ਹੋ ਗਿਆ ਅੰਤ।
ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਲੈ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਰੂਪ ਆਇਆ, ਬਾਣਾ ਜਿਹਨੇ ਬਣਾ ਲਿਆ ਵਾਗਰਾ ਸੰਤ।
ਭਾਰਤ ਵਿਚ ਆਜ਼ਾਦੀ ਬਹਾਰ ਖਿੜ ਪਈ, ਬਿਰਹੋਂ ਸੜੀ ਘਰ ਜੀਕਰਾਂ ਆ ਗਿਆ ਕੰਤ।
ਸੀ ਉਸ ਕੰਤ ਨਾਲ ਖਿੜੀ ਬਸੰਤ ਉਦੋਂ, ਇਸ ਬੇਅੰਤ ਨਾਲ ਖਿੜਿਆ ਘਰ ਬਾਰ ਜਾਪੇ।
ਤੁਹਾਨੂੰ ਸਭ ਨੂੰ ਵਧਾਈਆਂ ਘਰ ਕੰਤ ਆਇਆ, 'ਰਤਨ' ਕਿਉਂ ਨਾ ਬਸੰਤ ਬਹਾਰ ਜਾਪੇ।
ਸਦਾ ਜਾਊ ਸਤਿਕਾਰੀ ਇਹ ਭੈਣੀ ਦੀ ਜੂਹ, ਜਿਥੋਂ ਇਨਕਲਾਬ ਦੀ ਉਠੀ ਅਵਾਜ਼ ਪਹਿਲਾਂ।
ਅਜਾਦ ਪਰਿੰਦੇ ਨੂੰ ਜੀਕਰਾ ਕਾਹਲ ਹੁੰਦੀ, ਸ਼ੁਰੂ ਕਿਥੋਂ ਕਰੇ ਆਪਣੀ ਪਰਵਾਜ਼ ਪਹਿਲਾਂ।
ਤੇਜ ਨਜ਼ਰ ਤੇ ਚੁੰਝ ਵੀ ਤੇਜ ਜਿਸਦੀ, ਦੁਸਮਣ ਉਤੇ ਜਿਉਂ ਝਪਟਦਾ ਬਾਜ਼ ਪਹਿਲਾਂ।
ਸਦਾ ਵਾਸਤੇ ਖਿੱਲਾ ਨਾ ਰਹੁ ਏਥੇ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜਾਣਿਆ ਰਾਜ ਪਹਿਲਾਂ।
ਸਮ੍ਹਾਂ ਬਲੀ ਅਜਾਦੀ ਦੀ ਲੋ ਉਠੀ, ਕੁਕਿਆਂ ਦੀਆਂ ਕੁਰਬਾਨੀਆਂ ਫਲ ਆਈਆਂ।
ਭਾਰਤ ਵਿਚੋਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦੀ ਜੜ੍ਹ ਪੁਟਕੇ, ਇਹਨਾਂ ਤਾਈਂ ਇੰਗਲੈਂਡ 'ਚ ਘੱਲ ਆਈਆਂ।
ਉਦੋਂ ਸਭੇ ਗਿਰਾਵਟਾਂ ਖਾਲਸੇ ਵਿਚ, ਨਾਲੇ ਗੁਰੂਆ ਦੇ ਕੁਲ ਉਪਦੇਸ਼ ਭੁੱਲੇ।
ਭੰਗ, ਪੇਸਤ, ਹੁਕਾ, ਮਸ, ਸਰਾਬ ਪੀ ਕੇ, ਨਚਾਉਣ ਕੰਜਰੀਆਂ ਸਰੇ ਬਾਜ਼ਾਰ ਖੁੱਲ੍ਹੇ।
ਪਰਾਈ ਔਰਤ ਜਦ ਧੀ ਨਾ ਭੈਣ ਰਹਿ ਗਈ, ਐਸੇ ਗਰਤ ਦੇ ਵਿਚ ਸਭ ਆਣ ਭੁੱਲੇ।
ਝੋਲੀ ਚੁੱਕਾਂ ਸਰਦਾਰੀਆਂ ਲੈ ਲਈਆਂ, ਝੰਡੇ ਤਾਹੀਓਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਦੇ ਰਹੇ ਭੁੱਲੇ।
ਦੀਨ ਅਮਾਨ ਨੂੰ ਵੇਚ ਸਭ ਗਏ ਗਿਰਦੇ, ਅੱਜ ਇਹ ਗਿਰਿਆ ਕੋਲ ਉਹ ਗਿਰਿਆ।
ਐਸੇ ਵਿਚ ਸੁੱਤੀ ਅਣਖ ਜਗਾਣ ਦੇ ਲਈ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਪਹਿਰੇਦਾਰ ਫਿਰਿਆ।
ਵਾਂਗ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਰਾਮ ਗੁਰ ਨੇ, ਗੁਰੂਤੀ ਨਾਮ ਦੀ ਝੱਟ ਪਿਲਾਈ ਐਸੀ।
ਦਿਨ ਵਸਾਖੀ ਦੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਛਕਾ ਉਹਨਾਂ, ਨਾਮਧਾਰੀਆਂ ਨੂੰ ਪਿਉਂਦ ਲਾਈ ਐਸੀ।
ਜਜ਼ਬਾ ਗਊ ਗਰੀਬ ਦੇ ਲਈ ਮਰਨਾ, ਨਾਲੇ ਵੱਖਰੀ ਪਛਾਣ ਬਣਾਈ ਐਸੀ।
ਚਿੱਟਾ ਕੁੜਤਾ ਪਜਾਮਾ, ਦਸਤਾਰ ਚਿੱਟੀ, ਚਿੱਟੀ ਮਾਲਾ ਵੀ ਹੱਥ ਫੜਾਈ ਐਸੀ।
ਚਿੱਟਾ ਰੰਗ ਨਿਸ਼ਾਨੀ ਤਾਂ ਅਮਨ ਦਾ ਏ, ਜੁਲਮ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ ਜੁਲਮ ਨਹੀਂ ਸਹਿਣਾ।
ਮੌਤ ਲਾੜੀ ਪਰਨਾਣ ਦਾ ਰਾਅ ਜਿਨ੍ਹਾਂ, ਦੁਹਲੇ ਬਣ ਆਉਣਾ ਪਿਛੇ ਨਹੀਂ ਰਹਿਣਾ।
ਤੁਹਾਡਾ ਧਰਮ ਕੀ ਏ, ਤੁਹਾਡਾ ਫਰਜ਼ ਕੀ ਏ, ਵਖਰੇ ਵਖਰੇ ਨੂੰ ਜਦੋਂ ਸਮਝਾਣ ਲੱਗ ਪਏ।
ਧਰਮੇ ਡਿਰਿਆਂ ਨੂੰ ਧਰਮ ਦਾ ਰਾਹ ਦੱਸਣ ਪਿੰਡ ਪਿੰਡ ਵਿਚ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜਾਣ ਲੱਗ ਪਏ।
ਕੁਝ ਐਸੀ ਤਾਸੀਰ ਸੀ ਬਚਨਾਂ ਦੇ ਵਿਚ, ਲੋਕੀ ਫਿਰ ਸਿੱਧੇ ਰਸਤੇ ਆਣ ਲੱਗ ਪਏ।
ਇਕ ਦੋ ਨਹੀਂ ਪਿੰਡ ਦੇ ਪਿੰਡ ਲੋਕੀ ਨਾਮਧਾਰੀ ਫੁਲਵਾੜੀ ਸਜਾਣ ਲੱਗ ਪਏ।
ਵਿਹੰਦਿਆਂ ਵਿਹੰਦਿਆਂ ਲੇਖਾਂ ਕੂਕੇ ਕੂਕਦੇ ਦਿਉਂ, ਅਸੀਂ ਭਾਰਤ ਗੁਲਾਮ ਨਹੀਂ ਰਹਿਣ ਦੇਣਾ।
ਜਦੋਂ ਤੀਕ ਨਾ ਦੇਸ਼ ਅਜਾਦ ਹੋਇਆ ਬਿਲਿਆ, ਤੈਨੂੰ ਨਹੀਂ ਚੈਨ ਨਾਲ ਬਹਿਣ ਦੇਣਾ।
ਬਿੱਲਾ ਸੋਚਦਾ ਸਦਾ ਲਈ ਰਾਜ ਸਾਡਾ, ਬਿਨਾ ਪੁੱਛਿਆ ਸੂਰਜ ਨਹੀਂ ਚੜ੍ਹਣ ਦੇਣਾ।
ਕੂਕੇ ਉਸਦੇ ਰਾਜ ਤੋਂ ਬਹੁਤ ਔਖੇ, ਆਖਣ ਬਿਲੇ ਨੂੰ ਏਥੇ ਨਹੀਂ ਖੜ੍ਹਣ ਦੇਣਾ।
ਭਾਰਤ ਦੇਸ਼ ਸਾਡਾ ਇਸ ਦੇ ਅਸੀਂ ਮਾਲਕ, ਬਾਹਰੋਂ ਆਇਆਂ ਨੂੰ ਸਾਹਵੇਂ ਨਹੀਂ ਅੜਣ ਦੇਣਾ।
ਤੇਰੇ ਰਾਜ ਦੀਆਂ ਜੜ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਪੁੱਟ ਦੇਣਾ, ਮੱਥੇ ਦਾਗ ਗੁਲਾਮੀ ਨਹੀਂ ਮੜ੍ਹਣ ਦੇਣਾ।
ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਦੇ ਪੈਰਕਾਰ ਤੱਕ ਕੇ, ਬਿੱਲੇ ਐਸੇ ਘਬਰਾਏ ਅੰਦਰ ਤੀਕ ਡਰ ਗਏ।
ਲੰਦਨ ਬੈਠਿਆਂ ਨੂੰ ਤਾਰਾ ਖੜਕ ਗਈਆਂ, 'ਰਤਨ' ਭਾਰਤ 'ਚੋਂ ਬਿਸਤਰਾ ਗੋਲ ਕਰ ਗਏ।

युग प्रवर्तक-श्री सद्गुरु राम सिंह जी

डा. रेणु द्विवेदी (वाराणसी)

भारतवर्ष विभिन्न धर्मों की जन्मस्थली रही है। अत्यन्त प्राचीनकाल से ही अनेक प्रकार के सन्त, साधक तथा धर्माचार्य अपनी ओजस्विता से यहाँ के जनमानस को नवीन स्फूर्ति प्रदान करते रहे हैं। द्वार युग में श्रीकृष्ण ने स्पष्ट शब्दों में उद्घोष किया था कि जब-जब धर्म की हानि होगी तब-तब मैं धर्म की स्थापना तथा अधर्म के नाश के लिए प्रकट होता रहूँगा। भगवान् श्रीकृष्ण का उक्त उद्घोष भारतीय जनमानस को विकट से विकट परिस्थितियों में भी आशावादी बनाये रखता है। उसकी यह आशावादिता उसे विपरीत परिस्थितियों में भी मुक्ति की राह दिखाने वाले सन्त, साधक तथा महपुरुषों में मुक्तिदाता रूप भगवान् के स्वरूप की आंशिक झलक दिखाना है।

मध्यकाल में जब मुस्लिम आक्रमणकारी अपनी असहिष्णुतापूर्ण नीति के द्वारा, तलवार के बल पर भारतीय जनमानस को आतंकित कर रहे थे, जिससे उनमें हताशा और निराशा व्याप्त थी। ऐसे समय में सम्पूर्ण भारतवर्ष में एक व्यापक जन-आन्दोलन भक्ति आन्दोलन के रूप में उभरा जिसके अगुआ, रामानन्द, कबीर साहब, चैतन्य, बल्लभाचार्य, नामदेव, तुकाराम, शम्भूदेव, शंकरदेव, गुरुनानक देव इत्यादि सन्त थे। इन्होंने अपनी दिव्य आभा से अन्धकार में पड़े जन-समुदाय में आशा की ज्योति जगदी थी। यह उस सन्त परम्परा का ही प्रभाव था जिसने गुरु नानकदेव को मानवमात्र के लिए कल्याणकारी तथा सहज धर्म की स्थापना के लिए प्रेरित किया था। उन्हीं की परम्परा में अन्य सिक्ख गुरु मानवमात्र के मुक्तिदाता के रूप में अवतरित होते रहे। इन्होंने धर्म की स्थापना तथा अधर्म के नाश के लिए अनेक कष्ट सहन करते हुए अपने प्राणों तक की आहुति दे दी। सिक्ख-परम्परा के गुरुओं में सन्त एवं सिपाही दोनों के गुण विद्यमान थे। उनमें हमें वीर एवं शान्त रस का अद्भुत सामंजस्य देखने का मिलता है। हृदय में हरिनाम तथा हाथ में माला धारण करने वाले सिक्ख गुरुओं ने युग की आवश्यकता के अनुरूप तलवार भी धारण की किन्तु एक सच्चे सन्त की भाँति उनकी तलवार हमेशा धर्म की रक्षा के लिए

उठी। दशम पतशाह गुरु गोबिन्द सिंह जी ने सन्त में सिपाही की परिकल्पना को साकार करते हुए धर्म की रक्षा के लिए युद्ध किया। उन्हीं की परम्परा में आगे चलकर सिक्खों के बारहवें गुरु, महान स्वतन्त्रता संग्राम सेनानी 'कूक आन्दोलन' के प्रणेता श्री सद्गुरु राम सिंह जी हुए, जिन्होंने अपने धार्मिक तथा सामाजिक सुधार आन्दोलन के द्वारा जहाँ सिक्ख समाज में आयी बुराईयों का निराकरण किया वहीं अंग्रेजों की पराधीनता से भारत माता को मुक्ति दिलाने के लिए अनेका राजनैतिक आन्दोलन (असहयोग आन्दोलन) भी चलाया। जिसके द्वारा उन्होंने पराधीनता के इस दौर में भी आत्मसम्मान एवं आत्मगौरव के साथ जीने का तरीका बताया। उन्होंने अंग्रेजों हुकूमत को कभी भी स्वीकार नहीं किया और परतन भारत में भी स्वतन्त्रता का विगुल बजाया। उन्होंने ब्रिटिश सरकार के समानान्तर अपनी पूरी सरकार ही बना रखी थी जिसका प्रमाण हमें अंग्रेजों द्वारा लिखित इतिहास से ही ज्ञात हो जाता है। कुछ इतिहासकार उनके आन्दोलन को कभी भी अथवा धार्मिक आन्दोलन कहकर उसके राजनैतिक महत्व को नजरअन्दा करने का प्रयास करते हैं परन्तु धस्तुतः सद्गुरु राम सिंह जी एक महान् योद्धा, देशभक्त, संगठनकर्ता तथा दिव्य दृष्टि सम्पन्न युग पुरुष थे। वे पराधीनता को सबसे बड़ा अभिशाप मानते थे। उनके लिए राजनैतिक स्वतन्त्रता ही सबसे बड़ा धर्म था। परन्तु इस राजनैतिक स्वतन्त्रता की प्राप्ति के लिए व्यक्ति को नैतिक दृष्टि से बलवान होना आवश्यक है, क्योंकि नैतिक पतन ही किसी राष्ट्र को गिरावट का मूल कारण होता है। अतः उन्होंने अपने आन्दोलन को तीन चरणों में विकसित किया-

१. धार्मिक आन्दोलन।
२. सामाजिक आन्दोलन।
३. राजनैतिक आन्दोलन।

१. धार्मिक आन्दोलन :

श्री सद्गुरु राम सिंह जी एक धर्मप्राण व्यक्ति थे। बचपन से ही उनकी अभिरूचि धार्मिक थी। वे एकान्त में निरन्तर धार्मिक साधना

आपके प्रचार का मुख्य उद्देश्य धार्मिक रूप से डांवा-डोल हो रहे सिक्खों में से कुरीतियां दूर करके सिक्ख धर्म को जीवित रखना था। आपका काम एक सुधारक नेता का था। वस्तुतः आपने जो आन्दोलन चलाया था उसका मुख्य उद्देश्य केवल धार्मिक ही नहीं था अपितु वे धार्मिक पुनर्जागरण के द्वारा राजनैतिक स्वतन्त्रता प्राप्त करना चाहते थे।

मे तीन रहते थे तथा अपने संपर्क में आने वाले लोगों में भी धार्मिक चेतना जगाते थे। उनके समय में सिक्ख समाज में अनेक धार्मिक बुराईयां व्याप्त हो चुकी थी, लोग सिक्खों की दाम्पत्यिक मर्यादा भूलकर मांस, मदिरा, व्यभिचार, धोरो, ठगो जैसी बुराईयों में लिप्त हो चुके थे तथा अंग्रेजों शासन के प्रभाव में आकर अपने धर्म अपनी संस्कृति को हीन समझने लगे थे। सद्गुरु राम सिंह जी ने सिक्ख समाज को उसके वास्तविक गौरव का बोध कराने के लिए तथा धर्मयुद्ध के लिए तैयार करने के लिए धार्मिक आन्दोलन की नींव रखी। उन्होंने सन् १८५७ ई. में सत खालसा पंथ की स्थापना की जिसे नामधारी पंथ भी कहा जाने लगा। नामधारी पंथ के लिए एक विशेष प्रकार के धार्मिक आचार-व्यवहार को स्वीकार किया गया जिसे 'रहितनामे' में स्पष्ट किया गया है। इस 'रहितनामे' के आधार पर नामधारी सिक्खों के लिए निम्न धार्मिक कृष्ण-कलाप निर्धारित किये गये थे-

१. तीन पहर रात्रि शेष रहने पर (अमृत बेल में) में सकेश स्नान करना।

अर्थात् नाम धारण करने वाले प्रत्येक नामधारी को प्रान्त बल थोर में ही उठकर दानुन आदि से निवृत्त हो सकेश स्नान करना अनिवार्य था। फिर गुरुवाणी का पाठ करना। यदि गुरुवाणी कठस्थ न हो तो उसे कठस्थ करना। 'जपु' 'जापु' 'रहितनाम', आरती तथा सोहिला इन बाणियों को तो अवश्य ही याद करना।

२. आठों पहर हृदय में गुरु का स्मरण करते हुए 'नाम सिमरन करना'।

३. परायी स्त्री को अपनी पुत्री या बहन समझना।

४. दूसरों के हक को कभी न लेना।

५. किसी से दुश्प्रवृत्तिपूर्वक नहीं बोलना।

६. चौके में साफ-सफाई रखना।

७. अपना गड़वा डोरो अलग रखना।

८. पर्यागण की शुद्धता बनाये रखने के लिए गुम्मत के अनुसार यज्ञ तथा हवन करना।

९. पांच ककरों को सर्वदा धारण करना।

१०. गऊ तथा गरीब की रक्षा करना।

११. भ्रम तथा मदिरा आदि नशों का सर्वदा त्याग करना।

उपर्युक्त धार्मिक आदेशों द्वारा सद्गुरु राम सिंह सच्चा रि, उच्च नैतिकता वाले सात्विक तथा दृढ़ प्रतिज्ञा वाले वीर तथा अपने सद्गुरु पर पूर्ण आस्था रखने वाले अनुयायियों को तैयार करना चाहते थे।

आपके प्रचार का मुख्य उद्देश्य धार्मिक रूप से डांवा-डोल हो रहे सिक्खों में से कुरीतियां दूर करके सिक्ख धर्म को जीवित रखना था। आपका काम एक सुधारक नेता का था। वस्तुतः आपने जो आन्दोलन चलाया था उसका मुख्य उद्देश्य केवल धार्मिक ही नहीं था अपितु वे धार्मिक पुनर्जागरण के द्वारा राजनैतिक स्वतन्त्रता प्राप्त करना चाहते थे। धार्मिक पुनर्जागरण के लिए उन्होंने दो तरीके अपनाये थे। एक तो उन्होंने गुरुवाणी के शुद्ध पाठ पर बहुत जोर दिया था। उन्होंने नामधारण करने वाले प्रत्येक सिक्ख के लिए गुरुवाणी का पाठ करना अनिवार्य बना दिया। उन्होंने जगह-जगह गुरुवाणी के पाठ करने तथा भोग डालने की रीति चलायी। भेजी साहब में भी सम्बन् १९१४ से ही आदि श्री ग्रन्थ साहब का पाठ करने तथा पाठ समाप्त होने पर भोग डाले जाते हैं। यह परम्परा अनवरत चल रही है।

दूसरी ओर उन्होंने अमृत छकाकर केशधारी सिक्ख बनाने की सरल रीति भी निकाली। इस समय तक जनसाधारण को 'खडे का अमृत' छकाने की रीति नहीं थी। सद्गुरु राम सिंह जी ने इसे प्रारम्भ करवाकर जगह-जगह खडे बाटे का अमृत छका कर सिंह बनाने पर बल दिया। उस समय तक सिक्खों में भी मुसलमान थोर फकीरों के मकदरों पर जाकर मन्त्रों मानने का रिवाज था। श्री सद्गुरु राम सिंह जी ने अपने अनुयायियों को इन सब रीति-रिवाजों से दूर रहकर केवल एक परमात्मा पर दृढ़ आस्था रखने का आदेश दिया। उन्होंने प्रारम्भ के वर्षों में अपना सारा ध्यान धार्मिक सुधार की ओर ही लगाया तथा धार्मिक सुधार आन्दोलन के द्वारा लोगों को एकत्रित करते रहे तथा उन्हें तत्कालीन परिस्थितियों से अवगत कराते रहे। इस समय भी उनके मन में अंग्रेजी प्रशासन के खिलाफ बगावत की लौ जग चुकी थी, परन्तु समय से पूर्व वे इसे हवा देने के पक्ष में नहीं थे, अतः प्रारम्भ के वर्षों में उन्होंने लोगों

में अत्यधिक बल पैदा करने तथा नयी नेता जगाने का प्रयत्न किया।

२. सामाजिक आन्दोलन :

श्री सद्गुरु राम सिंह जी एक महान समाज सुधारक तथा स्वतन्त्रता संग्राम सेनानी थे। उन्होंने तत्कालीन समाज में व्याप्त कुरीतियों का भली-भाँति निरीक्षण किया था। उन्होंने समझ लिया था कि जब तक सामाजिक बुराईयों का निराकरण नहीं कर लिया जाता तब तक न तो व्यक्तिगत स्वतन्त्रता प्राप्त हो सकती है न राजनैतिक। अतः स्वतन्त्रता आन्दोलन से पूर्व इन कुरीतियों का निवारण आवश्यक है। इस समय भारतीय समाज में अनेक प्रकार की बुराईयाँ व्याप्त थी। अशिक्षा, अज्ञानता तथा निर्धनता के कारण भारतीय समाज धार्मिक रूढ़ियों, बाढ़ाडम्बरों तथा व्यर्थ के रीति-रिवाजों में फंसा हुआ था। सामान्यतया लगभग पूरे भारतीय समाज में ही जड़ना, होना तथा शून्यता के भाव व्याप्त थे। इसका कारण मुख्य रूप से यह था कि इस समय भारत का मुकबला एक ऐसी कड़ी से हुआ था जो सम्पूर्ण विश्व में अपनी राजनैतिक प्रभुता स्थापित कर रही थी तथा अपने आपको हर मामले में भारतीयों से श्रेष्ठ स्थापित कर रही थी। वस्तुतः १८वीं शताब्दी में यूरोप में एक नवीन जाति का जन्म हुआ जिसके फलस्वरूप वह एक जाति के युग का सृष्टात हो चुका था। अंग्रेजों की इसी कारण भारतीयों को अपने से निम्न समझती थी तथा अपनी महान संस्कृति एवं धर्म के गूढ़ भावों से अनभिज्ञ भारतीय समाज भी अपने आपको उनके सामने हीन समझने लगता था परन्तु उन्नीसवीं शताब्दी के पूर्वार्द्ध में ही सम्पूर्ण विश्व में सांस्कृतिक पुनर्जागरण का दौर चला। भारत भी इससे अछूता नहीं रहा। यहाँ भी सांस्कृतिक पुनर्जागरण का दौर शुरू हुआ। परन्तु भारत में सांस्कृतिक पुनर्जागरण का दौर धार्मिक सुधार आन्दोलनों के साथ ही शुरू हुआ क्योंकि भारतीय समाज धर्म प्रधान समाज है तथा यहाँ की सामाजिक कुरीतियाँ बहुत कुछ हमारे धार्मिक मान्यताओं पर आधारित हैं। अतः धर्म सुधार के बिना समाज सुधार सम्भव नहीं था। यही कारण था कि उस समय जिनने भी सामाजिक सुधार आन्दोलन हुए वे सभी धार्मिक सुधार आन्दोलन के अन्तर्गत ही हुए। जैसे बंगाल के प्रसिद्ध धार्मिक आन्दोलन, ब्रह्मसमाज (राजा राममोहन राय, १८२८), आर्य समाज (स्वामी दयानन्द सरस्वती १८२४-८३), प्रार्यना समाज (गोविन्द गनाडे, १८४३-१९०१) इत्यादि।

इन सभी सुधारवादी आन्दोलनों के विषय में एक सामान्य बात यह थी कि इन आन्दोलनों ने भारत के शिथिल नागरिकों को ही विशेष रूप से प्रभावित किया था। इन आन्दोलनों के कारण भारत

का बुद्धिजीवी वर्ग, जो अंग्रेजों के इस प्रचार के कारण भ्रमित था कि पाश्चात्य सभ्यता तथा संस्कृति उनकी अपनी संस्कृति से श्रेष्ठ है। उनका धर्म दूर हुआ। शिक्षा के प्रचार-प्रसार द्वारा उन्हें अपने संस्कृति को ज्यादा गहराई से जानने का अवसर मिला और उस पर गर्वानुभव करने का पर्याप्त कारण भी। इन आन्दोलनों का प्रभाव शहरी क्षेत्र तक ही सीमित रहा। भारत के ग्रामीण अंचलों में इन आन्दोलनों का कोई खास प्रभाव नहीं रहा परन्तु लगभग इसी समय (१८५७) में पंजाब प्रान्त के छोटे से गांव भैरों साहब में भी सिक्ख धर्म में सुधारवादी आन्दोलन का सूत्रगत हुआ, जिसके प्रणेता भारत की महान गुरु परम्परा की एक कड़ी सद्गुरु राम सिंह जी थे जिन्होंने इस सुधारवादी आन्दोलन में धार्मिक सुधार के साथ-साथ सामाजिक सुधार के कार्यक्रम का एक प्रमुख विषय बनाया था। उनके सामाजिक सुधार कार्यक्रमों को हम तीन चरणों में विकसित देख सकते हैं- १. स्त्री सुधार २. नशाबन्दी ३. स्वदेशी।

स्त्री सुधार

सामाजिक सुधार आन्दोलन का मुख्य उद्देश्य सामाजिक कुरीतियों को दूर करना था। अतः तत्कालीन समाज में व्याप्त कुरीतियों को और जब हम दृष्टि डालते हैं तो सर्वप्रथम हमारा ध्यान स्त्रियों पर जाता है। तत्कालीन समाज में स्त्रियों की बड़ी शोचनीय दशा थी। उन्हें समाज में पुरुषों के बराबर स्थान नहीं था। कन्या जन्म को अभिशाप समझा जाता था। कन्या-वध की कुप्रथा प्रचलित थी। बाल-विवाह, दहेज प्रथा तथा सतीप्रथा का भी प्रचलन था। विधवाओं की बड़ी दुर्दशा थी। विधवा पुनर्विवाह की सामाजिक मान्यता नहीं मिली थी। सद्गुरु राम सिंह जी ने इन सभी कुरीतियों के खिलाफ समाज में जागृति पैदा की थी। पंजाब में सद्गुरु राम सिंह जी से पूर्व किसी भी व्यक्ति अथवा संगठन ने स्त्रियों की गिरती हुई शोचनीय दशा को सुधारने का प्रयास नहीं किया। पंजाब के इतिहास में सद्गुरु राम सिंह जी वह पहले व्यक्ति हुए जिन्होंने स्त्रियों की शोचनीय दशा को सुधारने का प्रशंसनीय कार्य किया। उन्होंने आदेश दिया कि-

१. महिलाओं को भी खंडे का अमृतपान करवाया जाये और पुरुषों के समान दर्जा दिया जाये।

२. विधवाओं के पुनर्विवाह हो, पैदा होते ही लड़कियों को भारत, उन्हें बदले में देना और बेचना बन्द हो। विवाह दहेज रहित तथा सादगीपूर्ण ढंग से हो। सद्गुरु राम सिंह जी ने स्त्रियों को 'खंडे का अमृतपान' करवाकर तथा दीवान में बैठने की खुली नज़र देकर उन्हें धार्मिक रूप से तो पुरुषों के बराबर स्थान दिला

उस समय स्त्रियों के प्रति समाज में अन्य कुत्सित बुराईयां व्याप्त थीं, जिनके निराकरण के बिना स्त्री समाज का उद्धार नहीं हो सकता। सद्गुरु राम सिंह जी ने इन बुराईयों पर भी ध्यान दिया। उन्होंने कन्यावध की प्रचलित कुप्रथा को तुरन्त बंद करने का आह्वान किया। बाल-विवाह तथा पर्दाप्रथा को समाप्त किया। उन्होंने स्त्रियों की विवाह की कम से कम उम्र १६ वर्ष निर्धारित की। तत्कालीन समाज में स्त्रियों के क्रय-विक्रय की कुप्रथा भी प्रचलित थी। लोग पैसे लेकर कुप्राय को अपनी लड़की ब्याह देते थे। सद्गुरु राम सिंह जी ने पैसे लेकर विवाह करने की बुरी रीति को हटाया।

दिया था परन्तु उस समय स्त्रियों के प्रति समाज में अन्य कुत्सित बुराईयां व्याप्त थीं, जिनके निराकरण के बिना स्त्री समाज का उद्धार नहीं हो सकता। सद्गुरु राम सिंह जी ने इन बुराईयों पर भी ध्यान दिया। उन्होंने कन्यावध की प्रचलित कुप्रथा को तुरन्त बंद करने का आह्वान किया। बाल-विवाह तथा पर्दाप्रथा को समाप्त किया। उन्होंने स्त्रियों की विवाह की उम्र कम से कम १६ वर्ष निर्धारित की। तत्कालीन समाज में स्त्रियों के क्रय-विक्रय की कुप्रथा भी प्रचलित थी। लोग पैसे लेकर कुप्राय को अपनी लड़की ब्याह देते थे। सद्गुरु राम सिंह जी ने पैसे लेकर विवाह करने की बुरी रीति को हटाया। उनके इस कार्यक्रम के प्रचार का संकेत हमें तत्कालीन समाज में प्रचलित इस लोकगीत में हो जाना है-

‘न केव कुवारी वे बावला लालचिया,
गल गऊ कटागी वे बावला लालचिया।
तेरी गई मन मारी वे बावला लालचिया,
न बनो व्यापारी वे बावला लालचिया।’

उन्होंने विधवा पुनर्विवाह को भी प्रचलित किया। उनकी आज्ञा थी कि समाज एवं देशहित को ध्यान में रखकर विधवाओं को पुनर्विवाह के लिए प्रेरित करना चाहिए तथा विधवाओं से पुनर्विवाह के लिए समाज के नवयुवकों को आगे आना चाहिए। वे जाति-पाति के भेदभाव मिटाकर सब श्रेणियों में पारस्परिक खुले विवाह के पक्ष में थे। एक सरकारी रिपोर्ट में कहा गया है कि-

‘वह सिक्खों में से जाति-पाति के भेदभाव को मिटा रहा है। सब श्रेणियों में पारस्परिक खुले विवाहों के पक्ष में है। विधवा

विवाह करने की आज्ञा देता है। शराब तथा नशी से रोकता है। स्त्रियों और पुरुषों के पारस्परिक खुले मेल-मिलाप का पक्षपाती है।’

—(नामधारी सिक्खों का इतिहास पृष्ठ ५८)

उपर्युक्त रिपोर्ट में स्पष्ट रूप से सद्गुरु राम सिंह जी के सामाजिक सुधार कार्यक्रम के विषय में लिखा गया है। इस रिपोर्ट में जो पुरुषों और स्त्रियों के पारस्परिक मेल-मिलाप की बात कही गयी है वह पर्दा न रखने तथा दीवान में झुंटे बैठने की रीति के विषय में ही की गयी है। इसी रिपोर्ट में आगे भी कहा गया है कि -

‘उसके दीवान (सम्मेलन) में स्त्री-पुरुष खुले विचरते हैं। स्त्रियां तथा नवयुवकियां उसके सम्प्रदाय में सम्मिलित हैं। वह अपने संवकों को पवित्र तथा सत्यवादी होने का उपदेश देता है।’

इस प्रकार सद्गुरु राम सिंह जी ने स्त्रियों की दशा सुधारने के लिए कई सार्वक प्रयास किये। उन्होंने देखा कि इस समय समाज में स्त्रियों की निम्न स्थिति के लिए कई अन्य कारणों के साथ-साथ विवाह की प्राचीन पद्धति भी एक प्रमुख कारण है। इस पद्धति से विवाह सम्पन्न करवाने में विवाह में अनावश्यक खर्च बढ़ता है जिसका बोझ गांव-गांव का वहन करना पड़ता है। पुनः पुण्डितों को देखोरेख में विवाह सम्पन्न करवाने में कई अन्य तरह की परेशानियां भी उपस्थित होती हैं। अतः उन्होंने नामधारी समाज के लिए नई विवाह रीति प्रचलित की जिसे आनन्द करज की संज्ञा दी गयी। इस विवाह रीति में जाति-पाति के बन्धन तोड़कर विवाह करने तथा ब्राह्मणों वाली विवाह की रीति को तोड़कर और परिवार धानक रीतियों को हटाकर कम से कम व्यय में संधे-सादे ढंग से विवाह करने का निर्णय किया गया। इस नई रीति से विवाह सम्पन्न करने के लिए सद्गुरु राम सिंह जी तथा उनके अनुयायियों को स्थानीय समाज तथा ब्राह्मणों के व्यापक विरोध का सामना करना पड़ा। अतः उन्होंने निश्चय किया कि इस नई रीति का शुभारम्भ किसी भव्य महोत्सव से किया जाय जिससे इस पद्धति का ज्यादा से ज्यादा प्रचार हो सके तथा ब्राह्मणों के विरोध को भी कम किया जा सके। इस क्रान्तिकारी कार्य के शुभारम्भ के लिए सद्गुरु राम सिंह जी ने पंजाब के ‘खोटे’ गांव का चुनाव किया। विवाह की इस पद्धति में किसी पुरोहित अथवा ब्राह्मण की कोई आवश्यकता नहीं थी और न ही इसमें किसी प्रकार के कर्मकाण्ड का कोई विधान था तथा नामधारी सम्प्रदाय जाति-पाति के भेदभाव को भी नहीं मानता था। विवाह हेतु सर्वप्रथम खुले आकाश के नीचे एक ‘वेदी’ बनायी जाती जिसमें अग्नि प्रज्ज्वलित कर दी जाती। दूल्हा-दुल्हन इसी वेदी के चारों ओर घेरे ले लेते। घेरे के समय किसी प्रकार के वैदिक मंत्रोच्चार की कोई आवश्यकता

नहीं थी अपितु सिर्फ श्री आदि ग्रन्थ साहब की बाणी में 'सत्वां' नामक बाणी के पाठ पढ़ दिये जाते और विवाह सम्पन्न हो जाता। इस सरल विधि से विवाह सम्पन्न करवाने के लिए सद्गुरु राम सिंह जी का प्रभाव सीधी-सादी ग्रामीण जनता के बीच बहुत बढ़ गया। स्त्री सुधार कार्यक्रम के विषय में कई इतिहास लेखकों ने उनकी भूरि-भूरि प्रशंसा की है। सरदार कपूर सिंह जी ने अपनी पुस्तक 'सप्त गूंग' में सद्गुरु जी के विषय में अपने विचार प्रकट करते हुए कहा है कि - 'सिक्ख गुरुओं गुरु नारक ब्रह्म गुरु गोबिन्द सिंह जी के पश्चात् बाबा राम सिंह एक महान सुधारक तथा पथ-प्रदर्शक हुए हैं, जिन्होंने समाज में स्त्री पुरुष की एकता का प्रचार किया और अपने प्रचार में सफल हुए। यदि उन्होंने देश तथा जाति के लिए जो अन्य महान् कार्य किये वह हम छोड़ भी दें, तो उनका एक यही प्रचार कि 'स्त्री तथा पुरुष समाज में समानता के अधिकारी हैं', उनको संसार भर के शिरोमणि सुधारकों की पंक्ति में खड़ा कर देता है।'

इस प्रकार हम देखते हैं कि सद्गुरु राम सिंह जी ने स्त्रियों की दशा सुधारने के लिए अनेक महत्वपूर्ण कदम उठाये थे। परन्तु उनके कार्यों के बारे में आज ज्यादा कुछ जानकारी हासिल नहीं हो पाती, क्योंकि अंग्रेज सरकार ने उनके इस सुधारवादी आन्दोलन की पृष्ठभूमि में राजनैतिक विद्रोह के संकेत पा लिये थे, इसीलिए वह इस आन्दोलन को पूर्ण तरह से दबाने का प्रयत्न करती रही, जिससे इस आन्दोलन का वास्तविक रूप लोगों के सामने न आने पाये।

भटिरा-पान तथा अन्य सामाजिक बुराइयों पर रोक-

सद्गुरु राम सिंह जी ने तत्कालीन समाज में व्याप्त अन्य बुराइयों यथा-भटिरापान, चोरी, ठगो, व्यभिचार तथा झूठ आदि से अपने अनुयायियों को दूर रहने का आदेश दिया। उस समय सिक्ख समाज में 'मांसाहार' भटिरापान तथा बहुविवाह का प्रचलन बढ़ रहा था जिसके कारण समाज में चोरी, ठगो, व्यभिचार आदि अन्य बुराइयों भी घर कर गयी थी। अफीम, भांग, पोस्त आदि के रस भी बढ़ रहे थे। 'नशा' स्वयं अपने आप में एक बहुत बड़ी सामाजिक बुराई है, जो समाज के साथ ही साथ मनुष्य के पतन का कारण बनता है। इसी कारण सद्गुरु राम सिंह जी ने अपने सामाजिक सुधार कार्यक्रम में 'नशावन्दी' को एक प्रमुख मुद्दा बनाया था।

स्वदेशी आन्दोलन -

इन कुरीतियों के अतिरिक्त तत्कालीन समाज में पश्चात् सम्पत्ता तथा संस्कृति का अमान्यकरण बहुत तेजी से घनप रहा था।

अंग्रेज शासक अंग्रेजी माध्यम के विद्यालयों द्वारा तथा ईसाई मिशनरियों के द्वारा पंजाब प्रान्त में पाश्चात्य संस्कृति तथा वस्त्र के रीति-रिवाजों की महिमा-भण्डित कर रहे थे, जो भारतीय समाज के लिए बहुत हानिकारक था। अतः सद्गुरु राम सिंह जी ने इस ओर भी ध्यान दिया था। उन्होंने विदेशी संस्कृति की जगह 'स्वदेशी' को बहुत महत्व दिया था। उन्होंने समझ लिया था कि इस समय किसी भी राजनैतिक आन्दोलन को खड़ा करने से पूर्व यहां के लोगों में अपने देश, अपने धर्म तथा अपनी सामाजिक, विरासत और संस्कृति के प्रति गर्वानुभूति का होना अनिवार्य है। कोई भी राष्ट्र तब तक उन्नति नहीं कर सकता जब तक कि उस देश के निवासियों के हृदय में देश गौरव स्वदेश प्रेम की भावना न हो। अंग्रेजों ने भारत पर विजय प्राप्त करने के पश्चात् कई तरह से भारतीयों का अहित किया। गरनु उनमें जो सबसे ज्यादा कष्टप्रद बात थी वह यह कि उन्होंने भारतीयों के मन-मस्तिष्क में यह बात गहरे तक बैठ दी कि इस बार भारत जिस कौम से पराजित हुआ है वह हर दृष्टि से भारतीय समाज से ज्यादा मध्य, ज्यादा समझदार, ज्यादा न्यायी तथा ज्यादा योग्य है। भारतीय समाज उस समाज के सामने आयोग्य तथा पिछड़ा हुआ है। अंग्रेजों की इस बात के कारण भारतीय समाज हीनभावना से ग्रस्त हो गया तथा उसके अन्दर आत्मविश्वास की कमी हो गयी जिससे उनके अन्दर अंग्रेजी शासन के खिलाफ विद्रोह करने की कोई जिजीविषा ही नहीं रही। यही कारण था कि सद्गुरु राम सिंह जी ने सर्वप्रथम अपने अनुयायियों के हृदय में अपने धर्म, अपने समाज तथा अपने राष्ट्र के प्रति गर्व की भावना पैदा की। सद्गुरु राम सिंह जी द्वारा चलाये जा रहे धार्मिक सुधार तथा सामाजिक सुधार आन्दोलन का मुख्य उद्देश्य भी यही था। उनका दृष्टान्तरण था कि कोई भी देश अथवा राष्ट्र राजनीतिक रूप से पराधीन रहकर आत्मिक, सामाजिक तथा आर्थिक उन्नति नहीं कर सकता। राष्ट्रीय उन्नति के लिए सर्वप्रथम यह आवश्यक है कि समाज का प्रत्येक व्यक्ति अपनी जीविक कमाने के साधनों में किसी अन्य का दास न हो, तथा वह मानसिक रूप से स्वतन्त्र हो। इसके लिए आवश्यक है कि वह अपने आपको स्वतन्त्र समझे। अतः उन्होंने अपनी मातृभूमि को विदेशी शासकों की दासता से मुक्ति दिलाने के लिए एक विशेष प्रकार का कार्यक्रम भारतीय जनता के सामने रखा तथा नम्रधारियों को सदैव इस पर चलने का आदेश दिया जिसे स्वदेशी आन्दोलन तथा असहयोग आन्दोलन कहा जा सकता है-

१. अंग्रेज शासकों की ओर से चलाये गये कानूनों के बन्धन

सद्गुरु राम सिंह जी द्वारा चलाया गया आन्दोलन वस्तुतः उस आन्दोलन का एक ही रूप था जो सिक्खों के पुनरुत्थान के लिए गुरु गोबिन्द सिंह जी ने १७वीं शताब्दी के अन्त में चलाया था। महाराज रणजीत सिंह के समय में सिक्खों की जो शक्ति थी, उसे एक बार पुनः से प्राप्त करने की इच्छा ने नामधारी आन्दोलन का रूप लिया।

अपने गले में न डालो। देश के पुराने न्याय के नियमों तथा रीतियों को मानो।

२. फौजदारी तथा भूमि-मम्पनियों से सम्बन्धित पारस्परिक झगड़ों को अंग्रेज शासकों की स्थापित की हुई अदालतों में न ले जाओ। ऐसे झगड़े गांवों की पंचायतों तथा गोत्रों की पंचायतों में निबटाओ।
३. अंग्रेजों शासन की ओर से स्थापित किये हुए स्कूलों में अपने बच्चों को न पढ़ाओ। अपने विद्यालयों तथा पाठशालाओं में ही बालक-शालिकाओं को पढ़ाओ।
४. अंग्रेजों की नौकरी न करो।
५. विदेश का बना हुआ कपड़ा तथा अन्य पदार्थों का प्रयोग न करो। घर की बनी हुई छोटो एवं ऊन के कपड़े पहनो तथा स्वदेशी पदार्थों का प्रयोग करो।
६. अंग्रेजों शासन की चलायी हुई सस्याओं, रेल, डाकखानों आदि का प्रयोग न करो। आने-जाने, समानार गहनाने तथा पारस्परिक मेल के लिए अपने ही साधन तथा बैलगाड़ी, घोड़े, ऊंट की सवारी को काम में लाओ तथा निडरी-पट पहंचाने के लिए अपने हरकारों का प्रयत्न करो।

इस प्रकार सद्गुरु राम सिंह जी ने उपर्युक्त आदेशों द्वारा अपने आन्दोलन के स्वरूप को स्पष्ट रूप से जनता के सामने रखा था। उपर्युक्त आदेशों का राजनैतिक स्वरूप स्पष्ट है। इसमें अलग से अपनी डाक-व्यवस्था तथा न्याय-व्यवस्था का आदेश दिया गया है जिससे समानान्तर सरकार की स्थापना की ध्वनि उठती है। इन आदेशों में स्पष्टतः सरकार की असहयोग तथा सरकारी मशीनरी के बहिष्कार का कार्यक्रम अपनाया गया।

असहयोग, बहिष्कार तथा स्वदेशी के प्रचार का धार्मिक कारण क्या हो सकता है? निश्चित रूप से यह सद्गुरु राम सिंह जी के राजनैतिक आन्दोलन के प्रमुख शस्त्र थे।

सद्गुरु राम सिंह जी द्वारा चलाया गया आन्दोलन वस्तुतः उस आन्दोलन का एक ही रूप था जो सिक्खों के पुनरुत्थान के लिए गुरु गोबिन्द सिंह जी ने १७वीं शताब्दी के अन्त में चलाया था। महाराज रणजीत सिंह के समय में सिक्खों की जो शक्ति थी, उसे एक बार पुनः से प्राप्त करने की इच्छा ने नामधारी आन्दोलन का रूप लिया। धर्म के आधार पर ही गुरु गोबिन्द सिंह जी ने औरंगजेब के विरुद्ध शस्त्र उठाया था। सद्गुरु राम सिंह जी ने भी आजादी को धर्म के अंग के रूप में स्वीकार किया इसलिए कूक आन्दोलन में सामाजिक सुधार, धार्मिक पुनरुत्थान तथा राजनैतिक स्वतन्त्रता एक में सम्बन्ध थे। रणजीत सिंह के समय के राजनैतिक गौरव को प्राप्त करना उनके धर्म का अंग था। इसके लिए उन्होंने बहिष्कार तथा असहयोग की रणनीति बनायी। भारत के राष्ट्रपति डॉ. राजेन्द्र प्रसाद जी ने १९३५ ई. में 'श्री सद्गुरु राम सिंह जी के सिद्धान्त' विषय पर लिखते हुए कहा था कि-

"गुरु राम सिंह जी स्वतन्त्रता को भी धर्म का आवश्यक अंग समझते थे। नामधारियों का संगठन बहुत मृदु था। बहिष्कार और असहयोग आन्दोलन का, जिसे महात्मा गांधी ने इनने औरों से चलाया था, गुरु राम सिंह जी ने प्रायः पचास वर्ष पूर्व ही नामधारियों में प्रचारित किया था।" उनके सिद्धान्त में पांच चीजें थी-

१. सरकारी नौकरी का बहिष्कार
२. सरकारी स्कूलों का बहिष्कार
३. सरकारी आदेशों का बहिष्कार
४. विदेशी वस्त्रों का बहिष्कार
५. सरकारी अदालतों, रेलों और डाक-तार व्यवस्था का बहिष्कार।

सद्गुरु राम सिंह जी उपर्युक्त बहिष्कार तथा असहयोग कार्यक्रम के द्वारा ब्रिटिश हुकूमत का विरोध कर रहे थे तथा सामान्यजन में नयी चेतना जगाने का प्रयास कर रहे थे। निश्चित रूप से उनका वह आन्दोलन १८५७ के गदर के बाद का पहला स्वतन्त्रता संग्राम आन्दोलन था जिसमें प्रत्यक्ष रूप से अंग्रेजों शासन के खिलाफ बगावत को 'कूक' सुनायी दी थी वस्तुतः उन्होंने हीनता और हताशा के उस दौर में भी भारतीय जनमानस के हृदय में जो आत्मगौरव एवं स्वाधीनता की लौ जगायी थी वह उनके युग प्रवर्तक स्वरूप को उजागर करता है। ■

स्वदेशी और सत्याग्रह के सूत्रधार

सुरजीत सिंह जोबन

सत्याग्रह वास्तव में सरकार के विरुद्ध विरोध का रोष पूर्ण सत्यआधारित कदम था। नजरबन्दी में रखने का अर्थ था, सद्गुरु जी को सभी प्रकार की गतिविधियों से विमुख करके भैणी साहब में ही केन्द्रित कर देना।

अंग्रेजी साम्राज्यवाद के विरुद्ध असहयोग सद्गुरु राम सिंह जी की एक बहुत अद्भुत और विराट योजना थी। सद्गुरु जी ने अपनी कल्पना अनुरूप इस योजना के मूर्त रूप भी दिया, जिसकी सफलता से अंग्रेजी सरकार चकित रह गई। असहयोग के अन्तर्गत यहाँ मैं केवल स्वदेशी तथा सत्याग्रह पर ही चर्चा करूँगा।

भारत को प्राकृतिक सम्पदाओं का देश कहा जाता था। इतनी प्राकृतिक सम्पदा किसी भी अन्य विकसित देश में नहीं थी। भारत की आर्थिक तथा व्यवसायिक स्थिति अत्यन्त उन्नत थी। भारतीय कला कौशल, शिल्पकारी तथा घरेलू उद्योग धन्धों की भारतीय उपमहाद्वीप के बाहर भी बहुत धाक थी। यद्यपि भारतीयों का मुख्य व्यवसाय कृषि ही था फिर भी छोटे स्तर के उद्योग धन्धे इतने उन्नत थे कि इन धन्धों द्वारा तैयार माल निर्यात किया जाना था। भारतीय जुलाहे द्वारा तैयार कपड़ा विदेशों में गर्व से पहना जाता था। पंजाब और कश्मीर के ऊँचे वस्त्र समार प्रसिद्ध थे। पीतल, तावा, सोना, चादी, हाथी दाँत का व्यवसाय, तथा सूती वस्त्रों का व्यवसाय बहुत उन्नत था।

पहले के विजेताओं और अंग्रेजों में बड़ा भारी अन्तर था। अंग्रेजों से पूर्ववर्ती विजेताओं ने भारत के आर्थिक संगठन को तोड़ने का कभी भी प्रयास नहीं किया। लेकिन अंग्रेजों की ईस्ट इण्डिया कम्पनी का मूल उद्देश्य भारतीय माल और पैदावार पर अपना एकाधिकार स्थापित करना था। अंग्रेज चाहते थे कि जेब से कुछ देना न पड़े और माल भी हाथ लग जाए। जैसे-जैसे कम्पनी का शिकन्जा कसता गया कम्पनी के सूट खमेट के ढंग

भी बदलते गए। कुछ ही दिनों में अंग्रेज अपने गुमाश्तों के जरिये मनमाने ढंग से यह तय करने लगे कि माल बनाने वाला हर आदमी उन्हें कितना माल देगा और बदले में वे कितना दाम देंगे।

आर्थिक ढाँचे को कमजोर करना ही ईस्ट इंडिया कम्पनी का मुख्य उद्देश्य था। इसके लिए कम्पनी कुछ भी कर सकती थी। १७६५ में बंगाल, बिहार और उड़ीसा की दीवानी मिल जाने के बाद कम्पनी ने दोनों हाथों से लूटना शुरू कर दिया। इस में पूर्व बंगाल की मुर्शिदाबाद के चुगीघर से प्रति वर्ष ७ लाख रुपये के रेशम की चुगी वसूल की जाती थी, दीवानी मिल जाने के कारण भारतीय किसानों को अमानवीय जैसे-धूप में खड़ा करना, मुर्गी बनाना, भोजन न देना, शौच न जाने देना, कोड़े मारना, गधे या भैस की पूछ से सिर के बाल बाधना आदि यत्नवाएँ की जाती थी।

१८१३ को ब्रिटेन में औद्योगिक क्रान्ति के बाद तो कारखाने खुलने लगे। सस्ता माल बना कर भारतीय बाजारों में भेजा जाने लगा। इससे भारतीय वस्त्र उद्योग को जबर्दस्त धक्का लगा। इस सम्बन्ध में एक अंग्रेज लेखक का कथन है- सूरत, ढाका, मुर्शिदाबाद तथा अन्य स्थानों पर जहाँ भी भारतीय वस्त्र उत्पादक रहते थे, बरबादी और सर्वनाश का वातावरण देखा जा सकता है। कटाई, दुनाई और कपड़ेगरी समाप्त हो गयी थी। अब तो सम्पन्न परिवार जीविका के लिए अत्यन्त भागदौड़ करने लगे। सद्गुरु जी अंग्रेजों की धूर्त दृष्टि को पहचानते थे। पंजाब में

भी महाराजा रणजीत सिंह के भूतपूर्व सैनिकों के सामने जीवन निर्वाह का प्रश्न आ खड़ा हुआ था। अगर देश में और विशेषतया पंजाब में कुटीर उद्योग नहीं रहेंगे तो भौख मांगने, लूटपाट के अलावा कोई साधन नहीं बचता था। सद्गुरु जी उस तबाह हुए उद्योग को पुनर्स्थापित करना चाहते थे। हथकरघा तथा चरखे पर विशेष जोर दिया गया। अंग्रेजों के पहिरे वस्त्र पश्चिमी प्रभाव से बचने के लिए सद्गुरु जी ने अपने सिखों को आदेश दिये :

1. पश्चिमी प्रभाव से बचाव सम्भव बना जाए।
2. स्वदेशी कपड़ों का ही प्रयोग किया जाए। इससे आर्थिक स्थिति कायम रह सकती है।
3. सादा व सरल जीवन व्यतीत किया जाए।

सद्गुरु जी जानते थे कि व्यक्ति अपनी अनावश्यक जरूरतों के लिए अधिक खर्च करता है, नाजायज दान अपनाता है। जीवन के सादे व सरल ढंग के कारण उसकी जरूरतें सीमित रहेंगी और वह अन्य के मुंह को नहीं देखेगा। घर के चरखे का बना खदर पहिना प्रत्येक नापधारी सिख के लिए आवश्यक था। आपका आदेश था कि प्रत्येक घर में चरखा रखा जाए। इससे एक तो लोगों को रोजगार मिलेगा तथा आर्थिक स्थिति के साथ आत्मिक स्वतन्त्रता भी स्थिर रह सकती है। सद्गुरु जी जानते थे कि आर्थिक पराधीनता राजनीतिक से कहीं अधिक दुःखदायी है और अंग्रेजों ने भारत के उद्योगतन्त्र को बिखेर कर आर्थिक पराधीनता को घोर संकट में डाल दिया। अंग्रेजों ने जिस देश को पराधीनता की जंजीरों में बाधा, वो मुख्यतः व्यापार के लिए बाधा या बनाया। उसकी सेनाएं व जंगी बंदे तो उसके व्यापार की लूट खसोट की रक्षा के लिए होते थे। अंग्रेज यह जानते थे कि ब्रिटिश साम्राज्यवाद की भारत महत्वपूर्ण आर्थिक मंडौ है और अगर भारत को खो दिया तो ब्रिटिश साम्राज्यवाद की राजनीतिक से पूर्व महत्वपूर्ण आर्थिक तबाही हो जाएगी।

सद्गुरु जी ने स्वदेशी कार्यक्रम के जरिये चरखे व हथकरघा उद्योग को पुनर्स्थापित करके पंजाबियों के गिरते आर्थिक संकट को गिरने से रोकना। इस माध्यम से अंग्रेजों के व्यापारिक हितों पर चोट मारी गई। जब सरकार का बनाया कपड़ा कोई खरीदेगा ही नहीं तब सरकार का बौखला जाना स्वाभाविक सा है। सद्गुरु जी के असहयोग कार्यक्रम के पीछे यही तत्व काम कर रहे थे।

ये भी सच्चाई है कि अंग्रेजों को भारत में रेलों का जाल बन्दरगाहों से अपने माल को भारतीय राज्यों में ले जाने के लिए ही बिछाया था। माल जहाजों से आ कर बन्दरगाहों पर

उतरता था। रेलगाड़ियों के कारण उनका व्यापार बढ़ रहा था। कुटीर उद्योगों के तबाह होने के कारण वही लोग अब मजदूरी का काम करने लगे थे। प्रसिद्ध इतिहासकार रजनीशचन्द्र अपनी पुस्तक आज का भारत में लिखते हैं- १८१८ से १८३६ तक भारत में विलायती सूत की खपत पहले से ३२०० प्रतिशत अधिक होने लगी थी। विलायती मशीनों के बने कपड़े ने भारतीय जुलाहों व उद्योग धन्यों को तबाह कर दिया था। इंग्लैंड की नयी नीति के कारण भारत को एक खेतीहर उपनिवेश बना दिया जो इंग्लैंड को अपना कच्चा माल देता था और बदले में इंग्लैंड के कारखानों का बना माल खरीदता था। कम्पनी के शासन में ७ बार अकाल पड़े। कहा जाता है कि इन में १५ लाख से अधिक लोग भूख से तड़प-तड़प कर मृत्यु के मुंह में चले गए। बंगाल, लखनऊ, अहमदाबाद, नागपुर, अमृतसर, मधुस, बनारस, वंजौर, पूना, नासिक, काश्मीर जैसे वस्तु निर्माता स्थान तबाह हो गए और उनके स्थान पर मानचैस्टर व लिवरपूल के कारखानों का धुआं गगनचुम्बी होता चला गया। सद्गुरु जी के आदेश ने वस्तुकारिक प्रभाव दिखाया। घर-घर में चरखे का चलन हो गया। कहा जाता है कि सबसे अच्छे चरखे के छदर को सद्गुरु जी पुरस्कृत भी किया करते थे। चरखा पंजाबियों के गिरते स्वाभिमान को उठाने का साधन बन गया। उस समय शायद सद्गुरु जी की दूरदृष्टि का लोग आकलन नहीं कर पाए लेकिन ६० वर्ष बाद महात्मा गांधी जी ने अपनी आत्मकथा में निसर्कोच भाव से लिखा कि अफ्रीका से भारत वापसी पर भी उन्होंने चरखे के दर्शन नहीं किये थे और न ही कोई चरखा चलाने वाला मिला। १९०५ में अंग्रेजों द्वारा बंगाल के विभाजन के उपरान्त बंगालियों ने अंग्रेजी सरकार का भरपूर बहिष्कार किया। इस बारे में कांग्रेस के इतिहास में लिखा है- बंगाल के लोगों को मजबूर होकर विदेशी वस्तुओं का बहिष्कार करना पड़ा। बंगाल के लोगों की प्रार्थना और विरोध का ह्वाला न करके अंग्रेजी सरकार ने बंगाल का विभाजन करने का निर्णय किया है, सरकार का ध्यान दिलाने के लिए यही एकमात्र वैध उपाय रह गया था।

—(कांग्रेस का इतिहास पृष्ठ-३७)

बंगाल विभाजन पर सरकार का ध्यान दिलाने के लिए बंगाल के लोगों को विदेशी वस्तुओं के बहिष्कार से अधिक कोई करगर उपाय दिखाई नहीं दिया। ४० वर्ष पूर्व सद्गुरु जी ने यही उपाय अपना कर पंजाबियों के आत्मबल को मजबूती प्रदान की, वही सरकार के विरुद्ध एक नया प्रयोग किया था। एक ऐसा प्रयोग जिस के बारे में भारतीय सोच भी नहीं सकते

थे। वास्तव में स्वदेशी के माध्यम से सद्गुरु जी पंजाबियों के गिरते अस्त्व बल को रोक कर काम करने का एक तरीका भी देना चाहते थे। एक ऐसा तरीका जिसके माध्यम से पंजाबी लोगों को पराधीनता की सौच से बचाना था। सद्गुरु जी चाहते थे कि लोग तन ढकने के लिए अंग्रेजी मिलों के कपड़ों के स्थान पर मोटा खहर पहिनकर स्वयं को गौरवान्वित महसूस कर सकें। महात्मा गांधी जी ने अपनी आत्मकथा में लिखा है- 'बरखे के जरिये हिन्दुस्तान की कंगालियत मिट सकती है और यह सबके समझने की बात है कि जिस रास्ते बुखमरी मिटेगी, उसी रास्ते से स्वराज्य भी मिलेगा।

—(मेरी आत्मकथा पृष्ठ-४२१)

सद्गुरु जी के सादा जीवन, उच्च विचार के सिद्धान्त का प्रतिपादन करते नामधारी सिखों ने इसे सही अर्थों में चरितार्थ कर दिखाया। सद्गुरु जी की प्रेरणा तथा मार्गदर्शन से उनके शिष्य अपनी आवश्यकताओं को सीमित कर के आदर्श जीवन जीने लगे। अंग्रेजी गर्म कपड़ों के स्थान पर भेड़ बकरियों की ऊन के मोटे कपड़े पहनने से स्वाभिमान की भावना को बल मिला। लोगों में अंग्रेजी सरकार की नीति के कारण जो निराशा व्याप्त हो गई थी, वह काफी हद तक समाप्त हो गई थी।

सत्याग्रह—सद्गुरु जी किसी भी स्थिति में अंग्रेजी सत्ता के किसी भी स्वरूप को मानने के विरुद्ध थे। सत्याग्रह है क्या? सत्य का आग्रह करना या सत्य बात पर दृढ़ जाना ही सत्याग्रह का स्वरूप है। उन दिनों सद्गुरु जी को उनके भाव भैया साहब में नजरबन्द कर दिया गया था। उनकी प्रत्येक गतिविधि पर नजर रखी जा रही थी। ऐसे में उनका प्रत्येक कदम बहुत सोच विचार कर उठाया होता था।

सत्याग्रह वास्तव में सरकार के विरुद्ध विरोध का रोप पूर्ण सत्यआधारित कदम था। नजरबन्दी में रखने का अर्थ था, सद्गुरु जी को सभी प्रकार की गतिविधियों से विमुक्त करके भैया साहब में ही केंद्रित कर देना। जैसे सद्गुरु जी ने सभी के लिए गुरुमुखी पढ़ना आवश्यक कर दिया था वैसे ही नजरबन्दी की स्थिति में जब सद्गुरु जी ने सरकार से १८६७ में मुक्तसर में पाषी के मेले पर जाने की इजाजत मांगी तो सरकार ने इसके लिए मना कर दिया। पाषी का मेला मुक्तसर में बड़ी धूमधाम से मनाया जाता है। विरोध स्वरूप सद्गुरु जी ने शिष्यों सहित होला महत्ता पर आनन्दपुर साहब जाने की घोषणा कर दी। इस घोषणा से अंग्रेज सरकार की नौद उड़ गई। इन गुरुद्वारों के माध्यम से सरकार जो चाहे वही करवाती रहती थी। गुरुद्वारों के इन महत्तों के आचार-व्यवहार इतने नीचे गिर गए थे कि वे

अपने अस्तित्व के लिए सरकार पर आश्रित हो गए थे।

सद्गुरु जी अपने प्रथम सत्याग्रह के दौरान अपने अनुयायियों के साथ भारी संख्या में आनन्दपुर साहब को चले। उधर पुलिस भी भारी संख्या में आनन्दपुर साहब के बाहर केशगढ़ में मौजूद थी। पुलिस ने सद्गुरु जी से बातचीत भी की। तख्त केशगढ़ पर माथा टेकना प्रत्येक सिख का धर्म है तथा इससे रोकना किसी का अधिकार नहीं था। लेकिन सरकार की शह पाकर महन्त सद्गुरु जी के सम्मुख अकड़ गए। जब सद्गुरु जी दर्शन को गए तो निहंगों की एक टोली लाठियों लेकर मुकाबले पर आ गई। इनको महन्त ने चपकी दी थी और महन्त को सरकार ने चपकी दी थी। ये महन्त शराब पीते थे, मांस खाते-थे व्यभिचार करते थे।

वास्तव में सद्गुरु जी की दिनों-दिन बढ़ती लोकप्रियता ने इन सभी को आतंकित सा कर दिया था। उन्हें अपने हाथों में प्रबन्ध खिसकने का एहसास लेकर ये महन्त सद्गुरु जी के विरोधी हो गए थे। सद्गुरु जी ने इस तरह से अमृतसर में किया। वास्तव में सरकारी आग्रा के विरुद्ध ये सद्गुरु जी का निराश्व प्रतिकार था। सरकार ने महन्त के माध्यम से ये हुकमनामें भी दितवाए कि नामधारी सिख ही नहीं हैं। नामधारियों की सरकार के विरुद्ध सत्याग्रह की यह लड़ाई स्वतन्त्रता के एक चरण की लड़ाई थी। सद्गुरु जी का सत्याग्रह का यह शस्त्र भारतीय संस्कृति के अनुकूल था।

१९०९ में कांग्रेस के नेता गोपाल कृष्ण गोखले से यह पूछा गया- सत्याग्रह क्या है?

इस पर गोखले ने उत्तर दिया—सत्याग्रह आत्म सम्मान रक्षा मूलक है। सत्याग्रह से पाशविक बल का सामना पाशविक बल से होता। यह अन्तर्ात्मा की मजबूती की लड़ाई है। यह सहनशीलता का शास्त्र है।

एक बार गांधीजी ने भी कहा था- सत्याग्रह-निराश्व प्रतिकार भारत की कई बीमारियों बुराईयों की रामबाण उपाय है। हमारी संस्कृति के अनुकूल यही शास्त्र हमारे पास है।

—(शंकर लाल तिवारी-आधुनिक भारत)

सद्गुरु जी भारतीय स्वतन्त्रता संग्राम में असहयोग, स्वदेशी, सत्याग्रह आदि के सूत्रधार थे। भारत में इसका सर्वप्रथम प्रयोग कांग्रेस की स्थापना से पूर्व ही सद्गुरु जी कर चुके थे। भारतीय आर्थिक तन्त्र के बिखराव को रोकने का सर्वप्रथम प्रतिकार स्वदेशी के रूप में सद्गुरु जी ने ही किया। सद्गुरु जी के पदचिन्हों पर बाद में कांग्रेस तथा कांग्रेस के नेतृत्व ने चलकर स्वतन्त्रता प्राप्ति की। ■

श्री सद्गुरु जी के शुभ कर्मों से रोशन आज भी जग है

रश्मि सुमेधा

सत्कर्मों का प्रकाश लिये आया था जब जग का मालिक जो हौसला बुलन्दियों का जजा भरा उसने नामधारियों से। दोबारा देखने को नहीं मिलेगी वो मिसाल जग रहने तक। क्या कहे उन महान् शक्तिशाली श्री सद्गुरु राम सिंह जी की कहानी जिनके आने की स्त्राहिश में आखे बार-बार नम होतें हैं। जिनके स्मरण में हजारों रुहे नडपतों हैं। वे कर्मठ, परम ज्ञानी, धर्मतत्व, धर्मरूप मानवता एवं मौलिकता व अनन्त दिव्य शक्ति के मालिक हैं। उनके द्वारा किए गए कर्म अनमोल व अनन्त हैं। उन्होंने सामाजिक सुधार आन्दोलन व धर्म प्रचार की नौव राजनैतिक विचारधारा से रखा। यह धर्म व देश के लिए उनम मूझ-बूझ थी, उन्होंने असीम ज्ञान व धर्म, देश प्रेम का प्रकाश देते हुए, जीवनता के साथ नैतिकता और देश प्रेम के तहत देशवासियों को सकरात्मक संदेश देने का सार्थक प्रयत्न किया। उस महान् गुरु की मात्र स्मृति ही सत्कर्मों का मार्ग प्रशस्त करती है। वही हमें हमारी संस्कृति को संभालने के लिए राजग, सचेत करती है। श्री सद्गुरु राम सिंह जी कर्मठ, परम ज्ञानी, धर्मतत्व मौलिकता व अनन्त दिव्य शक्ति के मालिक हैं। वह किसी साधारण व्यक्ति की सूझ-बूझ नहीं हो सकती। जब देश गुलाबी का दुख भोग रहा था, उन्होंने तब सामाजिक सुधार आन्दोलन व धर्म की नौव राजनैतिक विचारधारा से रखते हुए, हिन्दुस्तान का अद्भुत इतिहास रच दिया। श्री सद्गुरु राम सिंह जी ने देशवासियों को आज्ञा की पहली किरण दिखाकर देश धर्म को निभाया और इस तरह जग वासियों के सामने यह बात पुख्ता तौर पर रखी कि धर्म को कर्तव्य द्वारा प्रतिष्ठित करना चाहिए। जिस तरह हम आनन्द को उत्सव के रूप में प्रदर्शित करते हैं। श्री सद्गुरु राम सिंह जी ने सिर्फ सत्कर्मों का उल्लेख ही नहीं किया, बल्कि सामाजिक सुधार आन्दोलन लाकर उस समाज का सृजन किया, जिससे देश का हर नागरिक प्रबुद्ध व संशुद्ध बने। उन्होंने सपस्त नारी जगत के लिए, परम्पराओं से उपर उठकर जो कार्य किए वे सराहनीय हैं। इसी के फलस्वरूप निश्चित स्नेह की प्रतिमूर्ति नारी अपने सभी लौकिक स्वरूपों में आज भी वन्दनीय है। श्री सद्गुरु राम सिंह जी ने नारी के दिव्यस्वरूपों को उचित दर्जा देकर जो आहवान किया वह इतिहास के पन्नों पर अमिट रहेगा। आज का समाज इतनी प्रगति के बाद भी जाति धर्म, सम्प्रदाय के मामलों पर विवादित रहता है। किन्तु श्री सद्गुरु राम सिंह जी ने वर्षों पूर्व अन्तर्जातीय विवाह कराकर सबसे पहले यह कदम उठाकर यह सिद्ध कर दिया था, धर्म जाति भिन्न क्यों न हो हम सब एक हैं। बहुत फखर होता है वह देखकर कि श्री सद्गुरु राम सिंह जी के अथक

प्रयत्नों के फलस्वरूप आज की नारी हर क्षेत्र में आगे है। उन्होंने परम्पराओं की सभी जटिल जहद को विद्रोह और संघर्षों के द्वारा दरकिनार करके नारी को तथ्यहीन परम्पराओं से मुक्त कराया। इससे भारतीय समाज में जल नारी की स्थिति पुष्ट हुई वहीं समाज में नैतिकता का संचार हुआ। पहले नारी का कार्य क्षेत्र गृह आगन चौके घूले तक सीमित था, श्री सद्गुरु राम सिंह जी ने समाज के सामने प्रत्यक्ष व पुख्ता तौर पर यह सिद्ध किया कि नारी अनासक्त स्नेह और धुवधारण का अक्षय कोष होती है। उसमें शरीर साहम के साथ-साथ संकल्प व समाज के नव-निर्माण की सृजन शक्ति होती है और आज इसी के फलस्वरूप नारी बहुत आगे है। श्री सद्गुरु राम सिंह जी वह महान् शक्ति हैं जिनके द्वारा किशो बया प्रत्येक कर्म का स्मरण प्रत्येक जाति धर्म सम्प्रदाय के लोगों के गितन मनन में प्रचुरता लाता है। सर्वविदित है श्री सद्गुरु राम सिंह जी के बारे में, उनके द्वारा किए गए धार्मिक व सामाजिक कार्यों व जो धर्म सान्त्विकता के तहत उनके नेतृत्व में हुए वे अनमोल व अनन्त हैं। वे अपने सेवकों को अद्वितीय आत्मबल व उच्च नैतिक उद्देश्य की प्राप्ति के लिए उत्साहित करते रहे। एक दिव्य व्यक्ति में धर्मरूप मानवता, बुद्धि, संस्कृति की पूर्ण श्रेष्ठता, गुरु आस्था, धर्म शक्ति की आधारशिला सान्त्विकता, उदारता, चर्चित रत जीवन शैली विशेषताओं के साथ-साथ वे ज्ञानी, ध्यानी, संयमी, कला प्रशंसक, धर्मतत्व मौलिकता, स्थिरप्रज्ञ आस्था, निष्ठ वाले अलौकिक शक्ति के मालिक हैं। वे धर्म विवेकशाली सुयश अनन्त हैं। उनके संपूर्ण व्यक्तित्व को किसी भी भाषा के शब्दों की परिधी में नहीं बांधा जा सकता है। प्रिय पाठक गण गौर करें उन्होंने अध्यात्मिकता की जटिलता को बड़ी सुगमता से कर्तव्यों द्वारा जग को समझाया। उनके दिव्य प्रकाश में दी गई कुर्बानियों ने यह सिद्ध कर दिखाया कि हिन्दुस्तान की संस्कृति की आधारशिला पवित्रता व सान्त्विकता ही है और वही हमारे देश का धर्म है। अतः जो कुर्बानो दी गई वह सिर्फ धर्म के लिए ही नहीं देश के लिए भी थी। क्योंकि यह धर्म अपने देश का था। बहुत दुख होता जब एक धर्म कहता है उनके नेतृत्व में दी गई कुर्बानियां सिर्फ धर्म के तहत थीं। धर्म व देश दोनों एक दूसरे के पर्याय हैं। धर्म को देश से और देश को धर्म से अलग नहीं किया जा सकता। इस लेख के द्वारा मुझे वह बात कहते गर्व महसूस हो रहा है मैं उस देश की बेटी हूँ जिस देश में दिव्य आलौकिक विराट शक्ति के मालिक श्री सद्गुरु राम सिंह जी की दिव्यता का प्रकाश हुआ। सान्त्विका प्रणाम है! प्रणाम है!!!

गुरु राम सिंह आ गया

छा० सतगुरु कौर गठारू

था सन् अठारह सौ सौलह समय अर्ध रात्रि क,
सन्देश आसमाँ से अचानक आ गया।
रखो धीरज रखी नूर अकाल पुरुष
धरती पंजाब, राईयाँ पे आ गया।
पिता जस्सा सिंह, माता सदा कौर का लाल
नारा सच्चाई का लगाने जग में आ गया।
लगे कौपने धर-धर झूठ और पाप,
देखो मसीहा सब का अब आ गया।

छुपाकर छल-कपट मुख अब अपना
कहते मिटने का समय आ गया।
उजड़े चमन बागों का बागवान
बनकर बहार अब आ गया।
कलियाँ चमकी, मंड़रायें तितलियाँ,
धंवरो को भी गाना आ गया।
कोयल बुलबुल बागों में बोले।
आमों पे बौर अब आ गया।

झुका नीलाम्बर जिन धरणों पे।
निराकार प्रभु साकार होके आ गया।
गाँव-गाँव, शहर-शहर जाकर
नाम - वाणी का पाठ पढ़ाने आ गया।
देकर कलियुग में दर्शन सबको
पुनः पान कराने अमृत जन को आ गया।
साज कर संत खालसा पंथ निराला,
बिगुल क्रान्ति का बजाने आ गया।

कर कमलों में माला ऊन की,
शवेत वस्त्र धारी प्रभु आ गया।
देकर कान में कुछ ऐसा गुरु मंत्र,
दीवाना सबको बनाने अपना आ गया।
चलाकर कूक लहर, देश के कोने-कोने में,
हिलाने जड़े अंग्रेजी राज की आ गया।
करता सवारी शवेत चीनी घोड़ी की
देश-भक्ति का ज्ञान सिखाने आ गया।

तोड़कर जंजीरे पाँव से गुलामी की
छुड़ाने धरती माँ को अब आ गया।
गऊ- गरीबों दुखियों का बनके रक्षक
प्रीत की बीन बजाने जग में आ गया।
लीला चमत्कारिक दिखाने जग में
धरती पे भगवान फिर आ गया।

करके वर्जित माँस-मदिरा पदार्थ नशीले
बुराईयाँ सभी समाज की मिटाने आ गया।
करके जीवित मुर्दा कौम को
पुनः शक्ति-चेतना जगाने आ गया।
करके जुदा राम को भारत से
रंगून के देशों में अंग्रेज ले गया।
देखती है राह लोकाई मसीहा तेरी
हर साल जैसा बसंत फिर आ गया।
देखकर प्रकृति का रूप व सौंदर्य
ध्यान तेरा सद्गुरु फिर आ गया।
गूँजा स्वर कानों में कुछ ऐसा,
प्रतीत हुआ सद्गुरु राम सिंह आ गया।

POPULAR SIKH MOVEMENTS

*A Study Of Contending Responses of the
Namdhari and Singh Sabha Movements to the Colonial Rule*

DR. JOGINDER SINGH

Department of History, Guru Nanak Dev University, Amritsar.

Three Sikh movements namely the Nirankari, Namdhari and Singh Sabha, responded to the colonial rule immediately after its entrenchment in Punjab. Going by the very definition of the popular movement, only Namdhari and Singh Sabha movements qualify to be called popular movements as they got huge response of the Sikh masses. Although there is a problem of enumerating the exact number of the Namdhari and the Singh Sabhaites, yet there is a consensus among the scholars that the Sikhs in thousands responded to the respective leadership of these movements. The massive response, however, reflect upon the nature, scope and the location of these movements. The Namdharis came from the agricultural and artisan classes whereas Singh Sabhaites comprised urbanites in the late nineteenth century. It was the Charismatic personality of Namdhari Guru, Satguru Ram Singh who could mobilise the Sikh peasants and artisans for the restoration of the Khalsa Raj. On the other hand, the landed gentry, *mahants* and *pujaris* and some intellectuals founded the Singh Sabhas and the Chief Khalsa Diwan for the reorientation of the Sikhs in the colonial culture and promote the interests of the Sikh community. These are some of the contending responses of these movements which have been analysed in this article.

The significant early responses of the Sikhs to the colonial rule and its culture were both socio-religious and political in character. The streak of anti-British consciousness and nostalgia for the *Khalsa Raj* did not extinguish with the imposition of the colonial rule and its cultural institutions gradually awakened the Sikhs to their milieu and they began to view beliefs and practices

differently and critically. This process of awareness, slow in the early decades of the colonial rule, but gained momentum after a new generation of the Sikh community grew up in the new milieu. If the might of the colonial rule degenerated the Sikhs in the beginning, the execution of its imperial policies did a spodework for their resurgence.

The new administrative set-up and the style of its functioning not only kept alive their nostalgia for the *Khalsa Raj* but also generated bitterness as they became totally irrelevant in the official hierarchy. Moreover, John Lawrence's policy towards the Sikh aristocracy was rather severe. He regarded the chiefs and *jagirdars* as 'parasitic growth, and wanted their 'gradual elimination'.¹ Consequently, the Sikh aristocracy began to lose its position and possessions².

Next to the landed aristocracy were the Sikh soldiers and peasants. After the second Anglo-Sikh war, the largest number of Khalsa soldiers were retrenched and thus they lost their livelihood.³ Those who were retained were treated unsympathetically and were looked down upon by the British officials.⁴ They were relegated to the ordinary position in the British army. Moreover, they were to serve with *Poorbia* *sepoys* whom they disliked most.⁵

Similarly, the Sikh peasants, like their counterparts, suffered under the new policy of 'settlements'. According to the summary and later regular settlements, the land revenue was to be paid in cash on certain fixed dates. The new system could only work to the satisfaction of peasants so long as the harvests were normal to bumper and markets were steady. In fact, a balance between supply and demand of

agrarian commodities was a prerequisite for the smooth functioning of this system. But from 1851 to 1856 the balance remained absent. Either there was 'over production' or 'no production'.⁶ However, the factor which seriously hit the peasants' economy was a sharp decline in the prices of grain.⁷ Consequently, the peasants faced hard time to pay the fixed land revenue on time. The official purpose of making the new assessments moderate and reasonable was defeated.

Another factor that provoked the hostility and hatred of the Sikhs was an attack on their religion by the Christian missionaries. By the time the Punjab was annexed and subjugated, the missionaries had launched their movement of Evangelicism, making Sikhs their special targets. In 1850s, the missionaries hoped that when converted to Christianity, the Sikhs would become "the soldiers of the Cross, as brave and true and faithful to Christ as they have been... to their own Maharajas". The missionaries made the Sikh tract of Malwa, particularly Amritsar, the centre of their activities. Their most significant achievement was the conversion of Maharaja Dalip Singh, the last successor of Maharaja Ranjit Singh. Maharaja's conversion was hailed as "the first instance of the accession of an Indian prince to the communion of the church".⁸ The conversion provoked the Sikhs, particularly when the missionaries publicly denounced the *Adi-Granth*, the holy Sikh scripture, as the 'heathens' scripture'.⁹

In short, British policies of 'gradual elimination' of the aristocracy, retrenchment of the soldiers, rigidity of land-settlements and the active help to the aggressive evangelicism of the Christian missionaries were important factors which did not let some of the Sikh Sardars, soldiers and peasants to reconcile with the alien rule and kept alive their nostalgia for the *Khalsa Raj*.

Therefore, in the wake of uprising of 1857, there was no enthusiasm among the common Sikhs to help the British. Some of the agriculturists, in fact, 'rose en masse' and attacked the British officials and 'banias,' as hard as they could.¹⁰ Moreover, there were some instances when the Sikh regiments in the British service at Jaunpur and Benaras had actually

joined the rebels. In one of the battles of Delhi, the Sikhs and Pathans jointly repulsed the British forces at Pahar Dhiraj front. At Amritsar, a good number of Sikh soldiers and Sikh officials were hanged for anti-British activities.¹¹ Some Sardars also conspired against the British but the strict vigilance and huge police arrangement made them helpless.¹²

II

Meanwhile, awareness among the Sikh religious leaders grew about the irreligious practices being followed by the Sikh masses. In the absence of any marked antagonism between Hinduism and Sikhism in the times of Maharaja Ranjit Singh, the currents of socio-religious stream often submerged into each other harmonically. The Hindus and Sikhs observed the same festivals, fairs, caste-prejudices and social customs.¹³ They also shared the same social superstitions. In fact, the rituals and customs practised by the majority of the Sikhs were not altogether different from the rituals and customs of the Brahmonical orthodoxy. The Brahmins performed their marriages which were by circumambulation of the sacred fire. In the modes of eating and dressing also, the Sikhs followed the Hindus in the main. Like them, they abstained from beef but instead of tobacco, used other narcotics.¹⁴

Like their counterparts, the Sikh women suffered considerable hardships. In the conjugal affairs, they had the least 'say'. The 'nuptial' contracts were made in early youth by parents or nearest of kin who, in too many cases, were influenced more by pecuniary and sordid motives than by the welfare of the children'.¹⁵ Probably the hardest life was in her widowhood when she became unwanted and cursed individual in and outside family. Only a few were lucky to get an opportunity to restart a family life through the custom of remarriage with the deceased husband's brother called *krewah* or *chadardaina*.¹⁶

The Namdhari Sikhs began their mission which was initially more or less similar to the programme of the Nirankaris. However, at later stage, they sought to evolve a socio-religious order of their own under Guru Ram Singh.¹⁷ His predecessor Guru Balak Singh, began his mission asking his followers to have faith in God

and practise no rituals other than repeating God's Name. He exhorted his followers to abstain from meat diet, tobacco, snuff and alcohol, to earn livelihood by honest means; not to practise female infanticide and child marriage and giving or accepting of dowry. Before his death, Guru Balak Singh Ji appointed (Guru) Ram Singh as his successor.²⁰

Guru Ram Singh introduced some radical changes both at the ideological and organisational levels. He did not merely stick to the peaceful teachings of Guru Nanak and those embodied in Sri Adi-Granth Sahib. He revived the Khalsa traditions and initiated his followers through the baptism of the sword, *Khande-di-Pahul*. They were asked to keep five K's: *Kesh*, (uncut hair) *Kachhehra*, (trouser to the knees) *Kara*, (the iron bangle); *Kangha*, (the comb); and heavy *lathi* instead of *Kirpan* or sword, as the latter had been disallowed by the government. The Namdharis were to wear white dress, white turban tied in a straight manner and to use woollen rosary to call the *Naam* or Name of God. They were to greet each other with salutation *Sat Sri Akal Purakh*.²¹

The *Sant Khalsa*, the baptised members, was to observe a strict code of discipline. Accordingly, they were required to lead pure and clean lives attuned to the Name of God; develop regular and disciplined habits. For instance, they were to rise at 3.00 a.m., brush their teeth, bathe and recite the Name of God, especially the *Chandi-di-Var*, Guru Gobind Singh's composition. Recitation of *Chandi-di-Var* was intended to invoke the martial spirit among the *Sant Khalsa* so that they could fight against the tyranny. Guru Ram Singh also made an arrangement for the training of young *Sant Khalsa* in the use of *galka*, horse-riding and weapons. Already distinct in physical appearance, the Guru wished that the *Sant Khalsa* should feel as if they were 'the eclectic' while others were *mlechha*, unclean. For that matter, he taught them the virtues of 'purity and truth'.²²

Simultaneously, Guru Ram Singh paid attention to the organisational set-up. He appointed *Subas*, the governors, in most of the towns of the province. Some of the *Subas* were also appointed for working outside the province.

Next to the *Subas* were *Naib-Subas*, the deputy governors. *Jathedars* were the local chiefs of the *Namdharis*. Some of the most active centres under the *Subas* were the districts of Amritsar, Sialkot, Jalandhar, Ferozepur, Ludhiana, Ambala and Karnal. They were also active in Malerkotla, Nabha and Patiala. The team performed several tasks. Usually, it was required to organise and supervise the missionary work of its respective places. It also collected funds and remitted at head quarters at Sri Bhaini Sahib, near Ludhiana. In addition, an independent but secret *dak*, the postal system, was established. To make its service fast, the horsemen were also deputed.²³

Meanwhile, Guru Ram Singh vigorously denounced the beliefs and practices being advocated by the contemporary *babas* and *gurus*. He exhorted his followers to regard Guru Gobind Singh's *Granth* as the only true one; the *Bedis* and the *mahants* and others claiming *gurudom* were impostors as no one could be *guru* except Guru Gobind Singh; the *dandwaras*, *shydwaras* and *thakrdwaras* were means of extortion used by the *Brahmans* and never to be visited; and that idol-worship was insult to God, and was not to be forgiven by Him. He insisted that any person could be admitted a convert irrespective of caste or religion.²⁴ Throughout his discourses, he preached unity of God and equality of all human beings. He also advocated the emancipation of women, even enjoining the remarriage of widows.²⁵

Guru Ram Singh's message had an obvious appeal to that section of Sikh community which was socially and economically underprivileged and was exploited in the name of religion. According to the official report, Guru Ram Singh drew his followers 'exclusively' from the lowest classes having considerable number of peasantry.²⁶ In thousands these men and women responded to his message; 'raved' together in his meetings observing strict morality. They chanted hymns and danced into a state of frenzy and emitted loud shrieks or *Kukas* hence the name *Kukas* for them.²⁷

Guru Ram Singh did not accept the British rule and its institutions. He instructed his followers not to join the service of the British government nor send their children to government schools nor use courts of law,

foreign goods and the government postal services.²⁴ Rather he suggested them to have their own arrangements for all these things.²⁵

Political overtones of his message were read by the British officials when a new version of *Sau-Sakhi*, legend, was circulated prophesying the 'rebirth of Guru Gobind Singh in the person of Ram Singh... Who would resurrect the *Khalsa*, drive the English out of Hindustan and establish a new Sikh dynasty...'²⁶ However, sensing danger in the activities of the Namdhari Guru, the British officials served a notice forbidding him to leave his village Bhaini. He lived under surveillance for four years and was set free in 1867 as the British officials did not get any concrete evidence for his 'treason'.²⁷

After his release, Guru Ram Singh revived his activities to revitalise his followers. He undertook tours to the historical places of the Sikhs, first to Anandpur Sahib and then to Amritsar. On the *Dussehra* festival in the autumn of 1867, he visited Amritsar with nearly 3,500 followers.²⁸ They thronged in thousands at Bhaini in the same year. Efforts were also made to establish friendly relations with foreign powers and to secure their aid. With positive response from Maharaja Ranbir Singh, the ruler of Kashmir, some Namdharis were sent there for military training and a Kuka regiment was raised under the command of Hira Singh. Besides, a deputation under Kahn Singh was also sent to Nepal to get help in arms, men and money.²⁹

Thus the clash with the British government became more or less inevitable and the issue of cow-slaughter precipitated the matter. The British officials had lifted the ban on cow-slaughter and permitted the Muslim butchers to open their slaughter houses. Within short time, beef-selling and kine-leather became a trade in most of the towns of the province. This seriously offended the religious sentiments of the Hindus and the Sikhs, especially when beef was sold in the streets of the holy city of Amritsar. They protested but officials did not bother to stop the kine-killing. The Namdharis could no longer restrain their anger as the cow was an object of veneration and protection for them. Some of them attacked butchers at various places in Amritsar and Malerkotla in the Ludhiana district in 1871-72.³⁰ In the clashes, many butchers were killed. This gave

a much awaited opportunity to the government to crush the Namdharis. Several of them were blown away by cannons or hanged or awarded long imprisonments. Guru Ram Singh and a few popular Kukas were deported.³¹

The state-repression did not restrain the anti-government activities of the Kukas. They made an attempt to procure arms from abroad. The Kuka leaders also reorganised the masses and tried to provoke the people by circulating the *sakhis*, legend, to spread the ideas of the return of Guru Ram Singh from abroad; of the rise of Muhammadan Chief in the North-West of India and of the Russian help against the British. Though there was no mass response to these *sakhis* they at least inspired the Kukas and raised their hopes regarding the fall of the British rule and the ultimate establishment of the *Khalsa Raj*.³²

Concurrently, with the exertions of Kukas for the restoration of the *Khalsa Raj*, came the proclamation of ex-Maharaja Dalip Singh as the sovereign of the Sikh 'nation'.³³ In 1886, he sailed for India and the news of his Journey generated a great excitement among the Punjabis. The Kukas believed that Ram Singh's spirit had entered into Dalip Singh and their deputation reached Bombay to greet him. But the British government rightly foresaw the danger of his arrival in the Punjab and detained him at Aden. However, determined in his resolve against the British, the ex-Maharaja reached Russia in 1887.³⁴ Meanwhile, rumours were spread in the Punjab that Suba Bishan Singh had joined Dalip Singh in Russia and that the Maharaja was now arranging assistance for the invasion of the Punjab.³⁵

From Russia, Dalip Singh made appeals to the Sikh Sardars and masses to rise against the British. Among the Sardars who responded favourably to his appeals was Sardar Thakur Singh Sandhanwalia, a collateral of Maharaja Ranjit Singh. Dissatisfied and dejected with the British he took up Dalip Singh's cause.³⁶ It is said that he contacted Sikh and Rajput soldiers in the British armies and got oath of their allegiance to the Maharaja. It is further believed that he succeeded in getting the promise of armed help to the Sikhs and other *rajas*, in case of battle against the British government.³⁷

However, *Kukas'* plans to secure aid from other sources came out a futile exercise. The Maharaja of Kashmir recruited the *Kukas* to get a chance of expressing his loyalty to the British by dismissing them as soon as the latter wanted. Similarly, the ruler of Nepal had actually no sympathy with the *Kukas'* cause. Like the Maharaja of Kashmir, he was also thinking to use *Kukas* as political lever in dealing with the British. The Russians too did not want to annoy the British either by helping the *Kukas* or Dalip Singh.⁴⁰ Disillusioned Maharaja left Russia for Europe in 1888 and died in exile in Paris on October 22, 1893. His associate Thakur Singh Sandhanwalia had already been arrested by the British in 1887 and died all of a sudden on August 18, 1887. With his death, all plans of organising anti-British forces were given up.⁴¹

In fact, in the post-uprising years, the circumstances were much less favourable for any anti-British movement. The British could muster the entire local leadership against the *Kukas* and the Maharaja's associates. The *Nambardars*, *zaildars*, *jagirdars* and the leading rulers of native states, who were largely Sikh, were the supporters of the British government. They believed that they could prosper only under the British patronage. Comparing their existing condition with that of under the Sikh rule, they found that they were better treated by the British.⁴² So contented they were with the British that when ex-Maharaja Dalip Singh proclaimed himself the sovereign of the Sikh 'nation' in 1887 and asked his fellowmen to rise against the British, they called him a false pretender and proclaimed to the contrary that they would die for their sovereign Empress and would never accept Dalip Singh as their ruler.⁴³ Earlier, the Sikh aristocracy and also the priestly class reflected their loyalist attitude in their memorandum against the *Kukas* submitted to the Lieutenant-Governor in a Darbar held at Amritsar on March 22, 1872. The contents of the memorandum show that they had come out in full support of the British rule and appreciated the government's 'appropriate and effective measures' for controlling that 'wicked and misguided sect'.⁴⁴

The emergence of the Sikh gentry was not accidental but a result of the British policies and programme pursued in the post-'mutiny' period.

The official hierarchy began to take administrative measures with a view to consolidate the *raj*. One of the resolutions of the government after the 'mutiny' of 1857 was to revive the feudal-order, conciliating and rewarding the princes and landed classes.⁴⁵ The attempt was now made to integrate them with the official order. Their hereditary territories were guaranteed and some of them were given special recognition for their help during the crisis. But the most significant change was psychological in the sense that they were now regarded as members of an order and integral part of the Indian empire; with personal relationship to the monarch. In fact, they were considered as the 'props of imperialism'.⁴⁶ Consequently, a powerful class of *rajahs*, princes and *sardars* emerged in the Punjab.⁴⁷

During this period, the British government made serious efforts to make the Sikhs their allies in strengthening the British empire. The rapprochement initiated before the 'mutiny' was deepened by adoption of a policy of strengthening of feudal basis of the society and by making interests of the Sikhs and the British government interdependent.⁴⁸ At the Darbar held by Governor-General Lord Canning, in February 1860 at Lahore, the Governor-General made known the intention of his government to invest outstanding chiefs and *jagirdars* with the 'judicial, revenue and police jurisdiction' and further to 'consolidate their jagirs'. Accordingly in 1860, for the first time, the selected chiefs and *jagirdars* were made Honorary Magistrates. Thus the basis of a feudal society was strengthened.⁴⁹

Next to the Sikh aristocracy was the Sikh priestly class. The British officials understood that like the farmers, the latter could also become their ally. Through priestly class, they could control the gurdwaras which could enlist the support of the Sikh masses. The British officials had taken the first step in this direction in 1851-52 when they allowed the priests of some of the historical shrines of Amritsar, Anandpur and Taran to retain a large portion of their endowments.⁵⁰ The most significant step was to enter the lands and properties attached to the gurdwaras in the names of their *mahants* as individuals.⁵¹ The management of some of the historical gurdwaras was also put under the

control of a government nominee known as *sarbrah*. In this connection, control of the Golden Temple needs special mention. The early British administrators of the Punjab knew the importance of the *Harmandir Sahib*, regarding it as 'the great national temple of the Sikhs. They also knew that it was a huge complex consisting of the *Harmandir Sahib*, the *Akal Takhat*, the *Jhanda Bunga*, the *Shahid Bunga* and large number of other bungalows all around the sacred tank'. They realised that 'the control of the Golden Temple was a key to control over the entire body of the *Khalsa*'. To ensure that the temple remained free from the political 'intrigues' and religious 'fanaticism', the British established an official control over this institution through the Extra-Assistant-Commissioner as its *sarbrah*. 'A certain degree of neutrality was imposed upon the Temple through the Head *Granthi* as the *sarbrah*'s appointee. Neither the *pujaris* nor the committee of *Sardars* had any right to manage its affairs. The main advantage of the new arrangement was the maintenance of the status quo. At the same time, the actual arrangements ensured that this premier institution of the Sikhs should remain under the influence of the loyalists.'³³

Simultaneously, the British took some other measures which further conciliated the interests of the British government with those of the Sikh peasants. Relationship between the colonial rule and peasants mattered most. The land revenue took the first priority and its assessment was reduced. The settlement officers were instructed to assess revenue moderately.³⁴ Later on the Summary Settlements were replaced by the Regular Settlements avoiding the over assessments. The small proprietors and their tenants were largely granted occupancy rights at the time of original settlements and were protected by the Punjab Rent Act of 1888.³⁵ The process of coalescing interests of the peasantry with the objective of a pecuniary colonialism was executed on a massive scale when the colonial government decided to provide infrastructural facilities to boost the agricultural production. The *lakari* loans were sanctioned for the improvement in land and for the purchase of seeds, cattle, manure and implements etc. Besides, two improvement organisations -

Cooperative Department (1864) and Agricultural Department (1906), were also established. The former department extended the financial assistance and the latter imparted technical know-how; procured new varieties of crops and use of sophisticated implements like drills, reapers, fodder cutters and winnowing machines.³⁶

However, one of the revolutionary infrastructural facilities provided by the colonial rule was the development of irrigational projects. The Upper Bari Doab Canal project was accomplished in 1878-79. It irrigated the area of Amritsar, Gurdaspur and Lahore. The Sirhind Canal project was completed in 1886-87 and irrigated the area of the districts of Ludhiana, Ferozepur and the states of Patiala, Kalsia, Nabha and Faridkot. Similarly, other projects of canal construction were taken up and completed. However, massive state capital investment was made on developing canal colonies. The Lower Chenab River project was completed in 1890 and Chenab Colony came into being. Probably the most daring of all irrigation schemes was the Punjab Triple Canal Project, consisting of the Upper Jhelum, the Upper Chenab and the lower Bari Doab Canal. These canal colonies stretched to the districts of Lahore, Gujranwala, Shahpur, Jhang, Multan, Lyallpur and Sheikhupura.³⁷

The new agrarian policies and projects had favourable effects on the Sikh peasantry. Certain privileges enjoyed by it before the annexation were legalised. 'In addition, they (the Sikh peasants) were favoured by certain concessions made on political grounds. Utilization of landed property was facilitated by speeding the opening of canal irrigation and projecting other public works preferably in areas inhabited by Sikhs. Moreover, special care was taken to avoid over-assessment of the Sikh districts, and in cases of obvious miscalculations, speedy relief was sought to be given. In sum, the privileged position of the Sikh peasants appeared even stronger than before.'³⁸

Furthermore, the recruitment policy of the British government also became an instrument of rapprochement between the *raja* and the Sikhs. For the British, the Sikh youth could be used for the stability and expansion of the British empire.

Whereas for the rural Sikh masses, the preference in the army recruitment became a major source of employment. In the last quarter of the nineteenth century, the Punjab was considered the 'Sword Arm of India' and 'Land of Soldiers'.⁴⁰ The British officials recognised the 'great value' of the Sikh soldiers and declared the Sikhs as the 'martial caste'. It was also decided that the Sikh troops should be one of the main components of the provincial armies.⁴¹

In short, the British policy of patronising the Sikh aristocracy and priestly classes initiated a consciousness of mutual dependence. Similarly, sympathetic and helping policy towards the Sikh peasantry and preferential recruitment policy also did the spadework in generating goodwill for the British *raj*. Viewed against this background, it is not surprising if the Namdhari Sikhs and associates of ex-Maharaja Dalip Singh stood isolated from the Sikh masses and were opposed by the landed aristocrats and priests.

III

Like the Namdhari Sikhs, the prominent Sikh *Sardars* and traditional intellectuals like *pujaris*, *mahants*, *gyanis*, *granthis*, *udasis* and *nirmalas*, were also aware about the task of socio-religious orientation of the community. They were also aware about problems of readjustment in the new set-up and the increasing opportunities offered by it. However, the task of reorientation and readjustment, they realised, could only be undertaken by reconciling to the British *raj* and adopting the community in the new cultural milieu. In this task, they were further inspired and provoked by the function of the contemporary socio-religious organisations.

The first such organisation they came in contact with was the Brahma Samaj. Theistic and eclectic ideas of the Brahmos became a source of inspiration and even attracted a few Sikhs of importance.⁴² The systematic and organised evangelicism of the Christian missionaries, however, was a potential factor in the background of the socio-religious reform of the Sikh community. Evangelicism was making progress and the rate of conversion was progressing in the Punjab in 1870-72.⁴³ Therefore, one of the often given reasons of the origin of the Singh Sabha is rapid conversion of the Sikhs to Christianity.⁴⁴ Two observations must be made in

this connection: (a) The number of the Sikh converts as compared to the Hindus and the Muslims was low; (b) the number of the Sikh converts from 1857 to 1886 was much less than the number from 1834 to 1857.⁴⁵ That would mean that the rate of conversion was low as compared to the former period. Therefore, when announcement of four Sikh Students' conversion to Christianity was made at Amritsar in 1873, it became a precipitating factor only in the sense that the *Punjabis* became apprehensive of the activities of the missionaries and not because it was felt that Sikhism was in danger. Similarly, derogatory remarks of Pt. Sharda Ram Phikauri may be taken as a provocation.⁴⁶

As a matter of fact, the role of the Christian missionaries in evoking the response of the Sikhs was important primarily in positive terms. By the 1870s, the missionaries had perfected their apparatus for reaching the masses. They held periodical meetings and conferences to review their work and also possessed the systematic means of propaganda.

The way missionaries propagated their message in the language of the people became an example for the Sikhs to be emulated. The adoption of the *Punjabi* medium was essential for the Sikhs partly because the Sikh scriptures were in Gurmukhi script and partly because the Sikh masses had been traditionally associated with the Gurmukhi. Therefore, the *Punjabi* medium of instruction could be an effective factor to keep alive the religious faith in Sikhism.⁴⁷

Simultaneously, the Sikh leaders were aware about another challenging development. This was the percolation of the 'current knowledge' of Arts and Science, Philosophy and Literature of Europe. This knowledge was imparted by the Western educational institutions comprising graded schools, arts and professional colleges. The 'current knowledge', they realised, could promote the job-avenues for the community in civil and military services. They got this initiative from their counterparts, the Hindus and the Muslims, who began to make moderate efforts to take advantage of this development. The acquisition of 'Western knowledge' became essential when in the Punjab, the proposal for prescribing educational tests for employment was approved by the Lieutenant-Governor in

1864-65' and 'from 1875-76 official appointments and promotions were reserved for those who had passed the Middle School Examination'.⁴⁶ Accordingly, the educational backwardness of the Sikhs could have resulted into their backwardness in the sphere related to the government and administration. Therefore, the Sikh leaders realised the importance of the promotion of education as one of their priorities and sought the help of the British officials in this connection.

Thus it appears that by the early 1870s, the traditional leadership comprising *Sardars*, *pujaris*, *mahants*, *gyonis*, *granthis*, *udasis* and *nirmalas* were seized of the problem of readjustment and reorientation of the Sikh community. In this task they were inspired and motivated by the functioning of the contemporary educational, literary and socio-religious organisations. Their rapport with the British officials gave them further impetus and confidence. Moreover, *Kukas'* confrontation with the government, they realised, could endanger the prospects of the community. With these perceptions and experiences, the traditional leadership founded an association called *Singh Sabha* At Amritsar in 1873. Thus initiating a modest beginning of the task of readjustment and reorientation.⁴⁷

The formal aims of this *Singh Sabha* indicate the priorities envisaged for the community by the Sikh leadership. Two broad areas were selected for the orientation of the community : the first was religious revival, i.e., to inculcate love for Sikhism and propagation of its principles through editing and publishing historical and religious literature; and the second, promotion of the current knowledge which was to be accomplished by making educational arrangement and starting newspapers and magazines. The orientation was to be done through the medium of Punjabi language.⁴⁸ Besides, the association also aimed at cultivating loyalty to the crown.⁴⁹

Specific qualifications were laid down for its membership. Each member was required to be a Sikh having a firm belief in teachings of the Sikh Gurus. He was also required to pay a monthly subscription, fixed from time to time, and all members were required to take a pledge of

service to the community and loyalty to the *Sabha*. The Sikhs who enrolled themselves as the members of the *Singh Sabha* were all to be baptised Sikhs. But the original constitution made no provision to exclude non-baptized Sikhs from the membership of the *Sabha*.⁵⁰ The leadership was cautious not to enrol apostates, opponents of Sikhism and those who had proved obnoxious to the government obviously the reference was to the *Kukas*. The leadership also decided as a matter of principle not to discuss in the meetings of the *Singh Sabha* anything against the British government.⁵¹

In the process of readjustment and reorientation, the *Singh Sabha*, Lahore took a lead over the *Singh Sabha*, Amritsar essentially for the following reasons: The founders of the *Singh Sabha* Lahore were able to establish rapport with the British personnel, in response, first Sir Robert Egerton and then Sir Charles Atchison, the then Lieutenant Governors, Punjab extended their patronage to this *Sabha*. Similarly, some selected British officials also became members of the educational branches of the *Singh Sabha* Lahore. Moreover, a large number of loyalist Sikh aristocrats and priests were enrolled as the members of this *Sabha*. These aristocrats were also members of Lieutenant Governor's *darbar*. Right from the annexation of Lahore Kingdom they had been rendering loyal services to the British *raj*. As noted earlier they opposed *Kukas* and Maharaja Dalip Singh who sought to restore the *Khalsa raj*. Forty nine members of the 25 *Singh Sabhas* and *Diwans* were signatories of that memorandum which was submitted against the *Kukas* and Maharaja Dalip Singh. Above all, they firmly believed in the concept of *namak-halali* and sincerely advocated it among the Sikh masses. Contrary to the concept of *des-bhagti* of the *Kukas*, they advocated *raj-bhagti*.⁵² For the promotion of *namak-halali* and *raj bhagati*, they used Sikh religion and traditions, through the print-media. This media was not accessible to the *Kukas* as they depended upon the indigenous modes of propaganda and opposed to the colonial institutions.

NOTES AND REFERENCES

1. S.S. Bal, *British Policy Towards the Punjab 1844-49*, New Age Publishers, Calcutta, 1971.

2 G. W. Leitner, "Extracts from Administration Report 1851-52", *History of Indigenous Education in Punjab Since Annexation and in 1882*, Languages Department, Punjab, Patiala, 1971 (reprint), 27 (hereafter G W Leitner): "that the sardars became so impoverished that in 1857 there was hardly a man among them." also see, Charles Gough, *The Sikhs and the Sikh Wars*, Languages Department, Punjab, Patiala (reprint) 1977, 277

3 K.C. Yadav, "The British Policy Towards Sikhs 1848-57" *The Punjab Past and Present Essays in Honour of Dr Ganda Singh*, (eds. Harbans Singh and N.G. Barrier), Punjabi University, Patiala, 1976, 190 : According to the author, nearly 50,000 soldiers were disbanded (hereafter K.C. Yadav).

4. Ibid., 191 : "They were called 'dirty sepoys' and many European officers wished them to cut their hair 'forgetting that the very essence of Sikhism' lay in 'his lock' Even the Hindustani sepoys, who were in a great majority in every regiment of the Bengali army, maltreated the Sikhs."

5 Ganda Singh *The Indian Mutiny of 1857 and the Sikhs*, Sikh Gurdwara Parbandhak Committee, Delhi, 1969, 10

6 S.S. Thorburn, *The Punjab in Peace and War*, Languages Department, Punjab, Patiala, 1970 (first published 1883), 173 (hereafter S.S. Thorburn)

7 K.C. Yadav, op.cit. The following table illustrated the decline in prices very clearly

| Year | Price of ਕੀਮਤ wheat per Maund | Price of $\text{ਦਿਵ ਮਣ$ Indian corn per Maund |
|---------|--|---|
| 1841-51 | Rs. 2-0-0 | Rs. 1-11-16 |
| 1851-52 | Rs. 1-0-0 | Rs. 1-4-16 |
| 1852-53 | Rs. 1-3-16 | Rs. 1-1-16 |
| 1853-54 | Rs. 1-3-16 | Rs. 2-2-16 |
| 1854-55 | Rs. 1-0-0 | Rs. 0-13-16 |
| 1855-56 | Rs. 1-1-16 | Rs. 0-14-16 |

8 Robert Clark A Brief Account of Thirty Years of Missionary work of the Church Missionary Society in the Punjab and Sindh. Albert Press, Lahore 1883, 4.

9. Harbans Singh, "The Origin of the Singh Sabha", *The Punjab Past and Present - Essays in Honour of Dr Ganda Singh*, Punjabi University, Patiala, 1973, 274 and 278 (hereafter Harbans

Singh).

10. K.C. Yadav, op. cit., 196

11. K.C. Yadav, op. cit., 194.

12. Nahar Singh, op. cit., XXX.

13. Khushwant Singh, *A History of the Sikhs*, Vol. II, Oxford University Press, Delhi, 1978, 101 (hereafter Khushwant Singh). The notable among them were Sher Singh Attariwala, Maharani Jind Kaur, wife of Maharaja Ranjit Singh, and Bedi Bikram Singh.

14. Bikramjit hasrat, *Life and Times of Ranjit Singh*, V.V. research Institute, Hoshiarpur, 1977, 388-89

15. W. Murray, "Appendix: on the Manners, Rules and Customs of the Sikhs", *Origin of the Sikh Power in the Punjab* (ed. Henry T. Prinsep), Languages Department, Punjab, Patiala (first published, 1834), 1970, 152-53

16. Ibid., 163

17. Ibid., 164-166.

18 Fauja Singh, *Kuka Movement*, Motilal Banarsidas, Delhi, 1965, 4-9 (hereafter Fauja Singh) : Ram Singh was born in February 1816 at village Bhami, district Ludhiana and died in 1885 at Mergue, Rangoon. He was in the *darbar's* artillery and met Balak Singh when his unit was posted on the frontier. on the annexation of the Punjab, he returned to Bhami and resumed his ancestral profession and preaching of Balak Singh's message. Baba Balak Singh, an Arora by caste, was son of a goldsmith of village Sarvala, district Allock. He was born in 1797

19. Khushwant Singh, op. cit., 127-28

20 Fauja Singh, op. cit., 19-21.

21. For details, see, Fauja Singh, op. cit., 19-28; Khushwant Singh, op. cit., 129; *The Foreign Missionary*, Vol XXVI, Mission House, New York, 1867-68, 67.

22 Fauja Singh, op. cit., 34-36, also see, Shamsheer Singh Ashok, Punjab Dian Lehvan, Ashok Pustak Mala, Patiala, 1974, 69 (hereafter Shamsheer Singh Ashok)

23. Ganda Singh, *Kukian Di Vithia*, Lahore Book Shop, Lahore, 1946, 37-39

24. Maharaj Gurdial Singh, "Sri Satguru Ram Singh Ji", Satyug (ed. Pritam Singh), Sri Jiwan Nagar, Hissar, 1966, 12-13

25 Census of the Punjab 1881, Vol I, Pt. I, 137-38; also see, Fauja Singh, op. cit., 31

26. Ganda Singh, *Kukian Di Vithia*, 38

27 Khushwant Singh, *The Sikhs*, George Allen & Unwin, London, 1953, 52.

28 Some scholars hold the view that Kuka movement was essentially a socio-religious movement. They draw their inferences primarily on the assumption that there is no contemporary evidence available which could substantiate political motives and organisational set-up of the Kukas. The Namdhari or Kuka scholars, according to them, are politically motivated and distorting the socio-religious version of the Kuka movement. For details, see Ganda Singh, "Kuka (Namdhari) Lehar", Punjab Bhai Jodh Singh Abhinandan Granth (ed. Ganda Singh), Punjabi Sahitya Academy, Ludhiana, 1962, 96-112. Bhagat Singh, "The Kuka Movement", *The Punjab Past and Present*, Vol. II pt. I, Punjabi University, Patiala, 1973, 148-55.

29. Shamsheer Singh Ashok, op. cit., 70. However in some quarters, doubts were raised about the aims of Guru Ram Singh and it was thought that under the religious garb the plans for the overthrow of the British rule were concealed. *The Foreign Missionary*, 68.

30. Khushwant Singh, *A history of the Sikhs*, Vol II, 190.

31. Ibid., 130.

32 M.M. Ahluwalia, *Kukas*, Allied Publishers, Bombay, 1965, 70-71, also see, Nahar Singh, "Guru Ram Singh Ji Ate Nepal Sarkar", *Satyug* (ed. Pritam Singh), Sri Jiwan Nagar, Hissar, 1966, 62-72.

33 For details see, Fauja Singh, op. cit., 76-77: "... The Kuka leadership seemed well aware of all the issues involved in the problem of stopping the kine killing. To them an attack on the butchers was, in fact, an attack on the Government. It was, therefore, not an act of religious fanaticism, but a step forward in their national struggle against the new rulers of the country..."

34. M.M. Ahluwalia, *Kukas*, 78-93.

35. For details, see, Fauja Singh, op. cit., 161-162.

36. Ganda Singh (ed.), *Maharaja Duleep Singh Correspondence*, Punjabi University, Patiala, 1977, 83, 90, 95, 105. After his conversion to Christianity, Dalip Singh left India for England in 1854 and was accorded warm welcome by the Royal family particularly by Queen Victoria. In 1860, he came to see his mother Maharani Jind Kaur. Again, he came to India in 1864 to perform

the last rites of his mother who died on October 18, 1863. On his way back, he married Bamba Muller, the daughter of a German Merchant on June 7, 1864 at Alexandria. Meanwhile, he incurred a heavy debt. He made several appeals but the British government did not restore his private estates and property and decided to seal off Elevation Hall Estate after his death. Strained by the huge debt, the ex-Maharaja returned to India. But before sailing, he proclaimed himself as the sovereign of the Sikh 'nation' in 1887 and also called upon his countrymen to rise against the British.

37 Ibid., 104. "According to the Paris Correspondent of the daily Chronicle Tribune, June 8, 1887, he went to Russia with the object of seeking permission of the Russian authorities to be allowed to proceed through Central Asia to the Afghans frontier and also to persuade them to invade India", also see, Fauja Singh, "Maharaja Dalip Singh Te Kukan De Parspar Sambandh", *Satyug* (ed. Pritam Singh), Sri Jiwan Singh Nagar, Hissar, 1966, 51.

38. M.M. Ahluwalia, *Kukas*, 33.

39. Gurcharan Singh, *Sardar Thakur Singh Sandhanwalla*, Punjabi University, Patiala, 1970, 25.

40. Gurdial Singh, "Sardar Thakur Singh Sandhanwalla", *The Punjab Past and Present*, Vol. II, pt II, Punjabi University, Patiala, 1968, 363-64. The number of the Sikh and Rajput soldiers is given as forty thousand. The rulers with whom Thakur Singh established contacts were Patiala, Nabha, Jind, Faridkot, Puna, Jaipur, Alwar, Bikaner, Indore and Hyderabad. The author claims that some of them even agreed to extend their armed help to the Maharaja.

41. Percival Spear, *A History of India*, Vol. II, Penguin Books, 1977, 253-54 (hereafter Percival Spear).

42. Gurdial Singh, "Sardar Thakur Singh Sandhanwalla", *The Punjab Past and Present*, 385.

43. "Extracts from Memorandum of Lahore Singh Sabha to Viceroy Dufferin", *Singh Sabha Lahore 1873 - 1920* (Uagjit Singh), Ludhiana, 1974, 64.

44. Ibid., 66-67; also see, Ganda Singh (ed.), *Maharaja Duleep Singh*

45 Ibid., 66-67.

46. Thomas R. Metcalf, *The Aftermath of Revolt, India 1857-1870*, Princeton University

Press, New Jersey, 1965, 222; also, Percival Spear, op. cit., 149-50; Dolores Domin, *India in 1857-59 A Study in the Role of the Sikhs in People's Uprising*, Akademik Verlag, Berlin, 1977, 230-31 [hereafter Dolores Domin].

48. Percival Spear, op. cit., Vol. II, 149-50.

48 See, Appendix-I.

49 Shamsheer Singh, op. cit., 79-80 The Darbar was held to celebrate the recovery of Prince of Wales from illness. The memorandum was signed by the following Sardars and Bhai: Sardar Dyal Singh Majithia, Sardar Bakshish Singh Sandhanwalia, Sardar Ajit Singh Attariwala, Gulab Singh, Bhai Jassa Singh, Bhai Bhagat Singh, Bhai Gulab Singh, Bhai Hira Singh, the priest of Golden Temple, Bhai Gulab Singh, Mahant of Ramgarh, Sardar Gulab Singh Bhagawalia, Sardar Thakur Singh Sandhanwalia and Sardar Mangal Singh Ramgarhia, the Sarbrah of Golden Temple.

50. Dolores Domin, op. cit., 233.

51 "Extracts from the Administration Report Punjab 1851-52", G.W. Leitner, op. cit., 162.

52 Khushwant Singh, *A History of the Sikhs*, Vol. II, 194-95

53 For details, see, Nazir Singh, "Early British Attitude Towards the Golden Temple", *Journal of Regional History*, Vol. III, GND University, Amritsar, 1982, 88, 93.

54 J. M. Dove, *The Punjab Settlement Manual*, Civil and Military Gazette Press, Lahore, 1889, 2, also see, S.S. Thorburn, op. cit., 173

55 Thomas R. Metcalf, *The Aftermath of Revolt, India 1857-1870*, 197.

56. For details, see, Sukhwant Singh, *Agricultural Development in the Punjab Plains (1849-1947)*, M. Phil. Dissertation, GND University, Amritsar, 1979, 59-112, Malcolm Layall Darling, *The Punjab Peasants in Prosperity and Debt*, Oxford University Press, London, 1925, 177, 179-80

57 For details, see, *Census of India 1911 Punjab*, VI XIV, Pt. I, 11, 52 The Western Jumuna Canal Project was accomplished in 1886 and its Sirsa branch in 1895, watering the area of Delhi, Rohtak, Karnal, Ambala, Hissar and State of Jind.

58. Dolores Domin, op. cit., 225-26.

59 M.S. Leigh, *The Punjab and the War*, Punjab Government Printing Press, Lahore, 1928, 7

60. For details, see, John J. H. Gordon, *The Sikhs*, Languages Department, Punjab, Patiala

(first published 1883), 1970, 221-22, S. Gopal, *British Policy in India 1858-1905*, University Press, Cambridge, 1965, 12; Richard G. Fox, *Lions of the Punjab*, Archives Publishers & Distributors, New Delhi, 1987, 3-5.

61. Davinder Kumar Verma, "The Brahmo Samaj", *The Punjab Past and Present*, Vol. VII, Punjabi University, Patiala, 1973, 203 The notable among them were Sardar Dayal Singh Majithia and Bhagat Lakshman Singh.

62 John C. B. Webster, *The Christian Community and Change in Nineteenth Century North India*, Macmillan Company, India, 1976, 47

63. Harbans Singh, op. cit., 274, 277

64. John C. B. Webster, *The Christian Community and Change in Nineteenth Century North India*, 49. From 1834 to 1886, The total number of the converts by the Punjab and the North India Missions was 347 in the North region. Among them the number of the Sikhs was only 23. Whereas the number of the Muslims and the Hindus (including high and low castes and unspecified) were 116 and 208 respectively From 1834-57, the total number of the converts by the Punjab and the North India Mission was 13. In the later period (1858-86) the number of converts was only 10.

65 Harbans Singh, op. cit., 277

66 G. W. Leitner, op. cit., 36.

67 H.R. Mehta, *A History of the Growth and Development of Western Education in the Punjab 1846-1884*, Punjab Government Monograph No. 5, Languages Department, Punjab, Patiala, 1971, 86.

68. Tara Singh, *Essays in Sikhism*, Sikh University Press, Lahore, 1944, 3: Some of the prominent founders of the Singh Sabha were Sardar Thakur Singh Sandhanwalia, Baba Khem Singh Bedi and Bhai Gurmukh Singh.

69 Harbans Singh, op. cit., 280

70. Gonda Singh, *A Brief History of the Khalsa College*, Amritsar, The Khalsa College, Amritsar, 1949, 2

71. For details, see, Gurdarshan Singh, "Origin and Development of the Singh Sabha", *The Punjab Past and Present*, Vol. VII, Pt. I, Punjabi University, Patiala, 1973, 46 [hereafter Gurdarshan Singh].

72. For details see, Amar Bharti, *Sikh Itihas Te Kuka*, Bharti Samriti Parkashan, New Delhi, 2004, [reprint], pp 76-88.

NATURE OF COMMUNICATION BETWEEN GURU RAM SINGH AND HIS FOLLOWERS IN THE PUNJAB

DR. KULDIP SINGH

After settling down in a new situation, it appears that Guru Ram Singh resumed his socio-religious mission and wrote a number of letters from Rangoon to his followers during the period 1877-80, generally intended for wide circulation among the entire fraternity. They invariably placed the maximum emphasis on observance by the Kukas of a high standard of spiritual and moral life.

From the early 1872 to the end of 1885, Namdhar Guru Ram Singh remained in Burma. After the deportation of Guru Ram Singh in January 1872 Government of India writes to the Chief Commissioner of British Burma on the 9th March that "the Governor-General-in-Council has seen it fit to determine that (Guru) Ram Singh shall be placed under personal restraint in British Burma. You are to receive (Guru) Ram Singh into your custody and deal with him in conformity to the orders of the Governor-General-in-Council, and the provisions of Regulation III of 1818." The Secretary to the Government of India further instructed to the Chief Commissioner of British Burma that "Ram Singh is accompanied by two servants. He should not be subjected to any severity, and that he should be allowed such liberty of exercise and of taking his air as may be necessary for his health. His status was that of a petty Zamindar in the Punjab."

After settling down in a new situation, it appears that Guru Ram Singh resumed his socio-religious mission and wrote a number of letters from Rangoon to his followers during the period 1877-80, generally intended for wide circulation among the entire fraternity. They invariably placed the maximum emphasis on observance by the Kukas of a high standard of spiritual and moral life. Devotion to God, memorisation of important compositions from the scriptures, self discipline, purity, piety, charitableness, hospitality, generosity and social service were particularly underlined as the virtues to be imbibed by all. Also the social evils of female infanticide and

selling and bartering of brides were to be abhorred as before. In his earlier letters Guru Ram Singh was interested to know about the search of Bhaini Sahib after his exile to Burma. He wrote in a letter and enquired that "Write and let me know the day that the search was made in the 'Dera'. Did the 'gora' (Whiteman) come to the village or were there only blockmen? Do all people or merely the lambardars wish ill to the 'Dere'? Are all the lambardars ill disposed towards us or only some?"

Guru Ram Singh was bitter towards the British as they failed to see the reality and called them 'Billas' who were duped into the belief by the better classes that 'the Kukas will deprive them of their 'raj' (rule)'. Influenced by such tales they (the English) are persecuting us. Guru was more bitter towards those Sikhs who misled the British and latter prosecuted the Kukas. He made absolutely clear that he had no intention of over forcibly taking anything, even to a blade of grass. Only then, as at present, I certainly did feel pity for the cows, for they possess many good qualities, and nothing evil." He clearly stated that the British apprehensions about him and followers were ill-founded. He said, "that they (English) entertain very great fear for my person, although I have done them no wrong. The English are afraid lest I should send seditious letters to my people and they fear me as one fears death."

Nevertheless, it appears that Guru Ram Singh was anguished by the restrictions imposed by the officials on him and his followers. In another letter he said,

"The Whiteman who rules over all the countries has issued orders, and his orders are attached to the walls here to this effect 'Whoever speaks with him (Ram Singh), imprison him, and if any one throws anything inside or if anything is thrown out (by him) from within, imprison him also. Let no one stand opposite to him (Ram Singh). They are uselessly doing all this, as God has softened the hearts of their sentines, who comply with some of our wishes or do some jobs for us.'"

During this time Guru Ram Singh was keen to meet his people but he was equally anxious about their safety. This is why, from time to time he discouraged his followers from visiting Burma. In one of his letters he described the arrangements made by the Government to isolate him besides his other feelings. "Brother I do not look at their careful arrangements as any discomfort to myself. They may carry 20 muskets on their shoulders. My unhappiness is solely due to my Sikhs not being allowed to visit me freely. With the exception of my own people, I do not care to meet anyone. British maintained a strict watch over me. I have nothing in my mind, but they dread the consequences of their own deeds, night and day. Brother, for this reason I have prevented your from visiting me, but the 'Sangat' will not be kept back from coming." As a spiritual leader Guru Ram Singh expressed his keen desire and love for a union with the people. He wrote, "Brother, my wish to see you is many degrees stronger than yours, for this reason, that you may like me to see, whereas I cannot get to see those who take the name of God. If the Guru will permit it, I must see the 'sangat' and show myself to them. My brother, my relations by marriage, sister and brothers are the 'Sangat'." Guru wrote to his followers, who visited Rangoon that, "your conduct is praiseworthy, in as much as you have travelled a great distance and have crossed the sea in order to pay me a visit. You have performed the duties of Sikhs, but I have not at all acted the part of a Guru."

In spite of the instructions regarding strict surveillance over Kuka prisoners, the Punjab Government learnt to its dismay that some correspondence was going on between the Guru and his disciples. On Nov. 12, 1877, L. H. Griffin, Secretary Punjab Government wrote to the Secretary of the Government of India that "Ram Singh does frequently corresponds with his followers in Punjab. Several copies of such letters have been confidentially made over to the Government." It was further alleged that a 'Bairagi Faqir' living close to the place of confinement was the means of communications. According to the information of the Government it

was easy to throw letters attached to stones of clay or earth, over the walls, and to get back replies in the same manner. Although the letters consisted chiefly of enquiries about, and advice to the workers of the Kuka sect and of his family. Receipt of such letters had caused unusual activity in the Kuka sect. Therefore Ram Singh's removal to some other place was suggested so that his followers might not establish any contact with him." Home department of India also wrote to the Burma authorities that Ram Singh is a very dangerous man and correspondence with him must be stopped by whatever means."

On the persistent demand of the Punjab Government, the Government of India directed the Chief Commissioner of British Burma to remove Guru Ram Singh either to Tavoy or Mergui. Consequently the Chief Commissioner ordered his removal under a guard of seven men. Ultimately (Guru) Ram Singh was removed to Mergui in 1880. He travelled by 'Ananda' and arrived there on 21st October, 1880. A new house had been built for Guru Ram Singh; it had a small kitchen as well as toilet. The urge in Guru's disciples was so great that the Kukas named Mihon Singh and Samund Singh succeeded in reaching Mergui. It is on record that between 1879-1881 several of his disciples made attempts to reach Rangoon and Mergui to either see their Guru or convey letters to him. In one of his letters he was keen to know that whether the Russians, the English and the Kabulis were fighting or not? Have the Russians entered Kabul or not? Do the sepoy who are stationed at the 'Dera' (Bhaini) receive their food from the 'dera', or do they provide themselves with food at their own expenses? Is the shop business flourishing or does it merely pay its expenses? Where do you procure your supply of firewood for the 'Jah'? Have any of Sikhs of the Punjab taken service with the English or not? Have any Sikhs on account of the present troubles, renounced Kukaism, and is proselytism progressing or not, that is does any one give and receive the 'Bhajan'."

Even while in confinement at Mergui, Guru Ram Singh continued to be a headache to the Government of India. The Secretary to the Chief Commissioner of British Burma informed the Government of India that Ram Singh's conduct had not been good. Inspector General of prisons, British Burma wrote to the secretary to Chief Commissioner of British Burma on 24th November 1881 that "Ram Singh is a man of a naturally fierce and passionate disposition and his prolonged retention in confinement; removal to Mergui; and the discovery of his attempts to communicate with his followers has incensed him very much." According to the report of

the Civil Surgeon, dated November 29, 1885. Ram Singh, state prisoner, died at 4.30 p.m. He had several attacks of Diarrhoea and all efforts to induce him to take medicines had proved futile. ²⁰ The news of the death was telegraphed to Calcutta and publicized, the Namdharis refused to believe the reported death. All sorts of rumours about his escape from Mergui were circulated and miracles were attributed to him. ²¹ In fact Namdharis belief even up to now is that he is still alive and will live up to the age of 250 years. ²² The statements of some of the high officials of the Government of India were alleged to be conflicting so far as his death was concerned. ²³

Thus in conclusion, we may say that the nature of communication between Guru Ram Singh and his followers in Punjab has multi dimensional enquires. The Guru was interested to know about the position of Russia, England, Afghanistan as well the 'Dera' at Bhalni Sahib. This communication also help us to understand the depth of the relationship between Guru Ram Singh in exile with his followers in Punjab.

Footnotes

1. From H.E. Bayle, Secretary to the Government of India to J.T. Wheeler, Secretary to Chief Commissioner of British Burma, dated 10th March 1872. Kuka Documents compiled by Nahar Singh, Gooroo Ram Singh and the Kuka Sikhs Vol. II, Amrit Book Co. New Delhi, 1966, 205-207.
2. Jaswinder Singh, Kuka Movement 1880-1903, Atlantic Publishers & Distributors, New Delhi, 1985, 53.
3. Ibid, 37
4. Ibid, 37-38, ਇਨ੍ਹਾਂ ਬਿਲਿਆ ਨੂੰ ਲੋਕਾਂ ਤਰਫ਼ ਪਾਇਆ ਹੈ ਚੰਗਿਆ ਚੰਗਿਆ ਨੇ ਕਿ ਕੁਝ ਤੁਹਾਡਾ ਰਾਜ ਲੈ ਲੈਣਗੇ। ਇਸ ਫਰਕੇ ਸਾਡੇ ਪਿਛੇ ਹੋ ਗਏ ਲੋਕਾਂ ਦਾ ਕਿਹਾ ਮੰਨ ਕੇ ਹਮਾਰੀ ਤੇ ਮਨਸਾ ਕਿਸੇ ਫੌਲ ਖੋਲ੍ਹਣ ਦੀ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਇਕ ਗਾਈ ਦਾ ਤਰਸ ਠੀਕ ਆਉਂਦਾ ਹੈ: ਗੰਡਾ ਸਿੰਘ, ਕੁਕਿਆਂ ਦੀ ਵਿਥਿਆ, ਖਾਲਸਾ ਕਾਲਜ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ, 1944, 221-22
5. Jaswinder Singh, Kuka Movement, 41, ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ (ਐਗੇਜੰਜ) ਮੇਰਾ ਸਰੀਰ ਕਾਲ ਕੀ ਸਮਾਨ ਦਿਸਦਾ ਹੈ। ਆਪੇ ਏਨਾ ਮੁਲਖ ਬਿਗਾਤ ਦਿੱਤਾ ਹੈ। ਮੈਂ ਤਾਂ ਕੁਛ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ, ਨਾ ਕਰ ਦੀ ਸਕਦਾ ਹਾਂ। ਚਿੱਠੀ ਦੀ ਬੜੀ ਤਕੜਾਈ ਆਉਂਦੇ ਹਨ ਮੇਰੀ, ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ ਕਿਤੇ ਚਿੱਠੀ ਤੇ ਜ ਕੇ ਸੁਤ ਨਾ ਕਰਾਏ ਦੇਵੇ। ਗੰਡਾ ਸਿੰਘ, ਕੁਕਿਆਂ ਦੀ ਵਿਥਿਆ, 244, 271.
6. Jaswinder Singh Kuka Movement, 66-67. ਜੇਹੜਾ ਬੜਾ ਗੰਡਾ ਹੈ, ਸਾਰੇ ਦੇਸਾ ਉੱਤੇ ਸਿਸਦਾ ਹੁਕਮ ਹੈ, ਉਸਦਾ ਲਿਖਾ ਹੁਕਮ ਇਥੇ ਕੰਧ ਦੇ ਨਾਲ ਲਾਇਆ ਹੈ ਜੋ ਗਈ ਆਦਮੀ ਦਿਸਦੇ ਨਾਲ ਚਾਦ ਕਰੇ ਤਾਂ ਉਸਨੂੰ ਕੈਦ ਕਰੇ ਅਰ ਜੇ ਕੁਛ ਬਾਹਰ ਤੇ ਸਿੱਟੇ ਅੰਦਰ ਕੇ ਜਾਂ

ਅੰਦਰ ਬਾਹਰ ਸਿੱਟੇ ਤਾਂ ਉਸਨੂੰ ਬੀ ਕੈਦ ਕਰੇ। ਅਰ ਕੋਈ ਆਦਮੀ ਨਾਂ ਦੇਖੇ ਸਿੱਟੇ ਖੜਾ ਹੋਣ ਦੇਉ। ਸੋ ਏਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਕਰਦੇ ਹੋ। ਪਰ ਖਲੋਸਰ ਨੇ ਏਨਾਂ ਦੇ ਸੰਤਰੀਆਂ ਦੇ ਮਨ ਨਕਲਾਈ ਪਾਈ ਹੈ, ਤਾਂ ਏ ਕੁਛ ਕੁ ਗਤ ਕਰਾਇ ਦਿੰਦੇ ਹਨ। ਗੰਡਾ ਸਿੰਘ, ਕੁਕਿਆਂ ਦੀ ਵਿਥਿਆ 277

7. Jaswinder Singh, Kuka Movement, 64-65
8. Jaswinder Singh, Kuka Movement, Documents 1880-1903, 65. See also Ganda Singh, Kukan Di Vithwa, 277 ਹੋਰ ਭਾਈ ਸਾਨੂੰ ਤਾਂ ਤੁਮਾਰੇ ਦਰਸਨਾਂ ਦੀ ਲੋੜ ਤੁਮਾਰੇ ਤੇ ਬਹੁਤ ਹੈ ਕਈ ਹਿੱਸੇ, ਕਿਸ ਕਰਕੇ ਭਰਾਨੂੰ ਤਾਂ ਹਮਾਰੇ ਜੇਸੇ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਦਰਸਨ ਬਹੁਤ ਹਨ ਸਾਨੂੰ ਤਾਂ ਨਾਮ ਜਪਣ ਵਾਲਿਆਂ ਦਾ ਦਰਸਨ ਬੜਾ ਦਰਸਤ ਹੈ। ਜੇ ਯਹੁ ਕਰਾਉਂਗਾ ਤਾਂ ਭਾਈ ਸੰਗਤ ਦੇ ਈ ਦਰਸਨ ਕਰਨੇ ਹੋਨ, ਸੰਗਤ ਨੂੰ ਹੀ ਦੇਣੇ ਹੋਨ, ਹਮਾਰਾ ਤਾਂ ਭਾਈ ਸਾਕ ਨਾਤਾ ਭੈਣ ਭਾਈ ਸੰਗਤ ਹੀ ਹੈ।
9. ਭਾਈ ਤੁਸੀਂ ਧੰਨ ਹੋ ਸਿੱਖੀ ਦਾ ਪੂਰਾ ਕੀਤਾ ਜੋ ਬੜੀ ਦੂਰ ਸਮੇਦਰ ਲੰਘ ਕੇ ਦਰਸਨ ਦੀਆਂ ਹੋ ਮੇਰੇ ਮੈਂ ਤਾਂ ਕੰਮ ਗੁਰਿਆਈ ਦਾ ਵਾਲ ਜਿਨਾਂ ਤੀ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਗੰਡਾ ਸਿੰਘ, ਕੁਕਿਆਂ ਦੀ ਵਿਥਿਆ, 264.
10. From L.H. Griffin, Secretary to the Government of Punjab to the Secretary of Government of India, dated 12th Nov. 1877, Nahar Singh, Gooroo Ram Singh and the Kuka Sikhs, Namdhari History Research Society, Jhwan Nagar, 1967, 363.
11. Ibid.
12. Home Department India to Chief Commissioner, British Burma, dated 29th May 1878, Nahar Singh Documents Vol. III, 373
13. Ibid., 371-72.
14. Political Department No. 7034 Rs. Judicial B Progs. No-155, Nahar Singh, Documents, Vol. II, 389.
15. Home Department, Judicial-B, October- 1881 Nos. 188-195. Correspondence between Guru Ram Singh and some of his followers; Jaswinder Singh Kuka Movement, 1-72.
16. Ibid. 61-62.
17. Ibid. 87-88.
18. Home Dept. Judicial-A Progs. December 1885, Nos 252-253, Report of the Civil Surgeon, Mergui, No. 99.
19. Bhai Nahar Singh & Kirpal Singh, Rebels Against the British Rule, Atlantic publishers & distributors New Delhi.
20. Fauja Singh, Kuka Movement, Motilal & Banarsidass, Delhi, 1965, 167.
- M.M. Ahluwalia Kukas, Allied Publishers New Delhi see also Jaswinder Singh Kuka movement, 225. ■

Of Freedom And Freedom Fighters

Are Kuka Martyrs Freedom Fighters ?

by PROF. MALWINDERJIT SINGH WARAICH

(Advocate Punjab And Haryana High Court)

Prof. Waraich, the great activist in the cause of recognition of freedom fighters struggle has made endeavours for Kuka Movement. Prof Waraich's sale efforts had brought the latest development to the level that the Union Home Minister assured the delegation for such recognition. We congratulate him and also feel honoured to publish his views and some of the contents of petition filed by him before the Hight Court.

Martyrs' call

Only our remains remain,
Belong we yet to you,
Died we for cause or self,
Last word lies with you.
Grave like silence of nights dark,
Murmur we thus to you,
Remember us, Our ideals too.

How do we all treat the martyrs who fell for the honour of the motherland? Let us see Here I shall narrate some of the steps which had been taken and / or omitted at the official level, which is the subject matter of this write up.

On the positive side, Government of India published Martyrs' Who's Who - volume 1 and 2 in September 1969 and May 1972 respectively. Most of the Kuka martyrs of 1872 lame are included therein. Small details of each of them, not necessarily true, are mentioned in each case.

As for the recognition at individual level, it was in 1972, at the time of Silver Jubilee Celebrations of India's independence that 'Tamar Patras' were awarded to certain freedom fighters who were then alive. Also a 'pension scheme' was started where a freedom fighter fell in a low-income category. The scheme was liberalised in 1980 and was named 'Swatantra Sainik Samman Pension Scheme (or simply the scheme). At the end of the scheme brochure, a list is appended titled 'List Of Movements / Mutinies etc. recognised by the central government for the purpose of grant of "Samman Pension." It is worthwhile to refer to the provision 'Movements / Mutinies etc. recognised in

the brochure. Apart from the mainstream of the liberation struggle, the Movements/ Mutinies etc., which were directed against the British, with freedom of the country as its ultimate goal, are treated as National Freedom Struggle unless any movement (s) is specifically decided as not qualifying for the grant of "Samman Pension." Here the mainstream represents Indian National Congress which stands automatically recognised that too as the "mainstream" while other movements required a specific inclusion in the category of a recognised movement.

It was in 1996-97 that I saw this brochure. Since my main field of research then was Ghadar movement, I noted that at serial no 12, there was mentioned "Chaddar" movement and a similar entry was there in Hindi version of the scheme as well.

Ultimately, I filed a writ petition in Punjab And Haryana High court in May 2001 in respect of recognition of Ghadar movement. Government of India admitted that 'CHADDAR movement' was infact 'Gaddar movement' and this was due only to a typographical error. While pursuing this case, I got hold of an official document of June 1981 filed by the Government of India. As per this writing, the Advisory Committee of Home Ministry, under the Chairmanship of (then) Home Minister (Late) Giani Zail Singh recommended that the Kuka Movement, 'Holwell Monument Removal' should be accepted as a part of the national freedom struggle.

But whereas the Holwell Movement was included in the relevant list and finds place at serial

No 4, Kuka Movement still remains excluded. So on 04-06-2003, I sent a representation to Government of India to rectify the omission. On receiving no response, I filed a PIL (Public Interest Litigation/civil writ) petition in December 2003 in Punjab and Haryana High Court, in my private capacity appearing in the court not as an Advocate (in uniform) but as a private person.

As usually happens, the Hon'ble Court was pleased to issue a notice of motion of the other party what was required to file reply (called written statement) within a specified date.

The Government of India took the stand that it was not prepared to include Kuka Movement in the relevant list primarily on two grounds -

(1) That it was a religious movement and cannot be equated with the Holwell Movement Conducted by Shri Subash Chandra Bose (popularly known as Neta Ji) which has met with the recognition of the "Swatantra Samik Samman Pension Scheme 1980."

(2) Secondly, "it is submitted that no freedom fighter or his widow / unmarried daughters, concerning the Kuka (Namdhari) Movement can be expected to be alive after a lapse of more than a century and as per available record, no person from Punjab state has claimed pension on the basis of the said movement."

(Note: As per the scheme, only the freedom fighters, or if he is dead, his widow, unmarried / unemployed daughter or his parents are entitled to the pension.)

On receiving the above document, I filed a rejoinder in the court (Called REPLICATION).

(1) That the first reason invoked by the Government of India for the said non-recognition was that Kuka Movement was of a religious nature. But the Official records disprove this. Because

(a) A letter dated 31-05-1867 from London Government to Indian Government underlines the 'ulterior political objects of a dangerous character of Kukas.'

(b) Attempts to raise Kuka Regiments in Kashmir and Nepal

(c) After blowing away 66 Kukas on 17-18 January 1872, the D.C. Ludhiana Mr. Cowan reported that the rebellion, which might have attained larger dimension, was nipped in the bud.

(d) Deportation of Baba Ram Singh and other

Kuka leaders as State Prisoners under regulation III of 1818.

(e) Police surveillance of Kuka Head Quarters of Bhaini Alla (Dist. Ludhiana) from 1878 to 1922 to such an extent that file No. 23 Police proceedings deals exclusively with the intrusion therein of a Monkey!

(f) Inclusion of avowedly religion oriented movements in the scheme such as Khilafat Movement, Mopla Rebellion, Arya Sama, Movement of Hyderabad and Sikh Gurudwara Reform Movements.

And

(g) Listing of Kuka Martyrs in the WHO'S WHO of Indian Martyrs Vol I And Vol - II (1972) published by Government of India.

(2) That the Government of India had refused to recognise Kuka Martyrs of 1872 as freedom fighters secondly because none of them or their parents/widow or unmarried daughter could be expected to be alive in 1983 to benefit from such a recognition.

This amounted to penalizing the surviving kin of the martyrs for the sacrifices of their ancestors who were too much in a hurry to get rid of slavery.

Viewed in historical context of 1872, those like Maharajas of Patiala, Nabha, Jind and Malerkotla, who provided troops and cannons to blow away these 66 Kukas with their help in open ground of Malerkotla on 17-18 January 1872, were the gainers both during British Rule and post Independence. It is so since they and their surviving kin continue to enjoy the rewards like Jagirs in plenty given in consideration of the said betrayal.

To cite: What is more, if the scheme has been introduced with the genuine desire to assist and honour those who had given the best part of their life for the country, it ill behoves the Government to raise pleas of limitation against such claims. In fact, the Government, if it is possible for them to do so, should find out the freedom fighters or their dependents and approach them with the pension instead of requiring them to make applications for the same. That would be the true spirit of working out such schemes.

This (replication) was filed in April 2004. Since then, there is no fresh development.

Most humbly, I seek blessings of you all for success in this venture

■

The Adi Granth : Unique and Universal Holy Scripture

SURJIT SINGH JEET

Last year we celebrated the first Parkash Divas of Sri Adi Granth Sahib (Pothi Sahib) at Harmandir Sahib on 1st September 1604. Since then Sri Adi Granth Sahib is regarded as Holy-Book (Scripture) in Sikh religion.

Last year we celebrated the first Parkash Divas of Sri Adi Granth Sahib (Pothi Sahib) at Harmandir Sahib on 1st September 1604. Since then Sri Adi Granth Sahib is regarded as Holy-Book (Scripture) in Sikh religion.

In 19th Century, Satguru Ram Singh Ji got it published in 1864 by Diwan Buta Mal Sri Satguru Ji baptised Diwan and gave him name Buta Singh and he established his own press, Aftab Press Lahore. Later on the English Government gave him government contract to publish Govt. papers in 1878 and he moved his press to his Zagir in Rajasthan.

In 1863 when Guru Ram Singh initiated Anand Maryada, he could not find authentic complete volume of Pothi Sahib or Sri Adi Granth Sahib. So in 1864 he got published Sri Adi Granth Sahib and Sri Dasam Granth Sahib also, named as the Adi Guru Granth. A Granth of first, Adi Gurus and Dasam Guru Granth: A Granth of Tenth Guru. And Guru Ram Singh for the first time in history made it popular and installed Sri Adi Granth Sahib in the Dharamshalas which later on during Singh Sabha Movement came to be known as Gurdwaras. Before this, Sikhs used to call their sacred places as Dharamshalas or Deras in the name of Gurus whosoever visited that place, otherwise all religious places were called as

Dharamshalas.

"Sri Adi Granth Sahib comprises first writings attributed to Nanak, and the succeeding Gurus up to the ninth Guru, Sri Guru Teg Bahadur Ji except the sixth, seventh, and the eighth, but with some additions and emendations by Guru Gobind Singh Ji. Secondly the composition of certain 'Shagots' or Saints mostly sectarian Hindus and who are sudden in number and thirdly the verses of certain 'Bhats' or followers of Nanak and some of his successors" (History of the Sikhs J. D. Cunningham 1849). until Cunningham, this Holy scripture used to be known as Adi Granth.

We eastern religious and spiritual people are followers of the Prophets, Aims, Scriptures especially the Sikhs followers of the, Sarang, Dasguru, Portakh Guru Gurus.

Since the middle ages, we are being suppressed and struggling for our beliefs with the followers of the Holy books, scriptures and Nirguna Sarang.

In the past history, many of the great teachers of the world have not left a scripture of their own composition and we know only what they have taught through tradition or writings of their followers. The holy book Torah was composed and written by the followers of the Jewish faith, the Gospels were written by St. Mathews, St. Mark, St.

Luke and St. John after the martyrdom of Jesus Christ. The collection of divine messages was completed during the caliphate of Hazrat Umar Farooq, the second Caliph and the authorised version was established during the Caliphate of Hazrat Usman Ghani Zoomurain. The Chapters of the Holy Quran were written by the adherents, the followers of Prophet Muhammad. Lord Buddha's teachings and his discourses were compiled later into three collections, *Virj*, *Venaya Pitaka*, *Sutra Pitakas*, and *Abbedi.usma Pitaka* by his learned followers. The "*Tattvarthasutra*" was composed and written by adherents and followers of Jain faith. But the compilation of sacred writings and compositions or hymns of the Sikh sacred scripture, were written by thirty five '*Banikars*': Six Gurus, fifteen *Bhagats*, Muslim Sufi Saints, eleven *Bhattas* and three other persons of devotion, all were living and contemporary at the time of the completion of Sri Adi Granth Sahib. The installation of Sri Adi Granth Sahib, also known as *Pathi Sahib* was an occasion of the great celebration. The Holy Scripture was first named *Pathi Sahib* and ceremonially installed in Sri Harmandir Sahib Amritsar later known as Golden Temple, on 16th August 1604. *Baba Buddha Ji* the only surviving Sikh devotee of Sri Guru Nanak Dev actually carried Sri Adi Granth Sahib on his head while Sri Guru Arjan Dev Ji walked behind holding the Whisk over it in respect. Musicians recited hymns from the sacred scripture *Pathi Sahib* which has a great amount of poetic material. The *Harmandir* came to be known as the Golden Temple after the Sikh Maharaja Ranjit Singh had it reconstructed and got it decorated with gold.

Arnold Taybee has rightly stated, "The Adi Granth is remarkable for several reasons. Of all the known religious scriptures, this book is the most venerated. It means more to the Sikhs than the Quran to the Muslims, Bible to the Christians and Torah to Jews. Moreover it has no narrow or sectarian approach. It has got the universal appeal. Its focus has been the entire mankind rather than a particular sect or a nation or a particular geographical region".

By the time of Guru Arjan Dev, the Sikhs had got two things—a sacred space: place in society and a sacred text. They were both important in moulding

Sikh religious self-consciousness, the Harmandir provided a central place for gathering and worship as holy place; but not like Hindus and Muslim pilgrimage places. Guru Arjan, the fifth Guru, the Compiler of the Adi Granth from *Pathi Sahib* has defined religion in the broadest possible terms saying that the religion is based on good actions and noble deeds and not on ritualism. He wrote in the *Sukhmani*.

"Of all religions the best is that which is based on remembering God and noble actions".

(Sri Adi Granth Sahib P 266)

"Tell the truth : Dharam, on solemn affirmation and litter not falsehood "

The disciple ought to travel (leads) by the route which the Guru points out.

(Sri Adi Granth Sahib, P 488.)

The Adi Granth gave the Sikhs : Guru's message in concrete form, it not only became their spiritual and religious guide but also shaped their intellectual and cultural environment tradition. We come to know about the teachings of Socrates only through the writings of Plato and Xenophon. Buddha has left no written memories of his teachings. Confucius left no documents in which he detailed the principles of the moral and social system. Christ did not produce his doctrines in writing and for them we are obliged to trust the gospels as recorded by Mathew, Mark, Luke and John. Mohammed himself did not write the Holy Quran. It was written by his adherents and followers. Same thing happened with Hindu Holy scriptures. But the teachings of the Gurus were recorded by Gurus themselves and compiled by the fifth Guru. Thus in the scriptures of the world, Sri Adi Granth Sahib, the Sikh scripture has a unique position. Besides the compositions of the previous Gurus and his own, Guru Arjan also included some hymns of those saints who believed in God and brotherhood of mankind; it was basic principles of Guru Nanak that automatically lead to truthful living which is in fact is the way of God.

In 1603 Guru Arjan Dev Ji, the fifth Guru took upon himself the compilation of Sri Adi Granth. Guru Arjan Dev had two reasons for taking up this demanding task. First, he realised that the community needed a text that would encapsulate the Sikh world view- a Holy Book or a Granth .

Scripture for the Sikh Religions' followers. The followship of Guru Nanak Dev's Sikhs had increased and spread calling for a common message for its spirited and moral life. And second to fix the seal on the sacred Word and preserve it for posterity

The word is a lamp unto my feet and a light unto my path"

The word is the Guru and the Guru is the Word, and in the word is the essence of ambrosia."

Adi Granth P 982

According to Dr S. Radhakrishnan "We find in the Adi Granth a wide range of mystical emotions, intimate expressions of the personal realisation of God and rapturous hymns of divine love.

Guru Arjan Dev began to codify the Sikh literary legacy into an authorised volume. According to CP Rama Swami Aiyer, "the Sikh Scripture is the only book in the world where the teachings of other wise men are given side by side with those of the Gurus". But only hymns of those *Bhagats* who believed and preached the unity of God and brotherhood of mankind

"The Sikh scriptures contain sublime truths, the study of which cannot but elevate the reader spiritually, morally and socially. There is no tinge of sectarianism in them. They teach the highest and purest principles that serve to bind the man to man and inspire the believer with an ambition to serve his fellowmen to sacrifice all and to die for their sake" Max Arther Macauliffe the English scholar. The Sikh Religion Vol. 1-6.

The Holy Scripture was named *Pothi Sahib* and ceremonially installed in Harimandir Sahib Amritsar on 16th August 1604. Julian Baba Buddha (1506-1631) was appointed the first Granthi (Priest) by Guru Arjan Dev

This was significant events crystallisation of the Sikh Faith.

The Religion's basic tenents come into from Sangat, Pangat etc.

Dr Radhakrishnan has stated, "A remarkable feature of the Adi Granth is that it contains the writings of religious teachers of Hinduism and Islam." According to Arnold Toynbee it is "a catholic anthology" He continues, "To have discovered and embraced the deep harmony underlying the historic Hindu-Muslim discord, has

been a noble spiritual triumph and the Sikhs may well be proud of their religious ethos and origin"

The Adi Granth is veritable treasure of *Bhagati* literature; from the Holy hymn which describes spiritual seeker's *Shishor Bhagal's* developmental stage of Truth. We learn

The Realm of Truth is of Formless Being.

Who causes, then beholds, with His pleasing eyes.

(Adi Granth P 8:5)

"As in the beginning

The Truth throughout the ages,

ever existent as Truth

Even now immanent as Truth,

Forever more He Shall be

Truth eternal (Jappi-Adi Granth)

Guru Nanak Dev's deep spirituality, couched in humanity and common sense, endeared him to those of different religions. Guru's teachings transcended the religious rituals of the day, raising religion to a higher, yet more accessible plain of spiritual and ethical guidance for all humanity. Sikh Guru's teachings were not trapped in the social norms of the days, the Sikhs *Shishs* were not indulging themselves into ritualism, but transcend them to give guidance for all people at all times and universal. As we have seen, today world is suffering in its pursuit of a mirage of material contentment which is controlled by science which is pretending to par with God, but it is secondary to God. Science can discover, research and innovate what already is existing on earth or in universe. Research for the creation, Nature but not for the Creator. The Sikh Gurus taught that the One Timeless Creator: *Karta Purkh* God of us all is beyond the laws of the science and above human emotions like pleasure, hate and envy. The Guru's message is that there are no quick fixes like in science.

The only way to individual contentment and greater peace is through balanced and responsible living. It is in relaying and elaborating these teachings that Sri Adi Granth Sahib help us distinguish between the true and the false and the important and the trivial, to give meaning and hope to our strife torn world that has lost its sense of direction.

Through their holy scripture, Sikhs have been able to observe their faith more vividly. The

community's ideals, institutions and rituals have derived their meaning from the Adi Granth. In the words of the eminent Sikh scholar S. Harbans Singh, "The physical presence of the Adi Granth and its sublime poetry have constituted the twin regulative principles for the psyche of the Sikhs and their conduct. The Adi Granth is veritable treasure of diverse spiritual streams and subsumes as well as synthesises many different faith traditions that have diverse cultural and philosophical moorings. Its thirty-six contributors including the Sikh Gurus, its authors also include some Muslim Sufis, Hindu Bhagats and number of court singers of the Gurus belonging to different religions. Its contributors belonged to the different sets of society the so called high castes, low castes, cobblers, washermen etc. They belonged to different religious traditions and different parts of India. Long before the dawn of modern civilisation based on science and technology, the Sikh scripture taught the lessons of co-existence and tolerance, so essential not only in religious sphere but also in the strife torn national and international spheres of today'

. "All forms come into being by His Will,
But it is not possible to
describe that will in words.
The living beings are created by His Will
Through His will are they exalted.
By His writ some have pleasure, others pain ;
By His grace some are saved
others doomed to die
re-live and die again.
His will encompasses all,
there be none beside
O Nanak, He who knows this,
hath no ego and no pride.

Moreover Guru Arjan chose the popular spoken medium of language of the region and from the different parts of India He formed one spoken language of the Gurbani, the hymns of Sri Adi Granth Sahib. The purpose of Gurbani composed in popular language and writing it out in a popular script was to bring Divine knowledge, spiritual experiences and ethical thought to the simple working folk. This compassion for mankind, caught in sin and engaged in daily toil has been characteristic of the mission of the Holy Gurus.

The Adi Granth is a priceless source of history as it provide information not available anywhere else. The historians in general and Tujki-i-Babri in particular have given details of Babur's invasions. As Dr. T.L.Vaswani said, "It was reserved for Guru Nanak 'the People's prophet to record the brutalities of Babur's soldiers on the people". The people's sufferings on account of Babur's invasions have been described in four hymns of Guru Nanak Dev named *Babar Var* in the Adi Granth.

"The entire (Adi) Granth has a uniformity of exquisite style. It consists of elegantly rhymed verses with a great variety of meters set to the classical Indian musical system, itself somewhat modified by the Gurus. There is consummation of every verse form with the *Ragh* as well as the thematic content. Thus a unique harmony has been woven into its pluralistic substance while the Gurus have not promulgated philosophical system of their own, they have given enough indication that such system has been subsumed under their compositions. That is why, even when they employ a traditionally prevalent philosophical term, it does not necessarily connote in the Guru's works what it does elsewhere ?" Dr. Jaswant Singh Neki The Nishan. 2004.

These religions of the scriptures called other religions as a *ISM* or philosophies. They taught only Christianity and Islam are the religions, they are not *isms* :

But uniqueness of Sikh religion lies in the institutionisation of institutions in the fabric of the Sikh concept of the Guru : *Satguru*. And religious philosophy into pragmatic religious movement aimed at redeeming society from religious taboos, superstitions, moral decadence and socio-political authoritarianism. That is the long history of the Sikhs fighting for their Faith with these western philosophies of the scriptures. 'The Sikhs believe that Guru is the revealer of the Truth and leads a Sikh out of darkness, as he follows the Guru's light seeking the truth. The aim of a Sikh is to gain wisdom, understand their relationship with God through the Guru. In order to achieve this aim, a Sikh seeks the guidance and blessings of the Guru.' Gurinder Singh, *The Sikhs And Their Way Of Life* , Published 2003. ■

ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਦੇ ਸਾਕੇ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੇ ਨਾਂ:

ਮਲੇਰਕੋਟਲਾ, ੧੮੭੨-ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਮਿਥੇ ਪ੍ਰਗਰਾਮ ਅਨੁਸਾਰ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘਾਂ ਨੂੰ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਅਜ਼ਾਦੀ ਲਈ ਬਿਗਲ ਵਜਾ ਦਿੱਤਾ। ੧੭-੧੮ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਵਿੱਚ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਨੇ ਦੇਸ ਦੀ ਆਜ਼ਾਦੀ ਲਈ ਜੂਝਣ ਵਾਲੇ ਗੁਰੂ ਗਰੀਬ ਅਤੇ ਧਰਮ ਦੀ ਰੱਖਿਆ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਨਾਮਧਾਰੀ ਸਿੰਘਾਂ ਨੂੰ ਬਿਨਾਂ ਮੁਕਦਮਾ ਚਲਾਏ ਅਤੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਸੂਚੀ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀਆਂ ਮੁਖ ਤੌਰ ਤੇ ਤੇਜ਼ ਅਗੇ ਖੜ੍ਹੇ ਕਰਕੇ ਸ਼ਹੀਦ ਕਰ ਦਿੱਤਾ। ਇਹਨਾਂ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੀ ਸੂਚੀ ਨੂੰ ਸਮੇਂ ਸਮੇਂ ਵਿਦਵਾਨਾਂ ਨੇ ਬਹਿ ਕੇ ਵਿਚਾਰਿਆ ਹੈ। ੭ ਦਸੰਬਰ ੨੦੦੪ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ ਭੋਟੀ ਸਾਹਿਬ ਵਿਖੇ ਸਾਹਿਤ ਅਤੇ ਇਤਿਹਾਸ ਦੇ ਵਿਦਵਾਨਾਂ ਸ. ਜਸਵਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਹਿਸੇਟਰੀਅਨ, ਪ੍ਰੋ. ਤਾਰਾ ਸਿੰਘ ਅਨਜਾਣ ਨੂਰ ਸੁਰਿੰਦਰ ਕੌਰ ਖਰਲ, ਸੇਵਕ ਹਰਪਾਲ ਸਿੰਘ ਆਦਿ ਦੀ ਉਚੇਰੀ ਬੈਠਕ ਹੋਈ ਜਿਸ ਵਿਚ ਵੱਖ ਵੱਖ ਸਰੋਤਾਂ ਤੋਂ ਪ੍ਰਾਪਤ ਸੂਚੀਆਂ ਬਾਰੇ ਵਿਚਾਰ ਵਟਾਂਦਰਾ ਕਰਕੇ ਮਲੇਰਕੋਟਲੇ ਸਾਕੇ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ੮੦ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੇ ਨਾਵਾਂ ਦੀ ਸੂਚੀ ਨੂੰ ਅੰਤਿਮ ਰੂਪ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ। ਉਹ ਸੂਚੀ ਹੇਠਾਂ ਛਾਪੀ ਜਾ ਰਹੀ ਹੈ— -ਸੰਪਾਦਕ

੧੭ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ ਸਿੰਘ

| ਸ਼ਹੀਦ ਦਾ ਨਾਂ | ਪਿਤਾ ਦਾ ਨਾਂ | ਪਿਛਾ | ਕਿਲ੍ਹਾ |
|------------------------------|-----------------|------------|--------|
| ੧. ਸ੍ਰੀ ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ | ਸ. ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ | ਸਕਰੋਦੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨. ਸ. ਲਹਿਣਾ ਸਿੰਘ | ਸ. ਮਹਿਤਾਰਥ ਸਿੰਘ | ਸਕਰੋਦੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੩. ਸ. ਮਿੱਤ ਸਿੰਘ | ਸ੍ਰ. ਭਾਲੂ ਸਿੰਘ | ਸਕਰੋਦੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੪. ਸ. ਭੂਪ ਸਿੰਘ | ਸ੍ਰ. ਦਿਆਲ ਸਿੰਘ | ਦਿਆਲਗੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੫. ਸ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ ਉਰਫ ਨਿਕਾ ਸਿੰਘ | ਸ. ਹੰਸਾ ਸਿੰਘ | ਦਿਆਲਗੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੬. ਸ. ਫਤਿਹ ਸਿੰਘ | | ਕੋਟੂ ਬਾਲੀਆ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੭. ਸ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ | | ਕੋਟੂ ਬਾਲੀਆ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੮. ਸ. ਸੌਦਾ ਸਿੰਘ | ਸ. ਚੜ੍ਹਤ ਸਿੰਘ | ਰੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੯. ਸ. ਹਰਨਾਮ ਸਿੰਘ | ਸ. ਚੜ੍ਹਤ ਸਿੰਘ | ਰੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੦. ਸ. ਬਿਸਨ ਸਿੰਘ | ਸ. ਚੜ੍ਹਤ ਸਿੰਘ | ਰੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| (ਤਲਵਾਰ ਨਾਲ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤਾ ਗਿਆ) | | | |
| ੧੧. ਸ. ਗੁਰਦਿਤ ਸਿੰਘ | | ਰੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੨. ਸ. ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ | | ਰੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੩. ਸ. ਨਾਰਾਇਣ ਸਿੰਘ | | ਰੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੪. ਸ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ | | ਰੜ੍ਹ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੫. ਸ. ਗੁਰਮੁਖ ਸਿੰਘ | ਸ. ਕਰਮ ਸਿੰਘ | ਫਰਵਾਹੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੬. ਸ. ਬੋਲਾ ਸਿੰਘ | | ਫਰਵਾਹੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੭. ਸ. ਭੂਪ ਸਿੰਘ | | ਫਰਵਾਹੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੮. ਸ. ਖੜਕ ਸਿੰਘ | | ਫਰਵਾਹੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੧੯. ਸ. ਨਾਰਾਇਣ ਸਿੰਘ | | ਰੰਗੀਆਂ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੦. ਸ. ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ | ਸ. ਹਮੀਰ ਸਿੰਘ | ਬਰਨਾਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |

| | | | |
|---------------------|-----------------|------------|----------------|
| ੨੧ ਸ ਨੱਕਾ ਸਿੰਘ | ਸ. ਹਮੀਰ ਸਿੰਘ | ਬਰਨਾਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੨ ਸ. ਰਤਨ ਸਿੰਘ | ਸ. ਹਮੀਰ ਸਿੰਘ | ਬਰਨਾਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੩ ਸ. ਕਟਾਰ ਸਿੰਘ | | ਧਨੇਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੪ ਸ. ਜੈਮਲ ਸਿੰਘ | | ਕਾਂਡਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੫ ਸ. ਬੀਰ ਸਿੰਘ | | ਮੁੰਮ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੬ ਸ. ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ | | ਮੁੰਮ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੭ ਸ. ਸੁਜਾਨ ਸਿੰਘ | | ਫੁਲੇੜਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੮ ਸ. ਖੜਕ ਸਿੰਘ | ਸ. ਮਾਨ ਸਿੰਘ | ਗਗੜਪਰ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੨੯ ਸ. ਪ੍ਰੇਮ ਸਿੰਘ | ਸ. ਮਾਨ ਸਿੰਘ | ਗਗੜਪੁਰ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੩੦ ਸ. ਧਿਆਨ ਸਿੰਘ | | ਚੱਕ ਕੁਕਿਆਂ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੩੧ ਸ. ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ | ਸ. ਹਰਗੁਲਾਲ ਸਿੰਘ | ਸੰਗਵਾਲ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੩੨ ਸ. ਸ਼ੇਰ ਸਿੰਘ | | ਦੀਵਾ ਮੇਡੇਰ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੩੩ ਸ. ਹਰਨਾਮ ਸਿੰਘ | ਸ. ਸ਼ੇਰ ਸਿੰਘ | ਧਮੇਟ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੩੪ ਸ. ਦੇਵਾ ਸਿੰਘ | ਸ. ਕੁਮ ਸਿੰਘ | ਲੇਹਗੜ੍ਹ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੩੫ ਸ. ਉੱਤਮ ਸਿੰਘ | | ਰੁੜਕਾ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੩੬ ਸ. ਚੜ੍ਹਤ ਸਿੰਘ | | ਰੁੜਕਾ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੩੭ ਸ. ਸੁਹੇਲ ਸਿੰਘ | | ਲਹਿਰਾ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੩੮ ਸ. ਪਰਸਾ ਸਿੰਘ | | ਵਾਰੂਸਰ | ਬਠਿੰਡਾ |
| ੩੯ ਸ. ਹਰਨਾਮ ਸਿੰਘ ਲਰ | | ਮੰਡੀ | ਬਠਿੰਡਾ |
| ੪੦ ਸ. ਪ੍ਰੇਮ ਸਿੰਘ | | ਪੀਰ ਦਾ ਕੋਟ | ਬਠਿੰਡਾ |
| ੪੧ ਸ. ਮਹਾਂ ਸਿੰਘ | | ਚਾਉਕੇ | ਬਠਿੰਡਾ |
| ੪੨ ਸ. ਜੀਵਨ ਸਿੰਘ | | ਬੱਲੇ | ਬਠਿੰਡਾ |
| ੪੩ ਸ. ਧਿਆਨ ਸਿੰਘ | ਸ. ਭਗਵਾਨ ਸਿੰਘ | ਪੌਦਲਬੁਹਾ | ਫਤਿਹਗੜ੍ਹ ਸਾਹਿਬ |
| ੪੪ ਸ. ਰਤਨ ਸਿੰਘ | ਸ. ਭਗਵਾਨ ਸਿੰਘ | ਪੌਦਲਬੁਹਾ | ਫਤਿਹਗੜ੍ਹ ਸਾਹਿਬ |
| ੪੫ ਸ. ਗੁੱਜਰ ਸਿੰਘ | ਸ. ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ | ਹਰੀਪੁਰ | ਫਤਿਹਗੜ੍ਹ ਸਾਹਿਬ |
| ੪੬ ਸ. ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ | ਸ. ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ | ਜੇਗਾ | ਮਾਨਸਾ |
| ੪੭ ਸ. ਸੱਦਾ ਸਿੰਘ | | ਜੇਗਾ | ਮਾਨਸਾ |
| ੪੮ ਸ. ਕਿਸਨ ਸਿੰਘ | | ਜੇਗਾ | ਮਾਨਸਾ |
| ੪੯ ਸ. ਨਿਧਾਨ ਸਿੰਘ | | ਸਾਦਕ | ਫਰੀਦਕੋਟ |
| ੫੦ ਸ. ਹਰਨਾਮ ਸਿੰਘ | | ਸਾਦਕ | ਫਰੀਦਕੋਟ |

੧੮ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਸ਼ਹੀਦ ਕੀਤੇ ਗਏ ਸਿੰਘ

| | | | |
|------------------|-----------------|------------|--------|
| ੫੧ ਸ. ਅਨੂਪ ਸਿੰਘ | ਸ੍ਰ. ਪੰਜਾਬ ਸਿੰਘ | ਸਕਰੇਦੀ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੫੨ ਸ. ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ | | ਫੰਨਾ ਬਹਾਦਰ | |
| | | ਸਿੰਘ ਵਾਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |

| | | | |
|-------------------|---------------|-------------|----------------|
| ੫੩. ਸ. ਅਲਬੇਲ ਸਿੰਘ | | ਕੋਟੂ ਬਾਲੀਆਂ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੫੪. ਸ. ਜਵਾਹਰ ਸਿੰਘ | | ਕੋਟੂ ਬਾਲੀਆਂ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੫੫. ਸ. ਰੂੜ ਸਿੰਘ | | ਮੱਲੂਮਾਜਰਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੫੬. ਸ. ਭਗਤ ਸਿੰਘ | | ਕਾਂਝਲਾ | ਸੰਗਰੂਰ |
| ੫੭. ਸ. ਬੇਲਾ ਸਿੰਘ | | ਰੱਬ ਉੱਚੀ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੫੮. ਸ. ਸ਼ੇਭਾ ਸਿੰਘ | | ਰੱਬ ਉੱਚੀ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੫੯. ਸ. ਸੁਜਾਨ ਸਿੰਘ | | ਰੱਬ ਉੱਚੀ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੬੦. ਸ. ਸੇਠਾ ਸਿੰਘ | | ਰੱਬ ਉੱਚੀ | ਲੁਧਿਆਣਾ |
| ੬੧. ਸ. ਹੀਰਾ ਸਿੰਘ | | ਪਿੰਥ | ਬਠਿੰਡਾ |
| ੬੨. ਸ. ਵਰਿਆਮ ਸਿੰਘ | | ਮਹਿਰਾਜ | ਬਠਿੰਡਾ |
| ੬੩. ਸ. ਕੇਸਰ ਸਿੰਘ | | ਗਿੱਲ | ਬਠਿੰਡਾ |
| ੬੪. ਸ. ਸ਼ੇਭਾ ਸਿੰਘ | ਸ੍ਰ. ਵੀਰ ਸਿੰਘ | ਭੱਦਲਬੂਹਾ | ਫਤਿਹਗੜ੍ਹ ਸਾਹਿਬ |
| ੬੫. ਸ. ਥਾਮ ਸਿੰਘ | ਸ. ਮੇਹਰ ਸਿੰਘ | ਸੇਗਾ | ਮਾਨਸਾ |
| ੬੬. ਸ. ਹਾਕਮ ਸਿੰਘ | | ਝਬਾਲ | ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ |

ਲੜਾਇਆਂ ਸ਼ਹੀਦ ਹੋਏ ਸਿੰਘ

| ਸ਼ਹੀਦ ਦਾ ਨਾਂ | ਪਿੰਡ ਦਾ ਨਾਂ | ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ | ਲੜਾਇਆਂ ਸ਼ਹੀਦ ਹੋਏ |
|--------------------|-------------|---------|------------------|
| ੧. ਸ੍ਰ. ਨੰਦ ਸਿੰਘ | ਹੰਡਿਆਇਆ | ਸੰਗਰੂਰ | ਮਲੋਦ ਵਿਖੇ |
| ੨. ਸ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ | | | ਮਲੋਦ ਵਿਖੇ |
| ੩. ਸ. ਧ੍ਰੁਪਮ ਸਿੰਘ | ਹੰਡਿਆਇਆ | ਸੰਗਰੂਰ | ਮਲੋਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੪. ਸ. ਰਾਮ ਸਿੰਘ | ਬਲਾਤੀ | ਸੰਗਰੂਰ | ਮਲੋਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੫. ਸ. ਵਜੀਰ ਸਿੰਘ | ਰਬੋ | ਲੁਧਿਆਣਾ | ਮਲੋਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੬. ਸ. ਨੱਥਾ ਸਿੰਘ | ਰਬੋ | ਲੁਧਿਆਣਾ | ਮਲੋਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੭. ਸ. ਜਗਤ ਸਿੰਘ | ਗੰਜੀ | | ਮਲੋਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੮. ਸ. ਕਾਨ੍ਹ ਸਿੰਘ | ਬੀੜ | | ਮਲੋਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੯. ਸ. ਨਾਰਾਇਣ ਸਿੰਘ | ਮਾਨਸਾ | ਮਾਨਸਾ | ਮਲੋਰਕੋਟਲਾ ਵਿਖੇ |
| ੧੦. ਸ. ਨਾਰਾਇਣ ਸਿੰਘ | | | |

ਜਲਾਵਤਨ ਕੀਤੇ ਗਏ ਸਿੰਘ

੧. ਸ. ਗਿਆਨ ਸਿੰਘ ਸਪੁੱਤਰ ਸ. ਦੁਲਾ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਬਲਾਤੀ।
੨. ਸ. ਚੱਮਣ ਸਿੰਘ ਭੰਗੂ ਸਪੁੱਤਰ ਸ. ਅਲਬੇਲ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਫੁਲੋਤਾ
੩. ਸ. ਭਗਵਾਨ ਸਿੰਘ ਸਪੁੱਤਰ ਸ. ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਪਿੰਡ ਨੰਗਲ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਮਾਨਸਾ
੪. ਸ. ਮੇਹਰ ਸਿੰਘ ਸਪੁੱਤਰ ਸ. ਗੁਲਾਬਾ ਪਿੰਡ ਅਲਾਵਲਪੁਰ ਜ਼ਿਲ੍ਹਾ ਜਲੰਧਰ।

ਅਤੇ ਇਹਨਾਂ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਹੋਰ ਅਨੇਕਾਂ ਸਿੰਘਾਂ ਨੂੰ ਕੈਦ ਕਰਕੇ ਭਾਲੇ ਪਾਣੀ ਭੇਜ ਦਿਤਾ ਗਿਆ।

ਚਾਰ ਅੱਖਰਾ ਮੰਤਰ ਸੇ ਵਰਤਾਵੇਗਾ

੨੮ ਸੱਚ ਸੰਤੋਖ ਸਿੰਘ ਬਾਹੋਰਾਲ

ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਅਰਜ਼ ਕੀਤੀ ਜੀ ਫ਼ਰੰਗੀਆਂ ਕੀ ਕਿਤਨੀ ਮੁਹਲਤ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਜੀ ਬਚਨ ਕੀਤਾ ਤਣੇ ਤਾ ਵੱਢੇ ਗਏ ਹੈ ਮੁਸਲੀ ਰਹਿ ਗਈ ਹੈ। ਦੋ ਟੱਪ ਤਾ ਮਾਰੇ ਹੈ ਤੀਸਰੇ ਟੱਪ ਡਿਗ ਪਵੇਗੀ। ਬਚਨ ਕੀਤਾ, ਪਾਪ ਕੀ ਜੋਵ ਲੈ ਕਾਬਲਹੁ ਧਾਇਆ ਜੋਰੀ ਮੰਗੀ ਦਾਨੁ ਵੇ ਲਾਲੇ। ਸੇ ਜੰਝ ਅਜੇ ਅੰਟੀ ਹੈ। ਬਚਨ ਪੂਰਾ ਹੋਵੇਗਾ।

ਜੇਹੜੇ ਪੰਜ ਪਾਛੇ ਥੇ ਤਿਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਬਚਨ ਹੋਇਆ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਕਾ ਕਲਜੁਗ ਕਾ ਰਾਜ ਲਵੇ। ਪਾਛੇਵਾਂ ਨੇ ਕਲਜੁਗ ਕਾ ਰਾਜ ਨਾ ਮਨਜੁਰ ਕੀਤਾ। ਪਾਛੇ ਹੀ ਪਾਛੇ ਤੁਰੇ। ਹਿਮਾਲਾ ਪਰਬਤ ਪਰ ਗਏ। ਰਾਜ ਭਾਗ ਛੱਡ ਕੇ ਤੁਰੇ। ਹੋਰ ਤਾਂ ਬਰਫ਼ ਮੈ ਗਲ ਗਏ ਰਾਜਾ ਯੁਪਿਸਟਰ ਨਾ ਗਲਿਆ। ਰਾਜੇ ਯੁਪਿਸਟਰ ਨੇ ਸਾਰੀ ਉਮਰ ਵਿੱਚ ਝੂਠ ਨਹੀਂ ਸੀ ਬੋਲਿਆ। ਸੱਚ ਕੇ ਪਰਤਾਪ ਸੇ ਸੱਚਖੰਡ ਕੇ ਚਲੇ ਗਏ ਹੈ।

ਰਸਤੇ ਮੈ ਬੈਤਰਨੀ ਨਦੀ ਪਰ ਜਾਇ ਖੜਾ ਕੀਤਾ। ਧਰਮਰਾਇ ਨੇ ਪਾਰਖਦਾਂ ਨੂੰ ਆਖਿਆ ਹੋਇਆ ਸੀ ਜੇਕਰ ਪੁੱਛੇ ਮੇਰਾ ਕੁਟੰਬ ਕਿੱਥੇ ਹੈ ਤਾਂ ਆਖਣਾ ਨਰਕਾਂ ਮੈ ਹੈਨ। ਰਾਜੇ ਯੁਪਿਸਟਰ ਨੇ ਪੁੱਛਿਆ ਮੇਰਾ ਕੁਟੰਬ ਕਿੱਥੇ ਹੈ? ਪਾਰਖਦਾਂ ਨੇ ਕਹਾ ਕਿ ਨਰਕਾਂ ਵਿਚ ਹੈਨ। ਰਾਜੇ ਧਰਮੀ ਨੇ ਕਹਾ ਕਿ ਮੈਨੂੰ ਭੀ ਨਰਕਾਂ ਨੂੰ ਲੈ ਚੱਲੇ। ਪਾਰਖਦਾਂ ਨੇ ਕਹਾ ਜੀ ਨਰਕਾਂ ਕੇ ਸਾਨੂੰ ਜਾਣ ਦਾ ਅਖਤਿਆਰ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਰਾਜੇ ਨੇ ਧਰਮਰਾਇ ਥੀ ਪੁੱਛਿਆ ਮੇਰਾ ਕੁਟੰਬ ਕਿੱਥੇ ਹੈ? ਧਰਮਰਾਇ ਨੇ ਭੀ ਕਿਹਾ ਜੀ ਨਰਕਾਂ ਵਿਚ ਪਏ ਹੈਨ। ਰਾਜੇ ਯੁਪਿਸਟਰ ਨੇ ਕਹਾ ਕਿ ਮੈਨੂੰ ਭੀ ਨਰਕਾਂ ਨੂੰ ਤੋਰ ਦੇਵੇ। ਧਰਮਰਾਇ ਨੇ ਕਹਿਆ ਕਿ ਮੈਂ ਨਹੀਂ ਕਹਿ ਸਕਦਾ ਕਿ ਨਰਕਾਂ ਨੂੰ ਜਾਵੇ। ਰਾਜਾ ਜੀ ਨਰਕਾਂ ਕੇ ਤੁਰੇ। ਜਾਂ ਜਾਇਕੇ ਨਰਕ ਕੁੰਡ ਮੈ ਪੈਰ ਧਰਿਆ ਤਾਂ ਨਰਕ ਕੁੰਡ ਠੰਢਾ ਹੋਇ ਗਿਆ। ਜੇੜੀ ਅਗਨੀ ਜੀਆਂ ਨੂੰ ਲੱਗੀ ਹੋਈ ਸੀ ਸੇ ਠੰਢੀ ਹੋਇ ਗਈ। ਹਾਹਾਕਾਰ ਕਰਦੇ ਸੇ, ਸੇ ਸਭ ਚੁਪ ਹੋਇ ਗਏ। ਧਰਮਰਾਇ ਭੀ ਆਇਆ। ਰਾਜੇ ਯੁਪਿਸਟਰ ਨੇ ਕਹਿਆ ਸਾਰੇ ਨਰਕ ਛੱਡ ਦਿਓ ਨਹੀਂ ਤੇ ਮੈਂ ਭੀ ਨਰਕਾਂ ਮੈ ਰਹਿੰਦਾ ਹਾਂ। ਰਾਜੇ ਕੇ ਕਹਿਨੇ ਸੇ ਧਰਮਰਾਇ ਨੇ ਨਰਕੀ ਸਭੀ ਛੱਡ ਦੀਏ। ਆਪਣੇ ਪਿਤਰਾਂ ਕੇ ਪਾਛੇ ਸਾਰੇ ਨਰਕੀ ਕੱਢੇ।

ਨਰਕੀਆਂ ਕੇ ਰਾਜਾ ਨੇ ਕਹਾ ਤੁਸੀਂ ਐਉਂ ਕਹਿਓ ਜੇ ਅਸੀਂ ਬੈਕੁੰਠ ਮੈ ਬੈਠੇ ਹੈ। ਜਿਤਨਾ ਚਿਰ ਮੈ ਹਾਂ ਉਤਨਾ ਚਿਰ ਤੁਸੀਂ ਹੋ। ਜਦੋਂ ਮੈ ਚਲਾ ਗਿਆ ਧੁਆਨੂੰ ਗਿਰਾਏਮਨ ਕਰ ਦੇਣਗੇ। ਧਰਮਰਾਇ ਜੀ ਨੇ ਆਖਿਆ ਚਲੋ ਧੁਆਨੂੰ ਬੈਕੁੰਠ ਕੇ ਲੈ ਚਲੀਏ। ਜੇ ਨਰਕੀ ਸੇ ਸੇ ਕਹਿਣ ਜੀ ਅਸੀਂ ਤਾਂ ਦੇਖੇ ਹੀ ਰਹਾਂਗੇ। ਰਾਜੇ ਬਚਨ ਕੀਤਾ ਮੈਂ ਕੀ ਕਰਾਂ ਧੁਆਡੇ ਕਰਮ ਨਹੀਂ ਧੁਆਨੂੰ ਜਾਣ ਦਿੰਦੇ ਹੈ। ਰਾਜਾ ਯੁਪਿਸਟਰ ਬਿਬਾਨਾਂ ਪਰ ਚੜਕੇ ਬੈਕੁੰਠ ਮੈ ਗਏ। ਸ੍ਰੀ ਭਗਵਾਨ ਜੀ ਕਾ ਦਰਸ਼ਨ ਕੀਤਾ। ਅਰਜ਼ ਕੀਤੀ ਜੀ ਜੇਕਰ ਏਨ੍ਹਾਂ ਜੀਆਂ ਨੂੰ ਨਰਕ ਵਿਚੋਂ ਕਢਣਾ ਸੀ ਤਾਂ ਏਨ੍ਹਾਂ ਜੀਆਂ ਨੂੰ ਨਰਕ ਵਿਚ ਕਾਨੂੰ ਪੋਣਾ ਸੀ। ਸ੍ਰੀ ਭਗਵਾਨ ਜੀ ਬਚਨ ਕੀਤਾ ਸੱਤਰ ਜਾਮੇ ਭਗਤਾਂ ਕੇ ਚੌਦਾਂ ਸਤਿਗੁਰ ਰਾਇ। ਜੇੜਾ ਬਾਹੁਵਾਂ ਜਾਮਾ ਹੈ ਚਾਰ ਅੱਖਰਾ ਮੰਤਰ ਸੇ ਵਰਤਾਵੇਗਾ। ਸੇ ਕਲਜੁਗ ਮੈ ਮੇਖ ਕੇ ਪ੍ਰਾਪਤ ਹੋਵੇਗਾ। ਜੇ ਜੋ ਏਸ ਮੰਤਰ ਕੇ ਸੁਣ ਲਵੇਗਾ ਉਸ ਨੂੰ ਨਾਨਕ ਨਾਮ ਕੀ ਮੁਰਤੀ ਜਾਨਣੀ। ਜਨਮ ਬਦੇਹੀ ਵਾਲੇ ਨਰਕੀ, ਤੇਰੇ ਕਢੇ ਹੋਏ ਨਰਕੀ, ਉਸ ਮੰਤਰ ਨੂੰ ਦੇ ਕੇ ਓਸ ਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਭਲਾ ਕਰਨਾ ਹੈ ਜੇ ਜੋ ਏਸ ਮੰਤਰ ਨੂੰ ਸੁਣ ਲਵੇਗਾ ਤਿਸ ਤਿਸ ਕੀ ਕਲਿਆਣ ਹੋਵੇਗੀ। ਜੀਵਨ ਮੁਕਤੀ ਕੇ ਪ੍ਰਾਪਤ ਹੋਵੇਗਾ। ■



ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਰਾਮ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਕਲਕੱਤੇ ਤੋਂ ਰੰਗੂਨ ਲਈ ਰਵਾਨਗੀ

ਬਰਤਾਨਵੀ ਸਰਕਾਰ ਨੂੰ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਕਾਲ ਵਰਗਾ ਭੈਅ ਸੀ। ਉਸਨੇ ੧੮ ਜਨਵਰੀ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਸੂਰਜ ਚੜ੍ਹਨ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਆਪ ਜੀ ਨੂੰ ਬਿਨਾਂ ਕੋਈ ਮੁਕੱਦਮਾ ਚਲਾਇਆਂ, ਦੇਸ਼ ਬਦਰ ਕਰਨ ਲਈ ਲੁਧਿਆਣਿਓਂ ਅਲਾਹਾਬਾਦ ਸਪੈਸ਼ਲ ਗੱਡੀ ਰਾਹੀਂ ਰਵਾਨਾ ਕੀਤਾ। ਓਥੋਂ ਕਲਕੱਤੇ ਦੀ ਬੰਦਰਗਾਹ ਰਾਹੀਂ ੧੧ ਮਾਰਚ ੧੮੭੨ ਨੂੰ ਪੁਲਿਸ ਗਾਰਦ ਦੇ ਸਖਤ ਪਹਿਰੇ ਹੇਠ ਸੇਵਕ ਨਾਨੂੰ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਸਮੁੰਦਰੀ ਜਹਾਜ਼ ਰਾਹੀਂ ਰੰਗੂਨ ਲਈ ਰਵਾਨਾ ਕੀਤਾ ਗਿਆ। ਬੇਸ਼ੱਕ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਹਾਕਮ ਨੇ ਸ੍ਰੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਆਪ ਜੀ ਦੇ ਸੇਵਕ ਨਾਨੂੰ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਰੰਗੂਨ ਵਿੱਚ ਸਖਤ ਪਹਿਰੇ ਹੇਠ ਪਹਿਲਾਂ ਇੱਕ ਜੇਲ੍ਹ ਵਿੱਚ ਰੱਖਿਆ ਅਤੇ ਉਸੇ ਬੰਗਲੇ ਵਿੱਚ ਬਹਾਦਰ ਸ਼ਾਹ ਜ਼ਫਰ ਨੂੰ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ ਸੀ। ਫਿਰ ਵੀ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਦਾ ਡਰ ਦੂਰ ਨਾ ਹੋਇਆ। ਉਹ ਸਮਝਦਾ ਸੀ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਐਸੇ ਮਹਾਨ ਆਤਮਕ ਸ਼ਕਤੀ ਵਾਲੇ ਅਤੇ ਸੰਗਠਨ ਨੂੰ ਮਜ਼ਬੂਤ ਰੱਖਣ ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਦੇਣ ਵਾਲੇ ਸ਼ਖਸ ਹਨ, ਜਿਹੜੇ ਰੰਗੂਨ ਬੈਠੇ ਹੀ ਅਪਣੇ ਰਿਮੋਟ ਕੰਟਰੋਲ ਰਾਹੀਂ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨ ਵਾਸਤੇ ੧੮੫੭ ਵਰਗੀ ਸਥਿਤੀ ਪੈਦਾ ਕਰ ਸਕਦੇ ਹਨ।



His Holiness Satguru Jagjit Singh Ji